

مفتی محمد نادر پرمشعل عظیم الشان فقیہ انسانی کونسل پاکستان



الْعَمَلُ بِالْأَعْيُنِ فِي
الْمَنَافِعِ الرُّضْوِيَّةِ

فتاویٰ رضویہ

جلد 22

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات



تقریباً ۱۰۰۰ مفتی علی حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALHAZRAT NETWORK

اعلحضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ (المحاديث)

الْعَطَائِي النَّبَوِيَّةُ فِي

الْفَتَاوِ الصَّوْبِيَّةِ

مع تخریج و ترجمہ بنی عبداللہ

www.alabulkitabiyah.org

جلد ۲۲

تحقیقاتِ دارہِ پرستش جو دیوبند صمدی کا عظیم الشان فقہی انسائیکلو پیڈیا

ڈرامہ ڈائریکٹر بریلوی فخر علی خان

۱۳۴۲ھ - ۱۳۴۳ھ
۱۹۶۱ء - ۱۹۶۲ء



رضا فاؤنڈیشن

جامعہ نظامیہ رضویہ

انڈیا کی لوہاری دروازہ لاہور پاکستان (۵۴۰۰۰)

فون نمبر: ۷۶۵۷۳۱۴

(جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں)

۵۴ کتاب	فتاویٰ رضویہ جلد ۲۲
تصنیف	شیخ الاسلام امام احمد رضا قادری بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
ترجمہ عربی عبارت	حضرت علامہ مولانا مفتی قاضی محمد سعید الرحمن ہری پور ہزارہ
پیش لفظ	حافظ محمد عبدالستار سعیدی ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور
ترتیب فہرست	" " " " " " " " " " " "
تبویب جدید	" " " " " " " " " " " "
تخریج و تصحیح	مولانا نذیر احمد سعیدی ، مولانا محمد اکرام انڈیٹ ، مولانا غلام حسنی
باہتمام دوسری	حضرت مولانا مفتی محمد عبد القیوم ہزاروی تنظیم المدارس اہلسنت پاکستان
کتابت	محمد شریف گل ، کراچی الکلان (موجودہ انوائ)
پیشنگ	مولانا محمد ششائش قصوری معلم شعبہ فارسی جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور
صفحات	۶۹۲
اشاعت	جمادی الاخریٰ ۱۴۲۳ھ / اگست ۲۰۰۲ء
مطبع	
ناشر	رضا فاؤنڈیشن ، جامعہ نظامیہ رضویہ ، اندرون لوہاری دروازہ ، لاہور
قیمت	

ملنے کے پتے

○ رضا فاؤنڈیشن ، جامعہ نظامیہ رضویہ ، اندرون لوہاری دروازہ ، لاہور

۰۳۰۰ / ۹۳۱۵۳۰۰ ۷۶۶۵۷۷۲

○ مکتبہ اہلسنت جامعہ نظامیہ رضویہ ، اندرون لوہاری دروازہ ، لاہور

○ ضیاء المشرق پبلیکیشنز ، گنج بخش روڈ ، لاہور

○ شبیر برادرز ، س۔ بی ، اردو بازار ، لاہور

اجمالی فہرست

۵	پیش لفظ
۱۱۱	ظروف و زیورات
۱۵۵	لباس و وضع قطع
۲۰۱	دیکھنا اور چھونا
۲۵۱	سلام و تحیت و تعظیم سادات
۵۷۱	دارالحی، حلق و قصر، ختنہ و حجامت

فہرست رسائل

۱۴۱	○ الطیب الوجیز
۲۲۱	○ صروج النحبا
۲۶۹	○ صفائح اللہیین
۳۴۱	○ امیرالمقال
۴۲۵	○ الزبدۃ الزکیہ
۶۰۷	○ لمعة الضحی



پیش لفظ

الحمد للہ! علامت امام المسلمین مولانا الشاہ احمد رضا خاں بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے غرض آئن علیہ اور ذخائر تحقیقہ کو جدید انداز میں عصر حاضر کے تقاضوں کے میں مطابق منظر عام پر لانے کے لئے دارالعلوم جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور میں رضا فاؤنڈیشن کے نام سے جو ادارہ مارچ ۱۹۸۸ء میں قائم ہوا تھا وہ انتہائی کامیابی اور برقی رفتاری سے مجوزہ منصوبہ کے ارتقائی مراحل کو طے کرتے ہوئے اپنے ہدف کی طرف بڑھ رہا ہے۔ اب تک یہ ادارہ امام احمد رضا کی متعدد تصانیف شائع کر چکا ہے مگر اس ادیسے کا حکیم ترین کارنامہ العطا یا النبویہ فی الفتاویٰ الرضویہ المعروف بہ فتاویٰ رضویہ کی تخریج و ترجمہ کے ساتھ عمدہ و خوبصورت انداز میں اشاعت ہے۔ فتاویٰ مذکورہ کی اشاعت کا آغاز شعبان المعظم ۱۴۱۰ھ / مارچ ۱۹۹۰ء میں ہوا تھا، اور بفضلہ تعالیٰ بل مجید و بعنایت رسول اکرم تقریباً بارہ سال کے مختصر عرصہ میں بائیس سو جلد آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ اس سے قبل کتاب الطہارۃ، کتاب الصلوٰۃ، کتاب الجنائز، کتاب الزکوٰۃ، کتاب الصوم، کتاب الحج، کتاب النکاح، کتاب الطلاق، کتاب الایمان، کتاب الحدود والعقوب، کتاب السیر، کتاب الشکر، کتاب الوقف، کتاب البیوع، کتاب الحوالہ، کتاب الشہادۃ، کتاب القضاۃ والدرعادی، کتاب الوکالۃ، کتاب الاقرار، کتاب الصلح، کتاب المضارہ، کتاب القامات، کتاب العاریہ، کتاب الہبہ، کتاب الاجارہ، کتاب الاکراہ، کتاب الحجر، کتاب الغصب، کتاب الشفعہ، کتاب القسم، کتاب المزارعہ، کتاب العید، کتاب الذبائح، کتاب الاضیاء اور کتاب الخطب والاباحہ کے حصہ اول پر مشتمل اکیس جلدیں شائع ہو چکی ہیں جن کی تفصیل سنیں، مشمولات، مجموعی صفحات اور ان میں شامل رسائل کی تعداد کے اعتبار سے حسب ذیل ہے:

جريدة	عنوانات	سنة الطبع	سنة الطبع	سنة الطبع	صفحة
١	كتاب الطهارة	٢٢	١١	شعبان المعظم ١٤١٠ م - مارچ ١٩٩٠	٨٢٨
٢	"	٣٣	٤	ربيع الثاني ١٤١٢ م - نوفمبر ١٩٩١	٤١٠
٣	"	٥٩	٦	شعبان المعظم ١٤١٢ م - فروری ١٩٩٢	٤٥٩
٤	"	١٢٥	٥	رجب المرجب ١٤١٣ م - جنوری ١٩٩٣	٤٦٠
٥	كتاب الصلوة	١٣٠	٦	ربيع الاول ١٤١٣ م - ستمبر ١٩٩٣	٤٩٢
٦	"	٢٥٤	٣	ربيع الاول ١٤١٥ م - اگست ١٩٩٤	٤٣٦
٧	"	٢٦٩	٤	رجب المرجب ١٤١٥ م - دسمبر ١٩٩٣	٤٢٠
٨	"	٣٣٤	٦	محرم الحرام ١٤١٦ م - جون ١٩٩٥	٦٦٣
٩	كتاب الجنائز	٢٤٣	١٣	ذيقعدہ ١٤١٦ م - اپریل ١٩٩٦	٩٢٦
١٠	كتاب الزکوة، صوم، حج	٣١٦	١٦	ربيع الاول ١٤١٤ م - اگست ١٩٩٦	٨٢٢
١١	كتاب النکاح	٢٥٩	٦	محرم الحرام ١٤١٨ م - مئی ١٩٩٤	٤٣٦
١٢	كتاب النکاح، طلاق	٣٢٨	٣	رجب المرجب ١٤١٨ م - نومبر ١٩٩٤	٦٨٨
١٣	كتاب الطلاق، ایمان، حد، تعویذ	٢٩٣	٢	ذيقعدہ ١٤١٨ م - مارچ ١٩٩٨	٦٨٨
١٤	كتاب السیر (أ)	٢٣٩	٤	جمادی الاخری ١٤١٩ م - ستمبر ١٩٩٨	٤١٢
١٥	" (ب)	٨١	١٥	محرم الحرام ١٤٢٠ م - اپریل ١٩٩٩	٤٢٢
١٦	كتاب الشركة، كتاب الوقف	٢٣٢	٣	جمادی الاخری ١٤٢٠ م - ستمبر ١٩٩٩	٦٣٢
١٧	كتاب الميراث، كتاب الوارث، كتاب الميراث	١٥٣	٢	ذيقعدہ ١٤٢٠ م - فروری ٢٠٠٠	٤١٦
١٨	كتاب الشهادة، كتاب القضاء، كتاب الدعوى	١٥٢	٢	ربيع الثاني ١٤٢١ م - جولی ٢٠٠٠	٤٣٠
١٩	كتاب الوکالہ، كتاب الاقرار، كتاب الصلح، كتاب المضاربة، كتاب الامانات، كتاب العارية، كتاب الهبة، كتاب الاجارة، كتاب الاكراد، كتاب الحجر،	٢٩٦	٣	ذيقعدہ ١٤٢١ م - فروری ٢٠٠١	٤٩٢

۲۰	کتاب الغصب، کتاب الشفعة، کتاب القسم، کتاب المزارع، کتاب العید الذبائح، کتاب الضحیہ	۳۳۴	۳	صفر المظفر ۱۴۲۲ — مئی ۲۰۰۱	۶۳۶
۲۱	کتاب المحظور والاباحہ (حصہ اول)	۲۹۱	۹	ربیع الاول ۱۴۲۳ — مئی ۲۰۰۲	۶۷۶

فتاویٰ رضویہ قدیم کی پہلی آٹھ جلدوں کے ابواب کی ترتیب وہی ہے جو معروف و متداول کتب فقہ و فتاویٰ میں مذکور ہے۔ رضا فاؤنڈیشن کی طرف سے اب تک شائع ہونے والی جنس جلدوں میں اسی ترتیب کو ملحوظ رکھا گیا ہے مگر فتاویٰ رضویہ قدیم کی بقیہ چار مطبوعہ جلدوں (جلد نہم، دہم، یازدہم، دوازدہم) کی ترتیب ابواب فقہ سے عدم مطابقت کی وجہ سے محل نظر ہے۔ چنانچہ ادارہ ہذا کے سرپرست اعلیٰ محسن طہنت مفتی اعظم پاکستان حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عبد القیوم ہزاروی صاحب اور دیگر اکابر علماء و مشائخ سے استشارہ و استفسار کے بعد اراکین ادارہ نے فیصلہ کیا کہ آئندہ شائع ہونے والی جلدوں میں فتاویٰ رضویہ کی قدیم جلدوں کی ترتیب کے بجائے ابواب فقہ کی معروف ترتیب کو بنیاد بنایا جائے۔ عام طور پر فقہ و فتاویٰ کی کتب میں کتاب الاخیار کے بعد کتاب المحظور والاباحہ کا عنوان ذکر کیا جاتا ہے اور چارے ادارے سے شائع شدہ بیسویں جلد کا اختتام چونکہ کتاب الاخیار پر ہوا لہذا اکیسویں جلد سے مسائل محظور و اباحت کی اشاعت کا آغاز کیا گیا۔ اس سلسلہ میں بحر العلوم حضرت مولانا مفتی عبد المنان صاحب عظمیٰ دامت برکاتہم العالیہ کی تحقیقی نیت کو انتہائی قدر کی نگاہ سے دیکھتے ہوئے اس سے بھرپور استفادہ اور راہنمائی حاصل کر رہے ہیں۔

یاد رہے کہ فتاویٰ رضویہ قدیم میں کتاب المحظور والاباحہ کے عنوان پر مشتمل جلد جس کو مکتبہ رضا ایوان عرفان بیسپور نے جلد دہم اور رضا اکیڈمی ممبئی نے جلد نہم کے شائع کیا ہے وہ غیر مرتب اور غیر مرتب ہے اس میں شامل بعض رسائل کی ابتدا و انتہا محاذ نہیں، کچھ رسائل بے نام شامل ہیں جبکہ بعض رسالوں کے مندرجات یکجا ہونے کی بجائے متفرق و منتشر طور پر مذکور ہیں اس جلد میں شامل دونوں حصوں کے عنوانات و مسائل ایک جیسے ہونے کے باوجود دونوں کی فہرست یکجا نہیں کی گئی، لہذا اس کی ترتیب و تجویب خاصا مشکل اور وقت طلب معاملہ تھا۔ راقم نے متوکل علی اللہ اس پر کام شروع کیا تو اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی نظر عنایت اور المحضرت علیہ الرحمۃ کے روحانی تصرف و کرامت کے مدد سے میں توقع سے بھی کم وقت میں یہ کام پایہ تکمیل کو پہنچ گیا الحمد للہ علی ذلک۔

کتاب المحظور والاباحہ کی ترتیب جدید میں ہم نے جن امور کو بطور خاص ملحوظ رکھا ہے وہ مندرجہ ذیل ہیں:

(۱) (حطرو اباحت سے متعلق فتاویٰ رضویہ قدیم کے دونوں مطبوعہ حصوں کی (استفتا میں مذکور) مسائل کے اعتبار سے یکجا ترتیب کر دی ہے۔

(۲) ایک ہی استفتا میں مختلف ابواب سے متعلق مسائل ذکر ہونے کی صورت میں ہر مسئلہ کو مستقنی کے نام سمیت متعلقہ باب کے تحت درج کیا ہے۔

(۳) فتاویٰ رضویہ قدیم کی کتاب الحطرو الاباحت میں شامل رسائل کو ان کے عنوانات کے مطابق متعلقہ ابواب کے تحت داخل کر دیا ہے۔

(۴) رسائل کی ابتدا و انتہا کو متنازع کیا ہے۔

(۵) بے نام رسائل کے ناموں کو ظاہر کیا ہے۔

(۶) جن رسائل کے مندرجات و مشمولات یکساں تھے ان کو اکٹھا کر دیا ہے۔

(۷) حطرو اباحت سے متعلق بعض رسائل اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ جو فتاویٰ رضویہ قدیم میں شامل نہ ہو سکتے تھے ان کو بھی مناسب جگہ پر شامل اشاعت کر دیا ہے۔

(۸) ترتیب جدید کے بعد موجودہ ترتیب سابق ترتیب سے مختلف ہو گئی ہے، لہذا پوری کتاب کی مکمل فہرست موجودہ ابواب کے مطابق نئے سرے سے تیار کرنا پڑی۔

(۹) جلد ہذا میں شامل تمام رسائل کے مندرجات کی مفصل فہرست مرتب کی گئی۔

(۱۰) اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بعض مقامات پر گفتگو کرتے ہوئے اپنے تحریر کے پیش نظر ایسے مسائل بھی زیر بحث لے آئے ہیں جو متعلقہ ابواب میں سے کسی کے تحت مندرج نہیں ہو سکتے ایسے مسائل کے لئے مفصل فہرست کے بعد ہم نے ضمنی مسائل کے عنوان سے الگ فہرست مرتب کی ہے۔

کتاب الحطرو الاباحت کے مترجم

سوائے ان رسائل کے جن کو اب فتاویٰ میں نئے سرے سے شامل کیا گیا ہے پوری کتاب الحطرو الاباحت کی عربی اور فارسی عبارات کا مکمل ترجمہ جامع منقول و معقول، فاضل حلیل، عمیق شہید، مصنف کتب کثیرہ، فخر الدین حسین حضرت مولانا علامہ مفتی قاضی محمد سلیمان صاحب دامت برکاتہم العالیہ نے کیا ہے جو استاذ الاساتذہ حضرت علامہ مولانا محمد عبدالرحمن بن مولانا مکر جلیل بن مولانا مفتی محمد غوث (کھلائی، ہزارہ) کے صاحبزادے اور استاذ الاساتذہ شیخ الحدیث والتفسیر حضرت مولانا محمد حلیل صاحب محدث ہزاروی کے فاسے ہیں، آپ نے تمام درسیات اپنے والد گرامی سے پڑھیں، فارغ التحصیل ہوتے ہی

درس و تدریس سے وابستہ ہو گئے اور سالہا سال آپ نے اہلسنت کے معروف ادارے جامعہ رحمانیہ ہری پور میں بطور شیخ الحدیث تدریسی فرائض سرانجام دئے، آپ کے آباء و اجداد نے ڈنکے کی چوٹ پر احقاقِ حق اور ابطالِ باطل کا فریضہ سرانجام دیا، چنانچہ آپ کے والد گرامی حضرت مولانا قاضی محمد عبد الباقی صاحب اور برادر اکبر حضرت مولانا قاضی غلام محمد صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کی متعدد درسی و غیر درسی تصانیف اربابِ علم میں معروف ہیں، مناظرہ و رد و بد مذہبیاں خصوصاً رد و بابیہ میں ان بزرگوں کی خدمات کو اہل سنت و جماعت میں انتہائی قدر کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے۔

پائیسویں جلد

یہ جلد کتاب المظاہر والاباحۃ کا دوسرا حصہ ہے جو ۲۴۱ سوالوں کے جوابات اور مجموعی طور پر ۶۹۲ صفحات پر مشتمل ہے اس جلد میں بنیادی طور پر جن پانچ ابواب سے متعلق مسائل کو زیر بحث لایا گیا ہے وہ یہ ہیں،

- (۱) ظروٹ و زیورات
- (۲) لباس و وضع قطع
- (۳) دیکھنا اور چھونا
- (۴) سلام و تحیت و تعظیم سادات
- (۵) دارمی، علق و قصر، طہنہ و جماعت

دیگر کئی ایک ابواب سے مسائل بشیرو پر ضما گفتگو واقع ہوئی لہذا راقم الحروف نے مسائل و رسائل کی مفصل فہرست کے علاوہ مسائل ضمیمہ کی ایک الگ فہرست بھی قارئین کی سہولت کے لئے تیار کر دی ہے، نیز اس جلد میں شامل پانچ مستقل ابواب سے مسائل اگر کہیں ایک دوسرے کے تحت ضمناً مندرج تھے، تو ان کی فہرست ہم نے متعلقہ باب کی مفصل فہرست کے آخر میں بطور ضمیمہ ذکر کر دی ہے تاکہ ان مسائل کی تلاش میں وقت و ابہام پیدا نہ ہو۔

انتہائی وقیع اور گرانقدر تحقیقات و تدقیقات پر مشتمل مندرجہ ذیل چھ رسائل بھی اس جلد کی

فہرست ہیں :

- (۱) التزبیدۃ الزکیۃ فی تعظیم سجدۃ التحیۃ (۱۳۳۷ھ)

سجدۃ تعظیمی کی حرمت کا مفصل بیان اور اس پر قرآن و حدیث سے دلائل و براہین

- (۲) (لمعة الضحیٰ فی اعفاء اللہی (۱۳۱۵ھ)
 وارثی کے وجوب، اس کی حد اور اس کو کتروانے یا منڈانے کی مذمت کا مدلل بیان
- (۳) (الطیب الوجیز فی امتعة الورق والابریز (۱۳۰۹ھ)
 مرد و عورت کون سی دھاتیں کس وزنی تک استعمال کر سکتے ہیں نیز ان کا مدار جوتے
 اور ٹوپی کی حد جواز کا بیان۔
- (۴) (مروج النجباء لمخروج النساء (۱۳۱۵ھ)
 عورتوں کے شرعی پردہ کے احکام
- (۵) (صفائح اللجین فی کون التصافح بکفی الیدین (۱۳۰۶ھ)
 اس بات کا ثبوت کہ مصافحہ دونوں ہاتھوں سے ہونا چاہئے۔
- (۶) (ابوالمقال فی قبلة الاجلال (۱۳۰۸ھ)
 یوسر تعظیمی کے جواز کا بیان
- ان میں سے مقدم الذکر دوسرے پہلے سے فتاویٰ رضویہ قدیم کی کتب المحظور والاباحہ میں شامل تھے
 جبکہ باقی چار رسائل اب شامل کئے گئے ہیں۔



حافظ محمد عبدالستار سعیدی
 ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور

جمادی الاخریٰ ۱۴۲۳ھ
 اگست ۲۰۰۲ء

فہرست مضامین مفصل

۱۱۲	حرمیت ہے۔	ظروف و زیورات
	شرح مسئلہ نے سونے چاندی کی اجازت۔ اصل	(انگوٹھی، سونے، چاندی، پتیل اور لوسہ
۱۱۲	کو خسوخ فرما دیا۔	وغیرہ کی اشیاء کا استعمال)
۱۱۲	اقول ثانیاً	تکڑوں اور صدیوں وغیرہ میں چاندی کے برنگ
	ہوتا ہوں کے ساتھ زنجیریں لگانے سے تین و	لگانے سے متعلق سوال۔
۱۱۲	شکل مقصود ہوتا ہے جو مرد کو ناجائز ہے۔	چاندی کے صرف ہوتا مٹانے میں حرج نہیں۔
	مرد کے لئے چاندی کی چند چیزوں کا استعمال	سونے کی گھنڈیوں کی اجازت سے متعلق
۱۱۲	حرمیت سے مستثنیٰ ہے۔	قصیراً فقہاً۔
۱۱۲	اقول ثالثاً	گھنڈی اور ہوتا مٹانے کے لیے چیزیں صرف
۱۱۲	تحریمات میں شبہہ مثل یقین ہے۔	صورت کا فرق ہے۔
	ریشم کا لباس یعنی پہننا، اوڑھنا اور جس امر میں	چاندی کی زنجیریں ہوتا ہوں کے ساتھ لٹکانی
	ان کی مشابہت ہو منع ہے باقی تمام طرق	جاتی ہیں سخت محل نظر ہیں۔
۱۱۳	استعمال روا ہیں۔	سونے اور چاندی کے استعمال میں اصل
	چاندی کی زنجیروں کو چاندی کے کام پر قیاس	

- کرنا درست نہیں کہ دونوں میں فرق یہی ہے
مرد کو ریشمی کر بند تارہا ہے۔
- ۱۱۳ محرم بحالت احرام طلیسان یعنی بڑی چادر
اور ٹھہر سکتا ہے مگر اس کو گرہ لگانا ممنوع
ہے۔
- ۱۱۹ طلیسان کو گرہ لگانے سے محرم پر دم واجب
ہوتا ہے جب پرادی گرہ لگانے رکے۔
- ۱۱۹ زرار طلیسان کا لغوی معنی۔
- ۱۱۴ حقیقت اصل ہے اور بلا ضرورت مجاز کی
طرف مدول جائز نہیں۔
- ۱۲۰ دوم (دوسرا فائدہ)
- ۱۲۰ لفظ ذہب فسوج و مجرد دونوں کو شامل
لفظ ذہب جرم میں حقیقت اور کلا بتوں پر
اس کا استعمال از قبیل تسمیۃ اکل باسم
الجز ہے۔
- ۱۲۰ مگر فارسی میں زرار کا ترجمہ ہے جسے عربی میں
زیر، رتجہ، جوزہ، جوینہ اور جتہ بھی
کہتے ہیں۔
- ۱۲۱ وہ حلقہ جسے اردو میں مگر بولتے ہیں فارسی میں
انگلہ اور عربی میں مردہ و وحلہ ہے۔
- ۱۲۱ سوم (تیسرا فائدہ)
- ۱۲۱ مگر بھی گھنڈیوں کی طرح تابع ہیں کہ علماء
نے مطلقاً زرار کو تابع بتایا اور زرار انھیں
شامل ہے۔
- ۱۲۱ معنی تابع پر بحث۔
- ۱۲۱ تابع کی قبوع سے معیت چاہتے رک خود
اجناس مختلفہ سے مرکب۔
- ۱۱۳ چاندی کے پتر کے استعمال سے متعلق ایک
حدیث پر گفتگو۔
- ۱۱۹ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسا
جہت پہنا جس کے گریبان اور آستینوں اور
چاکوں پر ریشم کی بنیاد تھی۔
- ۱۱۴ علی بند اور پری بند نامی خاص زیور کے بارے
میں سوال اور اس کا جواب۔
- ۱۱۵ کاسخ کی پوڑیاں عورتوں کے لئے جائز بلکہ شوہر
کے لئے سنگھار کی نیت سے مستحب ہیں اور
اگر شوہر یا والدین کا حکم ہو تو واجب ہیں۔
- ۱۱۹ مولوی عبدالرحمن صاحب گولادی کا گھنڈی اور
سیم و زر کے ثمنوں سے متعلق ایک علمی سوال۔
- ۱۱۹ قیص کا گریبان ریشمی ہو یا اس کے ثمن ریشمی
ہوں یا سونے کے ہوں تو کوئی حرج نہیں۔
- ۱۱۴ تصنیف علیہ الرحمہ کی طرف سے چند قابل لحاظ
فوائد کا ذکر۔
- ۱۱۴ اول (پہلا فائدہ)
- ۱۱۴ زرار کے لئے کپڑے میں سسل ہونا ضروری نہیں
بلکہ حفیظ و مربوط و مفرد و مرکوز سب کو
عام ہے۔
- ۱۱۴ زرار کے لغوی معنی کی تحقیق۔
- ۱۱۴ قطعہ جرمی کے شعر میں واقع لفظ قطریہ اور
لفظ علاقہ کی لغوی تحقیق۔

- انگوٹھی کے ٹنگ میں سونے کی کیل جائز ہے ۱۲۱
جبہ وغیرہ میں ریشم کا ابرہ یا اسٹرمدو کو
نا جائز اور اس کے اندر ریشم کا حشو
جائز ہے۔
- چہارم (چوتھا فائدہ)
حلی کا لغوی معنی
سونے کی تاروں سے منقش مزین کپڑا مرد
بچے لئے کس قدر جائز ہے۔
- پنجم (پانچواں فائدہ)
ششم (چھٹا فائدہ)
ہفتم (ساتواں فائدہ)
- سونے چاندی کی زنجیروں کے حرم جواز کی دلیل
حورقوں کو سونے چاندی کا زیور پہننا جائز بلکہ
شوہر کے لئے سنگھار کرنا باعث اجر عظیم ہے
ولیکن کو سہانا سنت قدیمہ ہے۔
- کنزوری لڑکیوں کو زیور و لباس سے آراستہ
رکھنا کہ ان کی منگیاں آئیں سنت ہے۔
- قدرت کے باوجود عورت کا بے زیور
رہنا مکروہ ہے۔
- ایک حدیث میں وارد لفظ لعطر کے معنی
کی تحقیق۔
- عورت کو زیور پہن کر نماز پڑھنے کا حکم۔
- عورت کا بے زیور نماز پڑھنا ام الرئیسین حدیث
رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی نظر میں۔
- بچے والا زیور عورت کو کب جائز ہے۔
- ۱۲۱ اگر کیر و لا یضربین باس جلیہن الخ کی
تفسیر۔
- ۱۲۸ تو ہے اور پتیل کا زیور مسلمان کے ہاتھ
پہننا مکروہ تحریمی۔
- ۱۲۹ لاکھ کے برتن میں حرج نہیں اور اس کا
زیور پہننا مکروہ ہے۔
- ۱۲۹ سونے کی گھڑی جیب میں ہو تو نماز میں
حرج نہیں۔
- ۱۲۹ مرد و عورت دونوں کو سونے یا چاندی کی
گھڑی میں وقت دیکھنا حرام ہے۔
- ۱۲۹ جن اشیاء پر سونے یا چاندی کا پانی
چڑھا ہو مرد اس کو استعمال کر سکتا ہے
- ۱۲۵ بشرطیکہ وہ شے فی نفسہ ممنوع نہ ہو۔
- ۱۲۹ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے تانبے اور پتیل کے برتنوں میں کھانا
ثابت نہیں، مٹی یا کانٹھ کے برتن تھے
اور پانی کے لئے مشکیزے۔
- ۱۲۹ سونے یا چاندی کی منہال حرام ہے باقی
چیزوں یعنی لوسہ، رچیل، جست اور شیش
وغیرہ پتھروں کی منہال میں حرج نہیں۔
- ۱۳۰ لڑکیوں کے زیور کے لئے کان چھدوانے
کا کوئی خاص حکم مقرر نہیں البتہ مشابہت
کنار سے بچنا ضروری ہے۔
- ۱۲۸ حورقوں کے لئے ناک کا پھول پہننے میں
دائیں یا بائیں جست کی شرعاً کوئی تخصیص نہیں
- ۱۳۰

- تائبہ، پتیل، لوہا اور کانسی تو عورت کو پہننا بھی منوع ہے، اس سے نماز بھی مکروہ ہوگی۔
- ۱۳۰۔ چاندی کا چھلا عورتیں پہن سکتی ہیں مرد نہیں۔
- ۱۳۰۔ مکروہ چیز ہیں کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔
- ۱۳۰۔ مسجد میں امام کو پاؤں دبوانے میں کوئی حرج نہیں۔
- رسالہ الطیب الوجیز فی امتیحة المواقف والابریز (مرد اور عورت کو کبھی دھاتیں اور کس وزنی تک استعمال کر سکتے ہیں اور کلام رب جوڑتے ٹوپی وغیرہ کے استعمال کی حد جواز کیا ہے)
- ۱۳۱۔ انگر کے اور کرتے میں چاندی سونے کے بوتام بے زنجیر کے لگانے جائز ہیں۔
- ۱۳۱۔ سونے چاندی کا استعمال مرد کے لئے مطلقاً حرام نہیں۔
- ۱۳۲۔ چودہ صورتوں میں مرد کے لئے سونے چاندی کا استعمال جائز ہے۔
- ۱۳۲۔ فاسقانہ تراش کے کپڑے یا جوڑتے پہننا گناہ اور وزنی اور بوچی کو ایسے کپڑے اور جوڑتے سینا مکروہ ہے۔
- ۱۳۴۔ مرد کے لئے شرعاً کیسی انگوٹھی حبانہ اور کیسی ناجائز ہے۔
- ۱۳۵۔ سونے اور چاندی کی گھڑیاں رکھنا منوع ہے
- ۱۳۶۔ سونے، چاندی، گھٹ اور ریشم کی چین گھڑی میں لگانا اور اس کو پہن کر نماز پڑھنا کیسا ہے۔
- ۱۳۷۔ جس ٹوپی پر ریشم کا کام ہو تو اس کا پہننا جائز ہے یا ناجائز۔
- ۱۳۸۔ ریشم کا ازار بند استعمال کرنا مرد کے لئے ناجائز ہے اور ناجائز کپڑا پہن کر نماز پڑھنا مکروہ تحریمی واجب الاعادة ہے
- ۱۳۹۔ توبہ، پتیل اور تانبہ وغیرہ کا چھلا اور زیور عورتوں کے لئے بھی ناجائز ہے
- ۱۴۰۔ چوبیسیکہ مردوں کے لئے۔
- ۱۴۱۔ (لحاف، توشتک، عمامہ، ٹوپی، جوتا، وضع و قطع، رنگ وغیرہ)
- ۱۴۱۔ ریشمی کپڑا پہننا مرد کو حرام ہے، حدیث میں اس پر شدید وعیدیں وارد ہیں۔
- ۱۴۲۔
- ۱۴۳۔
- ۱۴۴۔
- ۱۴۵۔
- ۱۴۶۔
- ۱۴۷۔
- ۱۴۸۔
- ۱۴۹۔
- ۱۵۰۔
- ۱۵۱۔
- ۱۵۲۔
- ۱۵۳۔
- ۱۵۴۔
- ۱۵۵۔
- ۱۵۶۔
- ۱۵۷۔
- ۱۵۸۔
- ۱۵۹۔
- ۱۶۰۔

- حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے دائیں ہاتھ میں ریشم اور بائیں میں سونا لے کر ارشاد فرمایا: دونوں میری امت کے مردوں پر حرام ہیں۔
- ۱۵۷ دو طرح کے مروج و مستعمل پانجاموں کی بابت سوال کہ ان میں سے کون سا افضل و استر ہے؟ اصل سنت مستترہ فعلیہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ازار یعنی تہبند ہے۔
- ۱۵۸ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پانجام پہننے سے متعلق حدیث شدت ضعیف ہے۔
- ۱۵۸ نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا پانجام خریدنا بسند صحیح ثابت ہے۔
- ۱۵۸ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نماز اقدس میں باذن اللہ ص پانجام پہنتے تھے۔
- ۱۵۸ امیر المؤمنین سیدنا عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روز شہادت پانجام پہنے ہوئے تھے۔
- ۱۵۹ اللہ تعالیٰ سے شرف کلام کے وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام اولیٰ چادر، جہرہ اور پانجام پہنے ہوئے تھے۔
- ۱۵۹ سب سے پہلے پانجام حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پہنا۔
- ۱۵۹ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پانجام پہننے والی عورتوں کے لئے دعائے مغفرت فرمائی اور مردوں کو تاکید فرمائی کہ خود بھی پہنوں اور عورتوں کو بھی پہناؤ کہ اس میں بہتر زیادہ ہے۔
- ۱۶۰ مستند سندوں اور طرق کی وجہ سے بسا اوقات ضعیف حدیث قوی ہو جاتی ہے۔
- ۱۶۰ پانجام پہننا بلاشبہ مستحب بلکہ سنت ہے۔
- ۱۶۱ عزانہ پانجام مردوں کے لئے ناجائز ہے۔
- ۱۶۱ کلیوں دار پانچے ہندوستان میں مستحب لباس عورت ہیں۔
- ۱۶۱ مسلمان مردوں کو عورتوں سے اور نکال دینا قبیح بد وضع مردوں سے مشابہت حرام ہے۔
- ۱۶۱ ٹخنوں سے نیچے ہلکے ہوئے پانچے اگر براہ تکبر ہوں تو حرام و زہ مردوں کے لئے مکروہ و خلاف اولیٰ ہیں۔
- ۱۶۱ پانچے یا مکمل گھٹنوں کے قریب تک کھنا جال و لباس کی اختراع ہے۔
- ۱۶۱ شرع مطہر کی عادت کریمہ اور ایک مفید قاعدہ کلیہ۔
- ۱۶۱ مرد کے لئے ازار یا پانچے کو نیم ساق تک رکھنا عورت اور کعبین تک رخصت ہے۔
- ۱۶۲ اتنا رخصت لباس کر اعفانہ کی بناوٹ ظاہر ہو منع ہے۔
- ۱۶۳ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عورتوں کے لباس سے متعلق پیشگوئی پر مشتمل حدیث کی ایک تشریح۔
- ۱۶۳ لباس میں طبریس عورت کو دیکھنا کب جائز اور کب ناجائز ہے۔
- ۱۶۳ ٹخنوں سے نیچے پانچے رکھنا مردوں کو

- جائز ہے یا نہیں؟
 ۱۶۳ بتورعجب و تکبر غفلتوں سے کپڑائیچے ٹھکانے والے
 مرد کے لئے حدیث میں سخت وعید۔
 ۱۶۴ استبدال اگر بوجہ تکبر نہ ہو تو بحکم ظاہر احادیث
 مردوں کو بھی جائز ہے۔
 ۱۶۵ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا
 تہبذ شریف۔
 ۱۶۶ تہیٰ مغضوب و مغضوب اشخاص۔
 ۱۶۷ استبدال اگر برا و عجب و تکبر ہے تو حرام ورنہ
 مکروہ و خلاف اولیٰ نہ حرام و مستحب و عید۔
 ۱۶۸ ممنوع استبدال وہ ہے جو جانب کعبین سے ہو
 پنجہ کی جانب سے اگر پانچے پشت پارہوں تر
 کوئی مضائقہ نہیں اس طرح کا استبدال اگرچہ اس کی اجازت
 رضی اللہ تعالیٰ عنہا جگہ خود سرور و عالم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔
 ۱۶۹ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ازاد مبارک
 اکثر نصف ساق تک ہوتا تھا۔
 ۱۷۰ نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قمیص مبارک
 نیم ساق تک تھی اور کم طول بھی دارا ہے
 گریبان مبارک سیدنا اقدس پر تھا، دامن کے
 چاک کھلے ہوتے اور ان پر ریشمی کپڑے کی
 گوث تھی، اس زلمے میں گھنڈی تنگے ہوتے
 تھے، بٹن ثابت نہیں، رنگ سبز و سرخ
 بھی ثابت ہے اور محبوب تر سفید ہے۔
 ۱۷۱ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عامہ قدس
- ۱۶۱ حکم از کم پانچ اور زیادہ سے زیادہ بارہ ہاتھ تھا
 بخود شرعی قوم کے عرف و عادت سے خود
 مکروہ ہے۔
 ۱۶۲ چوڑی دار پانچا پر پہننا، بوتام لگا کر پنڈلیوں
 سے چھٹانا اور اس کے شرعی پانچا پر کہنا
 کیسا ہے۔
 ۱۶۳ آدمی کو ہر وضع لوگوں کی وضع سے بھی بچنے
 کا حکم ہے۔
 ۱۶۴ جو چھی اور درزی کو خاستوں کی وضع کے جوتے
 اور کپڑے پہنے جائز نہیں اگرچہ اس کی اجازت
 زیادہ ملتی ہو۔
 ۱۶۵ آپڑی والی مردانہ جوتی عورت کو پہننا
 ناجائز ہے۔
 ۱۶۶ احادیث کو یہ سے مسئلہ کی تائید۔
 ۱۶۷ عورتوں کی طرح مرد کو بال گوشتنا مکروہ ہے۔
 ۱۶۸ محمد بن سلیمان بن حبیب اسدی (تصغیر کے
 ساتھ) دوسری طبعی کا معتبر راوی ہے۔
 ۱۶۹ فوطی سی یا جھوٹی سلسلہ سارہ یا ریشم کی شرعا
 کیسی ہے۔
 ۱۷۰ ریشمی رومال ہاتھ میں لینا حبیب میں ڈالنا
 اور اس سے منہ پونچھنا جائز مگر کندھے پر
 ڈالنا مکروہ تحریمی ہے۔
 ۱۷۱ ریشم کے بارے میں ضابطہ۔
 ۱۷۲ ریشم کا عرف پہننا مرد کو ممنوع ہے نہ کہ باقی
 طرق استعمال۔

- ریشمی بچا نماز پر نماز پڑھنا جائز ہے۔ ۱۷۹
- ریشمی کپڑا بیچنا اور بیچنے کے لئے گندے پر ۱۸۰
- اٹھانا جائز ہے۔ ۱۸۱
- پارچہ ریشمی کے بارے میں سوال کرنا قسم ۱۸۲
- حیر سے یا نہیں۔ ۱۸۳
- نسر نامی کپڑے کے بارے میں سوال جو چمک ۱۸۴
- والت میں ریشم سے کتر ہوتا ہے۔ ۱۸۵
- ریشم اور نسر کی تعریف۔ ۱۸۶
- اصل اشیاء میں اباحت ہے۔ ۱۸۷
- جب تک شرع سے تحریم ثابت نہ ہو اس پر ۱۸۸
- جرات ممنوع و محصیت ہے۔ ۱۸۹
- خطابہ کی تائید قرآن مجید اور اقوال ائمہ ۱۹۰
- تحریر شرعی اس کپڑے کو کہتے ہیں جو کپڑے کے ۱۹۱
- لعاب سے بنایا جائے۔ ۱۹۲
- جب تک تحریم ثابت نہ ہو اباحت اصلہ شرعیہ ۱۹۳
- پر عمل سے کوئی مانع نہیں۔ ۱۹۴
- شکلہ کہاں تک رکنا مسنون اور کہاں تک ۱۹۵
- مباح اور کہاں تک ممنوع و حرام ہے۔ ۱۹۶
- شکلہ کی چھ قسمیں ہیں۔ ۱۹۷
- زعفران اور گھم اگر دوسرے رنگوں میں تھوڑے ۱۹۸
- سے شامی کر دیتے جائیں تو جائز ہے یا نہیں۔ ۱۹۹
- نیا کپڑا یا جو تازہ استعمال کرنے پر کیا پڑے ۲۰۰
- اور کون سے روز استعمال کرے، روزی کو ۲۰۱
- بیلنے کے لئے کس روز دے۔ ۲۰۲
- انگریزی میٹ اور پتلون پہننا کیسا ہے۔ ۲۰۳
- لباس کے بارے میں اصل کلی۔ ۲۰۴
- تکس کس رنگ کے کپڑے پہننے جائز اور کون ۲۰۵
- جائز ہیں۔ ۲۰۶
- لباس کون سا سنون اور کونسا خلاف سنت ۲۰۷
- تمام میں سنت پر ہے کراڑھائی گڑے کم اور ۲۰۸
- چھوٹے سے زائد نہ ہو اور اس کی بندش ۲۰۹
- مکینہ نما ہو۔ ۲۱۰
- اختیار مکروہ ہے۔ ۲۱۱
- رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تہبند ۲۱۲
- باندھا۔ پاجامہ غریبا اور اس کی تعریف ۲۱۳
- کرنا ثابت ہے مگر پہننا ثابت نہیں۔ ۲۱۴
- حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کرتبہ ۲۱۵
- میں جن ثابت نہیں چاک دونوں طرف تھے ۲۱۶
- اور گریبان سینہ اقدس پر تھا۔ ۲۱۷
- تور درنگ کا کپڑا پہننا مرد کو خصوصاً عالم کو ۲۱۸
- کیسا ہے۔ ۲۱۹
- خانکس ریشمی رومال اگر ہاتھ میں لینے کا ہے ۲۲۰
- تو مرد استعمال کر سکتا ہے اور اگر اوڑھنے کا ۲۲۱
- ہے تو نہیں کر سکتا۔ ۲۲۲
- کھڑاب یا نخل اگر سوتی ہو تو مرد کو جائز اور ۲۲۳
- ریشمی ہو تو ناجائز ہے۔ ۲۲۴
- عورت خاوند کو اپنے ساتھ لے کر ریشمی لحاف ۲۲۵
- یا چادر اس کو اوڑھادے تو ناجائز ہے۔ ۲۲۶
- مرد کو ریشمی غل ناجائز اور سوتی ہائز ہے۔ ۲۲۷
- عورت کو پاجامہ ٹخنہ کھولی کر پہننا چاہئے یا ۲۲۸

- ۱۸۸ مرد و عورت کے لئے کونسا لباس سنت اور
کون سا خلاف سنت ہے۔
۱۸۹ لباس کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ اس میں تین
امور کا لحاظ رکھا جائے: (۱) اس کی اصل
حلال ہو (۲) رعایت ستر (۳) لحاظ وضع
ہندہ دونوں کا زنا اور نصاریٰ کا ہیٹ استعمال
کرنے کا کفر ہے۔
۱۹۰ اچکن، چکنی اور شیروانی نئی تراش کے
لباس ہیں۔
۱۹۱ عادت میں جدت ممنوع نہیں۔
۱۹۲ دھوٹی کہ لباس ہندو ہے ممنوع ہے۔
۱۹۲ کوٹ پٹکون ممنوع ہے۔
۱۹۲ ترک ٹرین کی ابتداء غریبوں سے ہوئی۔
کٹار و فٹاق کی وضع مخصوص سے احتراز
لازم ہے۔
۱۹۲ ایسا لباس پہننا جس سے مسلمان و کافر میں
فرق نہ رہے حرام بلکہ کئی صورتوں میں کفر ہے۔
۱۹۳ جاپانی اور ولایتی سلک کے کپڑے پہننا مرد اور
عورت کے لئے جائز ہیں یا نہیں۔
۱۹۴ کون سا مخل مرد کے لئے جائز اور کون سا
ناجائز ہے۔
۱۹۴ مرد کو سرخ اور زرد رنگ کے کپڑے پہننے کی
اجازت ہے یا نہیں۔
۱۹۶ متصرف و مزرع کا معنی۔
- ۱۸۸ زرد و چونا عورت سرور و فرحت ہے۔
۱۸۹ قرآنی آیت سے زرد و چوتے کے باعث سرور
ہونے پر استدلال۔
۱۹۰ سرخ رنگ کے پارے میں احادیث نئی و
احادیث جواز میں تطبیق۔
۱۹۱ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
سرخ جڑا پہننا بیان جواز کے لئے ہے۔
۱۹۲ دستار باندھنے کا طریقہ مسنونہ۔
۱۹۳ دو شلے رکھنا سنت ہے۔
۱۹۴ ضخیمہ لباس و وضع قطع
- ۱۹۱ جبہ وغیرہ میں ریشم کا ابرہ یا استر مرد کو
ناجائز اور اس کے اندر ریشم کا مشو
جائز ہے۔
۱۹۲ سونے کی تاروں سے نقش مزین کپڑا مرد
کے لئے کس قدر جائز ہے۔
۱۹۳ دیکھنا اور چھونا
- ۱۹۴ (رود، ستر عورت، زنا، مشیت زنی،
دلوٹی، خلوت، بلوغ وغیرہ)
۱۹۵ جیسے مرد کے لئے غیر عورت کو دیکھنا حرام ہے
اسی طرح عورت کے لئے غیر مرد کی طرف
نظر کرنا بھی حرام ہے۔
۱۹۶ مشیت زنی فعل ناپاک و حرام ہے حدیث میں
اس پر لعنت آئی ہے۔

- ۲۰۱ قدام حرمت مشیت زنی کے لئے تین شرائط۔
 ۲۰۲ سر عام ستر عورت کی خلاف ورزی کرنا والا
 فاسق و فاجر و لعنتی ہے۔
 ۲۰۳ ستر غلیظ کھل کر بلا وجہ سب کے سامنے
 آنے والا سخت تعزیر کا مستحق ہے۔
 ۲۰۴ قاضی مسلمان عورت سے دوسری مسلمان
 عورتوں کو پردے کا حکم ہے اگرچہ حقیقی بہن ہو
 صحبت بد سے بڑا اثر پڑتے معلوم نہیں ہوتا
 جب پڑ جاتا ہے تو پھر احتیاط کی طرف ذہن
 جانا قدرے دشوار ہے لہذا امان و سلامت
 جدار پہنے میں ہے۔
 ۲۰۵ یابرد بدتر بود از مارید
 پردہ کے باب میں پردہ غیر پردہ کا حکم کیا ہے
 اجنبی جوان عورت کو چہرہ کھول کر بھی پردہ غیر
 کے سامنے آنا منع ہے اور بڑھیا کیلئے مشروط
 اجازت ہے۔
 ۲۰۶ اپنے پردہ و مرشد کے پاؤں چومنا درست ہے۔
 عورت کب اذن شوہر کے بغیر کسی عارف کامل
 سے شرف بیعت حاصل کرتے اور علم دین و
 راہ سلوک سیکھنے جاسکتی ہے اور کب نہیں۔
 شوہر بیوی کو بلا ضرورت شرعی باہر جانے کی
 اجازت دے تو دونوں گنہگار ہیں۔
 غیر منکوحہ عورت سے مرد کا کون سی خدمت
 کن شرائط کے ساتھ لینا جائز ہے۔
 ۲۰۷ یوان اجنبیہ عورت کے ساتھ خلوت حرام ہے
- ۲۰۸ طوائف اور ان کے مردوں سے میل جول،
 ان کو اپنی تقریبات میں بلانا اور ان کے ساتھ
 کھانا پینا اور اپنی عورتوں کو بے پردہ ان کے
 سامنے کرنا نہایت کشینغ و ناپاک و باعث
 عذاب ہے۔
 ۲۰۹ علانیہ فاحشہ زانیہ عورتوں کے مرد
 دیوث ہیں۔
 ۲۱۰ تین شخص جنت میں نہ جائیں گے، دیوث،
 مردانی وضع بنانے والی عورت اور شرابی۔
 ۲۱۱ والدین کا نافرمان جنت میں نہیں جائے گا۔
 ۲۱۲ بدکار عورتوں اور دیوث مردوں سے دوستی
 رکھنے والے قیامت میں انہی کے ساتھ
 داخل گئے۔
 ۲۱۳ روزِ حشر ہر شخص اپنے دوستوں کے ساتھ
 اُٹھے گا۔
 ۲۱۴ بنی اسرائیل میں پہلی خرابی کیسے آئی۔
 ۲۱۵ فاسقوں کے ساتھ کھانے پینے کا اثر۔
 ۲۱۶ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے ترک کا
 وبال۔
 ۲۱۷ بد مذہبوں اور فاسقوں سے مجالست و
 مواصلت ممتنع ہے۔
 ۲۱۸ یوشع علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وحی۔
 ۲۱۹ جہنم کے ساتھ اچھوں کی ہلاکت کیوں۔
 ۲۲۰ بد مذہب مستحق تہنیل ہیں لہذا نماز کی امامت
 نہیں کرا سکتے کیونکہ امامت اعلیٰ درجہ کی

- ۲۲۲۔ جس گھر میں نامحرم مرد و عورت ہیں وہاں کسی
تقریب میں بوقتِ پسین کو عورت جاسکتی ہے یا نہیں ۲۲۱
- ۳۔ کسی ایسے مکان میں عورت کا جانا کیسا
ہے جس کا مالک تو اس کا نامحرم ہے مگر
اس کی بیوی اس عورت کی محرم ہے اور
مالک مکان سے سامنا بھی نہیں ہوگا۔ ۲۲۱
- ۴۔ کسی ایسے مکان میں عورت کا جانا کیسا ہے
جس کا مالک نامحرم ہے اور اس گھر میں کوئی
عورت بھی اس کی محرم نہیں۔ ۲۲۱
- ۵۔ گھر کا مالک نامحرم ہے اس گھر میں ایک
عورت اس عورت کی محرم ہے مگر وہ عورت
گھر کے مالک کی نامحرم ہے اس میں عورت کھانا
جائز ہے یا نہیں۔ ۲۲۱
- ۶۔ جس گھر میں عورت اس عورت کی محرم ہیں اور
مالک مکان نامحرم ہے مگر وہ جلسہ عورات میں
آتا نہیں وہاں اس عورت کا جانا کیسا ہے ۲۲۲
- ۷۔ گھر کا مالک نامحرم ہے مگر وہ گھر میں آتا
نہیں اور عورت بھی اس گھر کی نامحرم ہیں تو اس
عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں۔ ۲۲۲
- ۸۔ جس گھر کا مالک محرم ہے اور لوگ نامحرم
ہیں تو عورت کا جانا جائز ہے یا نہیں۔ ۲۲۲
- ۹۔ مالک مکان نامحرم اور دوسرے شخص محرم
ہیں، نامحرموں سے سامنا نہیں ہوتا تو وہاں
عورت کو جانا کیسا ہے۔ ۲۲۲
- ۱۰۔ مکان کے مالک دو ہیں ایک عورت کا خاوند
اور دوسرا نامحرم تو وہاں اس کا جانا کیسا ہے۔ ۲۲۲
- ۱۱۔ گھر میں محفل عام ہے جس میں بارہ اور بے پردہ
عورتیں، محرم و نامحرم مرد سب موجود ہیں مگر یہ
عورت چادر کا پردہ کر کے بیٹھ سکتی ہے تو وہاں جانا
اس کے لئے کیسا ہے۔ ۲۲۲
- ۱۲۔ جہاں منیات شرعیہ پر مشتمل تقریب ہو رہی ہو
وہاں کسی مرد یا عورت کا جانا کیسا ہے اگر چہ
انکے تعلق جیسے اور متوجہ بھی نہ ہو۔ ۲۲۲
- ۱۳۔ جس گھر کے لوگ کسی عورت کے نامحرم ہیں
وہ عورت اپنی محارم عورتوں کے ساتھ وہاں
جاسکتی ہے یا نہیں۔ ۲۲۲
- ۱۴۔ جہاں عورت کو جانا جائز نہیں وہاں اس
کے لئے شوہر کا اتباع جائز ہے یا نہیں۔ ۲۲۲
- ۱۵۔ مرد کو اپنی بیوی کو مجالس و محافل منوعہ سے
منع کرنے یا نہ کرنے کا کیا حکم ہے اور بیوی پر
اتباع و عدم اتباع سے کس درجہ نافرمانی کا
اطلاق ہوگا اور مرد کو شریک پر سفر یا نہ ہونے
کا کیا حکم ہے۔ ۲۲۲
- ۱۶۔ ایک مکان میں عورتوں کا مجمع انگ اور
مردوں کا انگ ہے مگر نامحرم مردوں کی آواز
سنی نہیں ایسی جگہ محفل میلاد وغیرہ منعقد ہو
تو اپنی محارم کو وہاں بھینا پائے یا نہیں۔ ۲۲۳
- ۱۷۔ جو چیز کے جواب سے قبل مصنف علیہ الرحمہ
کی طرف سے سات اصولوں کا بیان۔ ۲۲۳
- اصل اول ۲۲۳

۲۲۶	تنبیہ، فہم کورہ صورتوں کے علاوہ تین صورتیں اور بھی ہیں، شاذہ، طائرہ اور مطلقہ۔	عورت کو اپنے محارم مردوں اور عورتوں کے ہاں کسی مندوب یا مباح دینی و دنیاوی کام کیلئے جانا مطلقاً جائز ہے جبکہ منکرات شرعیہ سے خالی ہو۔
۲۲۶	جواب سوال اول۔	اصل دوم
۲۲۶	جواب سوال دوم۔	غیر محرم مردوں اور عورتوں کے ہاں کسی قریب میں عورت کو جانے کی اجازت نہیں چاہیے
۲۲۶	جواب سوال سوم۔	شہر کے اذن سے بلکہ اذن دے کر شہر خود گونگار ہو گا سوائے چند استثنائی صورتوں کے۔
۲۲۶	جواب سوال چہارم۔	اصل سوم
۲۲۶	جواب سوال پنجم۔	کسی کے مکان سے مراد اس کا مکان سکونت ہے نہ کہ مکان ملک۔
۲۲۶	جواب سوال ششم۔	اصل چہارم
۲۲۹	جواب سوال ہفتم۔	محارم مردوں سے مراد کو لیس مرد ہیں۔
۲۲۹	جواب سوال ہشتم و نهم۔	اصل پنجم
۲۲۹	جواب سوال دہم۔	محارم عورتوں سے مراد کوئی عورتیں ہیں۔
۲۲۹	جواب سوال یازدہم۔	اصل ششم
۲۲۹	جواب سوال دوازدہم۔	وہ مواضع جو اجانب و محارم کسی کے مکان نہیں دہاں عورت کے لئے جاناکہ صورتوں میں جائز اور ان صورتوں میں ناجائز ہے۔
۲۳۰	جواب سوال سیزدہم۔	اصل ہفتم
۲۳۰	جواب سوال چہار دہم۔	مکان غیر و غیر مکان میں جانا بشرط ذکر و بھارت
۲۳۰	جواب سوال پانزدہم۔	چرنے کی صورتیں ہیں۔ قلابہ، غاسلہ، نازلہ، مرتعہ، مضطرہ، حائضہ، مجاہدہ، مسافرہ اور کاسبہ۔
۲۳۰	جواب سوال سٹا نزدہم۔	مکان غیر و غیر مکان میں جانا بشرط ذکر و بھارت
۲۳۴	مرد و اکثر سے اجنبی عورت کو ملاحظہ کرانا جائز نہیں۔	چرنے کی صورتیں ہیں۔ قلابہ، غاسلہ، نازلہ، مرتعہ، مضطرہ، حائضہ، مجاہدہ، مسافرہ اور کاسبہ۔
۲۳۴	ذکر و شوکا باہم ایک دوسرے کو حیات میں چھڑنا مطلقاً جائز حتیٰ کہ فرج و ذکر کو بھی۔	مکان غیر و غیر مکان میں جانا بشرط ذکر و بھارت
۲۳۴	شہر بعد وفات اپنی عورت کو دیکھ سکتا ہے۔	چرنے کی صورتیں ہیں۔ قلابہ، غاسلہ، نازلہ، مرتعہ، مضطرہ، حائضہ، مجاہدہ، مسافرہ اور کاسبہ۔
۲۳۴	مرد اپنی مرد بیوی کو غسل نہیں دے سکتا۔	مکان غیر و غیر مکان میں جانا بشرط ذکر و بھارت
۲۳۴	عورت اپنے مرد شہر کو غسل دے سکتی ہے۔	چرنے کی صورتیں ہیں۔ قلابہ، غاسلہ، نازلہ، مرتعہ، مضطرہ، حائضہ، مجاہدہ، مسافرہ اور کاسبہ۔
۲۳۵	ناکرم عورتوں کو اندھے سے پردہ کرنا لازم ہے۔	مکان غیر و غیر مکان میں جانا بشرط ذکر و بھارت

- ۲۲۵ اجنبیہ عورت کے ساتھ خلوت حرام ہے۔
 ۲۲۰ کہ آواز باہر جائے ناجائز ہے۔
 ۲۲۶ جو ان عورت کو دیکھنا ممنوع ہے اور اس پر
 ۲۲۰ عورت کی آواز بھی حرام ہے۔
 ۲۲۷ حجاب لازم ہے۔
 ۲۲۰ زنجیروں کو ہاتھ پر نہ کرنا والا اور انھیں
 ۲۲۰ ترک فی شئی کی تلقین نہ کرنے والا پیر فاسق ہے
 ۲۲۸ اس کے ہاتھ پر بیعت ناجائز ہے۔
 ۲۲۰ بہنوئی کا حکم شرع میں بالکل اجنبی کی مثل ہے
 ۲۲۷ بلکہ اس سے بھی زائد۔
 ۲۲۸ ایک شخص نے طوائف سے مجازت خلق رکھا اس
 ۲۲۰ سے ایک لڑکی پیدا ہوئی، اب وہ تائب ہونا
 ۲۲۷ چاہتا ہے مگر خدشہ ہے کہ اگر وہ قطع تعلق کہے
 ۲۲۸ تو لڑکی بھی طوائف بن جائے گی۔ ایسی صورت
 ۲۲۷ میں اس کے لئے کیا حکم ہے۔
 ۲۲۹ زنا سے نسب ثابت نہیں ہوتا۔
 ۲۲۸ عورتیں نماز مسجد سے ممنوع ہیں۔
 ۲۲۹ وعظ و میلاد کی محفل میں عورت کی شرائط کے ساتھ
 ۲۲۷ مسجد میں جاسکتی ہے۔
 ۲۲۹ جو اپنے اہل زمانہ کو نہ پہچانے وہ جاہل ہے۔
 ۲۲۲ عورتوں کو بلا پردہ پیر کے ہاں جانا یا پیر کا عورتوں
 ۲۲۹ کو اپنے پاس بلانا کیسا ہے۔
 ۲۲۲ ماہ صفر کے آخری چار شنبہ کو عورتوں کا بطور
 ۲۲۲ سفر شہر سے باہر جانا اور قبروں پر نیا نہ وغیرہ
 ۲۲۸ دلونا ممنوع اور سخت فتنہ ہے۔
 ۲۲۳ چار شنبہ محض بے اصل ہے۔
 ۲۲۳ عورتوں کا ہل کر گھر میں میلاد یا شہادت پڑھنا
- ۲۲۰ عورت کی آواز بھی حرام ہے۔
 ۲۲۷ عورت کے پردہ واجب نہیں مگر جلیطہ اور دیور
 ۲۲۰ سے واجب ہے۔
 ۲۲۰ پردہ سے متعلق ضابطہ کلیہ۔
 ۲۲۷ جو ان سانس کا داماد سے اور خسر کا بہو سے
 ۲۲۰ پردہ کرنا کیسا ہے۔
 ۲۲۷ عمارم فہمی سے پردہ نہ کرنا واجب اور محرام
 ۲۲۰ غیر فہمی سے پردہ کرنا یا نہ کرنا دونوں جائز ہیں۔
 ۲۲۷ کسی مرد کا سوتیلے ماں کے ساتھ تنہا کر کے میں
 ۲۲۷ رات کو سونا یا روزمرہ کا ایسا برتاؤ اختیار کرنا
 ۲۲۷ جیسا میاں بیوی میں ہوتا ہے جس سے لوگ
 ۲۲۷ انھیں مشکوک سمجھیں ناجائز ہے اور ایسے برتاؤ
 ۲۲۷ سے ان پر احتراز لازم ہے اگرچہ سوتیلے ماں
 ۲۲۷ عورات میں سے ہے۔
 ۲۲۷ عورت کا خوش الحانی سے آواز بلند پڑھنا کہ
 ۲۲۷ فہر کی آواز نا محرموں تک جلتے حرام ہے۔
 ۲۲۲ مسئلہ کی تائید میں عبارات فقہاء
 ۲۲۲ عورت کو با آواز بلند تعلیم کہنے کی اجازت نہیں۔
 ۲۲۷ عورت کو اپنی آواز اونچی کرنا اور اس میں
 ۲۲۲ تمطیط، تعلیم اور قطع جواز نہیں۔
 ۲۲۲ عورت کو اذان دینا جائز نہیں۔
 ۲۲۷ زانی و دیوث فاسق ہیں ان کے پاس اٹھنے بیٹھنے
 ۲۲۳ اور میل جول سے احتراز چاہئے۔
 ۲۲۳ کسی اشخاص سے پردہ نہ کرنا اور ان کو اپنی

- آواز سننا اور ای سے گفتگو کرنا عورت کے لئے جائز ہے۔ ۲۴۲
- عورتوں کو جنگوں اور پہاڑوں میں بھیجنے والے اور ان کو غیر محرم مردوں سے ہنسی مذاق کی کھلی اجازت دینے والے مرد دیوث ہیں۔ ۲۴۳
- دیوث پر جنت حرام ہے۔ ۲۴۴
- احکام شریعت سے تمسخر و استہزار اور عالم دین پر لعنی طعن کرنا کفر صریح ہے اور اس سے عورتیں نکاح سے تکل جاتی ہیں۔ ۲۴۵
- مشت زنی کو نیکوالے کے لئے وعید است شدیدہ اور اس عہدہ سے بچنے کا طریقہ۔ ۲۴۶
- اجنبی جوان عورت کو جوان مرد کے ہاتھ پاؤں چھونا جائز نہیں اگرچہ پیر ہو۔ ۲۴۷
- جوان لڑکیوں کا اپنی ماں کے پیر اور پیر کی لہو کے سامنے آنکب جائز اور کب تا جائز ہے۔ ۲۴۸
- بالغہ دُلہا کے بدن پر محرم و نامحرم مرد میں دشمنی بیکرہ کرنا یہ عمل کیسا ہے۔ ۲۴۹
- شریعت نے مرد و عورت میں مذاق کا کوئی رشتہ نہیں رکھا یہ شیطانی دہندوانی رسم ہے۔ ۲۵۰
- عورتوں کا باہم گلا مل کر مولود شریعت پر حنا جس سے اُن کی آوازیں غیر محرموں کو سنائی دیں یا بٹھ ٹوٹ نہیں بلکہ یا عیب گناہ ہے۔ ۲۵۱
- ایک طوائف کا باقاعدہ نکاح ہر اس کی ناکھ اور ناکھ کے پیر و کار وکیل اور طوائف کے پرانے یا راب اس کو شش میں ہیں کہ کسی طرح یہ نکاح
- جائز قرار دے دیا جائے تاکہ پھر وہ طوائف پرانی حرامکاریاں شروع کرے، اس سلسلہ میں ہر ایک پر حکم شرع کیا ہے۔ ۲۵۲
- فحش و بے مقصد بات کے بارے میں فتویٰ نہیں پوچھنا چاہئے۔ ۲۵۳
- جو لوگ اللہ و رسول کو پیشہ دے کر دیدہ و دانستہ علانیہ کبار عظیمہ کا ارتکاب کریں ای پر فتویٰ کا کوئی اثر نہیں ہوتا۔ ۲۵۴
- منکوحہ طوائف کو ٹوہر سے انگ کھانے اور حرامکاری پر مجبور کرنے والوں سے مسلمانوں کو قطع تعلق کرنا اور ان سے میل جول سلام کلام چھوڑ دینا ضروری ہے۔ ۲۵۵
- ایک شخص اپنی بیوی حیرت خسر کے گھر رہتا ہے اور سالی سے زنا کرتا ہے جس سے لڑکی کے باپ دادا سب واقف ہیں اور ان کی مدد کرتے ہیں اُن لوگوں کے بارے میں شرعاً کیا حکم ہے۔ ۲۵۶
- دیوث لعنتی ہے اسے امام بنانا جائز ہے۔ ۲۵۷
- ترکیب بکیرہ دائرۃ اسلام سے خارج نہیں نہ اس پر مرتدوں والے احکام جاری ہوتے ہیں۔ ۲۵۸
- عورت کا غیر محرم منہار کے ہاتھ میں ہاتھ دینا اور اس سے چوڑیاں ڈلوانا اور شوہر کا اس پر راضی ہونا کیسا ہے۔ ۲۵۹

- خودتوں کا غیر معمولی کے ساتھ فکری کرنا
 پانچ شرائط کے ساتھ جائز ہے۔ ۲۴۸
 عورتوں کا قبرستان جانا ممنوع ہے، اور
 سینہ زنی حرام۔ ۲۴۹
 خودتوں کا گھر سے نکلنا اور تعزیر وغیرہ

سلام و تحیت و تعظیم سادات

- (مصافحہ، معانقہ، بوسہ، دست و پا و قبر،
 طواف قبر، سجدہ تعظیمی) ۲۴۹
 کپڑوں کے اوپر معانقہ جہاں خوف فتنہ و شہوت
 نہ ہو مشروط ہے۔ ۲۵۱
 معانقہ سفر و حضر میں چند شرائط کے ساتھ
 مطلقاً جائز ہے، تخصیص سفر ثابت نہیں۔ ۲۵۱
 سب سے پہلے معانقہ حضرت ابراہیم
 خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کیا۔ ۲۵۲
 معانقہ اخروی محبت پر ایک قوی دلیل ہے ۲۵۲
 بقایات اللہ سے مسئلہ کی تائید۔ ۲۵۲
 کس صورت میں معانقہ ناجائز و حرام ہے ۲۵۳
 معانقہ کے جواز و نفی پر وارد احادیث میں تطبیق ۲۵۳
 امام ابو منصور ماتریدی اہل سنت کے پیشوا ہیں ۲۵۳
 حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت
 زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے معانقہ ۲۵۴
 فرمایا اور بوسہ دیا۔ ۲۵۴
 حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضور علیہ الصلوٰۃ
 والسلام نے گلے لگایا اور بوسہ دیا۔ ۲۵۴
 ایک صحابی کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

دیکھنے جانا ناجائز اور مردوں کا اس کو روکا
 رکھنا بے غیرتی ہے مگر اس سے نکاح نہیں ٹوٹتا
 اور نہ اولاد میں خلل آتا ہے۔

غیر محرم پر سے عورت کو پردہ واجب ہے۔ ۲۵۰
 جو پر عورتوں کے بیچ میں جھٹک حلقہ کرانے اور
 توچہ ایسی دے کر وہ اچھٹنے کو دے لگیں اور
 آوازیں بلند کرنے لگیں وہ شرع کی خلاف ورزی
 اور بے حیائی کا مرتکب ہے اس سے بیعت
 نہیں ہونا چاہئے۔

ضمیمہ دیکھنا اور چھوٹا

لباس میں بلورس عورت کو دیکھنا کب جائز
 اور کب ناجائز ہے۔ ۱۶۳
 اپنے پر و مرشد کے پاؤں چومنا درست ہے
 صحابی نے حضور کی اجازت سے آپ کے
 سر اور پاؤں کو بوسہ دیا۔
 زمین بوسہ حقیقتہً سجدہ نہیں۔
 مصنف علیہ الرحمہ کی تحقیق کہ بوسہ میں اختلاف
 ہے اور اسوط منع ہے۔
 چھوٹا اور چھٹا بوسہ کی شکل ہے۔

- ۲۵۸ بشر اللہ مذکورہ جائز ہے۔
- ۲۵۴ بدین اظہر کو چرنا۔
- ۲۵۸ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تالاب میں صیابہ کرام کے ساتھ تیرنا۔
- ۲۵۵ فضیلت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انہیں اپنا یار کہا۔
- ۲۵۵ فضیلت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بدین اظہر سے لپٹ گیا اور بوسہ دیا۔
- ۲۵۶ حسنین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بدین اقدس سے چمپایا۔
- ۲۵۶ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مصافحہ و معانقہ۔
- ۲۵۶ قیامت میں صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شفاعت انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شفاعت جیسی ہوگی۔
- ۲۵۷ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آمد پر کھڑے ہوئے ان کی پیشانی کو چوما اور ان سے بے لگیا ہو کر کچھ دیر ان سے حاصل فرماتے رہے۔
- ۲۵۷ معانقہ کو ہر وقت مزاج کہنا محض غلط و باطل اور شریعت مملوہ پر افتراء ہے۔
- ۲۵۸ بعد نماز عید جو معانقہ ہمارے پاس رائج ہے
- ۲۵۸ عطا یہ گناہ کی توبہ بھی عطا یہ چاہئے اور پوشیدہ کی پوشیدہ۔
- ۲۵۹ جواز معانقہ کی شرائط۔
- ۲۵۹ معانقہ کے جوازیں تخصیص سفر کا دعویٰ محض بے دلیل ہے۔
- ۲۵۹ قاعدہ شرعیہ ہے کہ مطلق کو اپنے اطلاق پر رکھنا واجب ہے اور بے درجہ کب کب شرعی تفسید و تخصیص مردود و باطل ہے۔
- ۲۶۰ احادیث نہی معانقہ کی توجیہ۔
- ۲۶۱ بے حالت سفر معانقہ کے ثبوت پر سولہ احادیث کریمہ۔
- ۲۶۱ فضیلت امام حسن اور امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
- ۲۶۱ بدین رسول اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بے حجاب چڑھنے کے لئے اسید بن حضیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حیلہ۔
- ۲۶۳ نشان علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۲۶۴ نشان صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۲۶۵ مرتبہ و مقام صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نظر میں۔
- ۲۶۵ ولی صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں محبت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
- ۲۶۶ نشان عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
- ۲۶۷ ہر شخص کو اپنے بھائیوں سے معانقہ کرنا چاہئے

- سنت جب بھی ادا کی جائے سنت ہی ہوگی
تا وقتیکہ خاص کسی خصوصیت پر شرع سے
تصریح نہیں ثابت نہ ہو۔
- ۲۶۸ مولوی سلیمان دہلوی نے روزیہ معافہ کو
پرعت حسن قرار دیا۔
- رسالہ صفائح اللجین قہ
کون التصافح بکفی الیحدیث
(دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کے سنون ہونے
کا ثبوت اور اس کو ناجائز قرار دینے والے
غیر مقلدین کا رد بلیغ)
- ۲۶۹ دونوں ہاتھوں سے مصافحہ جائز ہے۔ اکابر
علمائے اہل سنت کے منہ وہ سنون ہونے
کی تصریح فرمائی۔
- ۲۷۰ مصافحہ بالیدین کی ممانعت پر نام کی بھی کوئی
حدیث موجود نہیں۔
- ۲۷۱ جائز شرعی کی ممانعت و مذمت پر اثر آتا
شرعیات مطہرہ پر افتراء کرنا ہے۔
- ۲۷۲ ایک واقعہ طیبہ اور روایاتے صالحہ
کا ذکر۔
- ۲۷۳ مصنف علیہ الرحمہ کو خواب میں امام قاضی خان
علیہ الرحمہ کی زیارت حاصل ہوئی جس میں
امام موصوف نے مصنف علیہ الرحمہ کو
مسئلہ دین و دوسکریں کی تعلیم فرمائی۔
- ۲۷۴ مناقب امام قاضی خان
مسنند ایشان حدیث انس است و اورا
- ۲۷۰ مفہوم غیبت۔ (مقولہ امام قاضی خان)
مقرر اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خواب
کو امر غمیم جانتے اور نماز صبح کے بعد پوچھتے کہ
آج کی رات کسی نے کوئی خواب دیکھا ہے۔
- ۲۷۱ مسلمان کی خواب نبوت کے ٹکڑوں میں سے
ایک ٹکڑا ہے۔
- ۲۷۲ خواب نبوت کا کفن سا حصہ ہے۔
- ۲۷۳ نبوت گئی اب میرے بعد نبوت نہ ہوگی مگر بشرات
ہوں گی۔ (حدیث رسول)
- ۲۷۴ بشرات سے کیا مراد ہے۔
- ۲۷۵ خواب کے قسم با نشان ہونے کے بارے میں
احادیث متوافر و متواتر ہیں۔
- ۲۷۶ جو آپنا خواب دیکھے وہ اللہ تعالیٰ کی عہد بجا آگے
کا اور لوگوں کے سامنے بیان کرے۔
- ۲۷۷ امام قاضی خان کو خواب میں دیکھنے پر مصنف
علیہ الرحمہ کا اظہار مسرت و اطمینان۔
- ۲۷۸ سنت صحابہ ہے کہ اپنی قول کے موید خواب
پر شہادہ ہوتے اور دیکھنے والے کو انعام سے
نوازتے۔
- ۲۷۹ مصنف علیہ الرحمہ نے اس خواب کو کیوں
ذکر فرمایا۔
- ۲۸۰ غیر مقلدین کا محل استدلال حدیث انس
رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں مذکور لفظ "یہ" ہے جو
جسینہ مفرد واقع ہوا ہے۔
- ۲۸۱ امام قاضی خان علیہ الرحمہ نے خاص حدیث انس

- ۲۸۱۔ بد مذہب کے سلام کا جواب نہیں دیا۔
 امیر المؤمنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ رات کو عید منورہ کا طواف کیا کرتے۔
 ۲۸۹۔ دورانِ گشت ایک گھر سے بچوں کے رونے
 کی آواز سُن کر امیر المؤمنین نے خود اپنی پشت
 پر بیت المال سے آٹا وغیرہ اٹھا کر ۵ سے
 اور کھانا تیار کر کے بچوں کو کھلایا اور انہیں
 قسایا۔
 حضرت خواجہ شیخ شہاب الدین سہروردی
 ایامِ منیٰ میں مسجدِ خیف کی صفوں کا دورہ
 فرماتے کہ کسی کامل کی نظر پڑ جائے۔
 ۲۹۳۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے شہرِ مدینہ اور
 جنگلوں میں دور سے کرنے کی وجہ۔
 ۲۹۵۔ حجاج نے لوگوں کو حجرۂ رسول صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کا طواف کرتے دیکھ کر غلیظ لفظ
 کہا جس پر فقہار نے اس کی تکفیر کی۔
 ۲۹۵۔ حضرت بایزید بسطامی نے دورانِ سفر حج
 ایک قطب کو دیکھا جس نے انہیں اپنے
 گرد طواف کرنے کو کہا، اس واقعہ سے
 متعلق موصوفہ نامہ کے اشعار۔
 ۲۹۶۔ تحفۃ الموحیدین شاہ ولی اللہ صاحب کی
 کتاب نہیں کسی دیوانی نے ان کی طرف منسوب
 کر دی ہے۔
 عقائدِ امام احمد بن حنبل نامی کتاب میں جوئے
 عقائد کو امام صاحب کی ذات منسوب کیا گیا۔
 ۲۸۱۔ منسک و مسلک ضرور کتبِ معتبرہ ہیں اور ان
 کے مصنفین اپنا اجتہاد نہیں لکھتے بلکہ مذہب
 لکھتے ہیں۔
 ۲۸۹۔ مردان نے ایک شخص کو قبرِ رسول صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم پر منہ رکھنے سے روکا تو اس نے
 ایمان افروز جواب دیا۔
 ۲۹۳۔ حضرت بلال حبشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
 روضۂ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر
 حاضری اور اس پر اپنا چہرہ ملنا۔
 ۲۹۴۔ اتنی الشکرتا لیس قبرِ رسول سے مشغول
 حاصل کرتے۔
 ۲۹۵۔ امام سیکی دار الحدیث کے اس بچپن پر
 جس پر امام نووی قدم رکھتے تھے ان کے
 قدم کی برکت حاصل کرنے کے لئے اپنا چہرہ
 ملا کرتے تھے۔
 ۲۹۶۔ شریعتِ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں حقیقی
 بہن سے نکاح حلال تھا۔
 ۲۹۶۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حضور
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قدم چومے اور
 آپ نے منع نہ فرمایا۔
 ۲۹۷۔ سجدۂ تحمید پہلی شریعتوں میں جائز تھا۔
 ۲۹۷۔ علامہ نے حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا
 یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام، ان کی زوجہ
 اور گیارہ بیٹوں نے یوسف علیہ السلام کو
 سجدہ کیا۔

۵۵۰ کی پیشانی اس وقت مسجد یعنی موضع مجروحی۔
حضرت سیدنا محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
۴۱۷ کی سماعت کے حاضرین کو ہدایت کہ تالی
کیسے بچائیں۔
۵۵۱ حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور
اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے منہ پر
سرشار ہو کر رقص کیا اور آپ نے منع
۴۲۷ نہ فرمایا۔
۵۵۲ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ
فرمان سن کر کہ تم ہمارے مولیٰ ہو حضرت زید
والہما نہ رقص کرنے لگے۔
۵۵۳ حضرت جنید بن زادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
آخر میں سماعت ترک فرمادیا تھا کیونکہ گائیلا
کوئی اہل نہیں ملتا تھا۔
۵۵۴ حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سجدہ عبادت
کی درخواست کرنے والا شخص کوئی تھا۔
۵۵۵ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ان
کے اصحاب نے کہا کہ ہمیں ایک خدا بنا ہے
تو آپ نے فرمایا کہ تم جاہل قوم ہو۔
۵۵۶ زنا کو اپنے لئے حلال کرنے کی درخواست
کوئی نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
حکمت سے مسئلہ سمجھا دیا۔
۵۵۷ قلندر یہ کن کو کہا جاتا ہے۔
۵۵۸ ایک عالم کبیر نے حدیث مانعت کو صحیح الاسناد
نہ سمجھے ہوئے بدھ کے روزنامہ خن دانستہ

حضرت یحییٰ علیہ السلام نے حضرت یحییٰ
علیہ السلام کو سجدہ کیا جبکہ دونوں ہی
شکم مادر میں تھے۔
صحابہ کرام نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
سے سجدہ تہنیت کی اجازت مانگی تھی نہ کہ
سجدہ عبادت کی۔
اتحاد علما نے رنگ رنگ کی چل حدیثیں
لکھی ہیں۔
شام کے نصاریٰ اپنے پادریوں اور ذوال
کو سجدہ کرتے تھے۔
حضور علیہ السلام نے حضرت معاذ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کو سجدہ کرنے سے منع فرمادیا۔
اہل یمن ایک دوسرے کو سجدہ کرتے تھے۔
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سلمان
فارسی کو سجدہ سے روک دیا۔
سلطنت نصاریٰ کا سفیر حضرت کے پاس
آیا سجدہ کرنا چاہا مگر آپ نے روک دیا۔
تقریباً قبلہ روز اول سے ہے۔
سجدہ تحیہ اور تواجد کے بارے میں ایک مباحثہ
کا حال جس کے مصنف مولوی عبد القادر
جو پوری تھے اور انھوں نے ہی مصنف
علیہ الرحمہ کی خدمت میں استفسار بھیجا۔
صحابی کا پیشانی آندہ سے سجدہ حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کو سجدہ تحیہ نہ تھا بلکہ اللہ تعالیٰ
کے لئے سجدہ عبادت تھا البتہ حضور علیہ الصلوٰۃ

- تراشے تو فوراً برص میں مبتلا ہوتے ، پھر
 خواب میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کی زیارت ہوئی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کے دست اقدس کی برکت سے شفا ہوئی
 اور فوراً تائب ہوئے ۔
 امیر المؤمنین سیدنا عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کی وارثی مبارک ۔
 سیدنا فاروق اعظم و سیدنا علی رضی اللہ عنہما
 تعالیٰ عنہما کی وارثی مبارک ۔
 سیدنا طوٹ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا
 حلیہ اور وارثی مبارک ۔
 حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی وارثی کو
 مشیت میں لیتے اور زمانہ کو کم کر دیتے ۔
 حضرت عثمان غنی اور امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما کی وارثی کو خضاب لگایا کرتے تھے
 روزِ اول سے مسلمانوں کی راہ دارثی رکھتی
 اہل بیت ، صحابہ ، ائمہ اور ہر قرن کے اولیاء
 امت و علماء بر ملت بلکہ قرونِ خیر کے تمام
 مسلمان دارثی رکھتے تھے ۔
 قرونِ خیر میں ازالہ تو ازالہ اگر خلقت کسی کی
 دارثی نہ نکلتی تو سخت تاسف کا اظہار کرتا
 صدیق اکبر ، عثمان غنی اور علی رضی اللہ عنہما
 تعالیٰ عنہم کی وارثیاں کیسی تھیں ۔
 حضرت بن قیس کہ اکابر ثقات تابعین
 میں سے ہیں کے مختصر احوال زندہ کی ۔
- ۶۴۰ قاضی شریح کے احوال و تعارف
 ۶۴۱ حضرت بن قیس اور قاضی شریح کی وارثی
 خلقت نہیں تھی جس پر وہ بہت افسوس کرتے ۔
 حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 کی ریش مبارک و راز اور چوڑی تھی ۔
 دارثی منڈانے کی خلعت ملعونہ اصل میں جو
 ملعونہ کی تھی ان سے کفار نے سبکی ۔
 دو بار فاروقی میں غم کے فتح ہونے ، تخت کسری
 کے غم اور مجوسیوں کے منتشر ہونے کے کچھ
 واقعات اور ہندو ہند پران کے اثرات ۔
 ابن عباس رضی اللہ عنہما نے مذہب و فتنی ایجاد کیا جو
 شدہ شدہ ایران تک پہنچا اور اس کی آڑ میں
 ایرانیوں نے حضرت فاروق اعظم پر دعویٰ اسلام
 کے باوجود تبرا ایجاد کیا ۔
 ایرانیوں کی خصائل ذمیرہ کا تذکرہ ۔
 اسلامی فاتحوں کی شیرازہ تاخت نے سیلابِ ہند
 کے منہ سپید کے دستہ ہزاروں مارے ،
 لاکھوں قید کئے ۔
 تو مسلم ہندوستانیوں کے کچھ خصائل و ذیل کا
 تذکرہ جن میں دارثی منڈانا بھی ہے ۔
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فرامینِ ہدایت
 بنام سلاطین اور سلاطین کا ردِ عمل ۔
 دارثی منڈانے اور برقیں بڑھانے والوں کو
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دیکھنا پسند
 نہ فرمایا ۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور
قاضی عبدالرحمن ابن یسلی نے بے وارہی کی
گواہی رد کر دی۔

عبدالرحمن ابن ابی یسلی کا تعارف۔
عمر بن عبدالعزیز نے وارہی چھنے والے کی
شہادت مسترد کر دی۔

وارہی تراشنا پارسیوں کا کام تھا اب تو
ہست سے کنار کا شمار ہے۔

قلندر فرقت کا دین میں کوئی حصہ نہیں۔
عرب کی قدیم قومی دہلی و فہمی عادت وارہی
رکھتا رہی ہے وہ اس کے نہ ہونے کو
سخت عیب جانتے تھے۔

امام ابن الحجاج کی علیہ الزہری کے روئے
ناخی تراشنے کا عجیب واقعہ۔

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
عادت کریمہ سر کا حل تھی۔

حضرت علی و حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ
عنہما کی وارہی کی مقدار۔

ترغیب و ترہیب

دو شمی کپڑا پہنا کر کو حرام ہے، حدیث میں
اس پر شدید وعیدیں وارد ہیں۔

بلور عجیب و گہرے نگوں سے نیچے کپڑا لٹکانے
والے مرد کے لئے حدیث میں سخت وعید۔

تین مفضو و مفضوب اشخاص۔

مشیت زنی فعلِ ناپاک و حرام ہے، حدیث
میں اس پر لعنت آئی ہے۔ ۲۰۲

۶۵۱ سر عام ستر عورت کی خلاف ورزی کر نیوالا
۶۵۱ غاسق و قاجر اور لعنتی ہے۔ ۲۰۳

۶۵۱ تین شخص جنت میں نہ جاتیں گے، دیوث،
مردانی وضع بنانے والی عورت اور شرابی۔ ۲۰۹

۶۵۱ نیکو کار کا نافرمان جنت میں نہیں جائے گا۔
۶۵۲ بدکار عورتوں اور دیوث مردوں سے دوستی
رکھنے والے قیامت میں نہیں کھائے اُٹھیں گے۔ ۲۰۹

۶۵۳ جنت ہر نفس بکنے والے پر حرام ہے۔ ۲۱۳
جیٹ، دیور، بہنوئی، پچھیا، حناو،
۶۵۵ چھازاد، باموں زاد، خالہ زاد سب
عورت کے لئے اجنبی ہیں۔ ۲۱۵

۶۵۶ جو قید کو حدیث میں موت کہا گیا۔ ۲۱۵
شورہ کو ناراض کرنے والی عورت کے لئے
۶۹۰ وعیدات۔ ۲۱۵

عورت کو شورہ کے خلاف بھڑکانے والے
۶۹۲ شیطان کے پیارے ہیں۔ ۲۱۵

۶۹۲ دیوث پر جنت حرام ہے ۲۲۲
مشیت زنی کو نیوالے کے لئے وعیدات

شدیدہ اور اس گناہ سے بچنے کا طریقہ ۲۲۲
۱۵۵ وہ احادیث جن میں مصافحہ کی ترغیب اور
اس کے فضائل کا بیان ہے۔ ۲۶۳

۱۶۳ حدیث حدیف بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ
۱۶۴ حدیث سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۲۶۳

- حدیث النبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۲۷۲
 حدیث برادر بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۲۷۳
 حدیث برادر بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۲۷۴
 علامہ احادیث یہ ہے کہ جب ایک مسلمان ۲۷۵
 دوسرے مسلمان سے ملتا ہے اور مصافحہ ۲۷۶
 کرتا ہے تو دونوں کے گناہ درخت کے ۲۷۷
 پتوں کی طرح جھڑکتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ۲۷۸
 ان کی دعا قبول فرماتا ہے۔
 ترمذی کی مثال ۲۷۹
 جو کسی مومن کے قتل پر آدمی بات کہہ کر نکلتا ۲۸۰
 کہے وہ اللہ تعالیٰ کو اس حال میں ۲۸۱
 ملے گا کہ اس کی پیشانی پر لکھا ہوگا خدا کی ۲۸۲
 رحمت سے ناامید۔
 اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک چھ بار یا ایک ۲۸۳
 نوالہ خرچ کرنے والے مسلمان کا اجر ۲۸۴
 وثواب۔
 مصافحہ امور معاشرت سے ایک امر ہے ۲۸۵
 جس سے مقصود شرع باہم مسلمانوں میں ۲۸۶
 از دیار الفت اور ملتے وقت اظهار النسی ۲۸۷
 محبت ہے۔
 آپس میں مصافحہ کرنے سے دلوں سے کینے ۲۸۸
 نکل جاتے ہیں۔
 حدیث میں شہرت پسندی پر وعید شدید۔ ۲۸۹
 دنیا دار کے ہاتھ پھونٹنا منع ہے۔ ۲۹۰
 اولاد رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فضل اور عزت ۲۹۱
 کا حق نہ پہچانتے والے تین ملتوں سے خالی نہیں ۲۹۲
 سجدہ تحیت ایسا سخت حرام ہے کہ مشابہ کفر ۲۹۳
 ہے۔ ۲۹۴
 غیر خدا کو سجدہ تحیہ شراب پیٹنے اور سُر ۲۹۵
 کھانے سے بدتر ہے۔ ۲۹۶
 دین میں چاہ کیاں مسلمان کو نازیبا ہیں۔ ۵۰۱
 بدگمانی سے بچو کہ کچھ گمان گناہ ہیں (آیت) ۵۰۲
 حدیث میں ہے کہ کوئی شخص ایک بات کہتا، ۵۰۳
 اور اس میں کوئی برائی نہیں سمجھتا اس کے ۵۰۴
 سبب ستر برس کی راہ جہنم میں اتر جاتا ہے ۵۰۵
 اس سے بڑھ کر جھوٹا کون جسے قرآن مجید جھٹلے۔ ۵۱۳
 حقوقیہ کرام کے بارے میں یہ کہنا کہ ان کے ۵۱۴
 قول و فعل کی کوئی وقعت نہیں بہت سخت ۵۱۵
 بات ہے۔ ۵۱۶
 سنت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ۵۱۷
 چھوڑنا اور مشرکین و مجوس کی رسم اختیار ۵۱۸
 کرنا مسلمان کافرا کا کام نہیں۔ ۵۱۹
 دائرہ غیر جہاد میں چرچانا ممنوع ہے اور ۵۲۰
 اس پر حدیث سے وعید شدید۔ ۵۲۱
 دائرہ جہاد کے وجوب کے منکرین آنکھوں کے ۵۲۲
 نہیں بلکہ دل کے اندھے ہیں۔ ۵۲۳
 حدیث میں بعض عورتوں پر لعنت منقول ہے۔ ۵۲۴
 دائرہ حیاں منڈانے اور کتر دانے کو علامہ متعین ۵۲۵
 علامات قیامت سے شمار کرتے تھے۔ ۵۲۶
 گناہ کر کے اسے گناہ و قبیح نہ سمجھنا شامت ۵۲۷

- ۶۳۹ نفس ہے۔ اللہ تعالیٰ کے سب سے زیادہ دشمن ہیں
- ۶۴۱ شک نہیں کہ وارثی منڈانا، کترنا خصلت
کفار ہے۔
- ۶۴۲ ہمارے سنت کے لئے وحید شدید پر مشتمل
۶۴۱ احادیث کریں۔
- ۶۴۳ لاکھروں وارثی منڈانے کی خصلت کے عادیوں
کو چند حال سے خالی نہ پائے گا۔
- ۶۴۴ قیامت میں جن بد نصیبوں سے حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام نے اعراض فرمایا ان کا ٹھکانا
۶۴۸ کہیں نہیں۔
- ۶۵۱ وارثیاں کترنے والے بڑے بد نصیب ہیں۔
کس قدر بوج عقل ہے ان لوگوں کی جنہوں
کو نہیں بڑھائیں اور وارثیاں پست نہیں
کیونکہ انہوں نے اپنی اصل خلقت ہی
بدل دی۔
- ۶۵۲ وارثی منڈانا ممنوع ہے کہ یہ کافروں کی
عادت ہے۔
- ۶۵۳ جیسے عورت کے حق میں گیسو بربہ گال ہے
۶۵۹ جو کسی مرد کے حق میں وارثی منڈا۔
- ۶۵۴ جو کسی باخدا کو شک کرے اس پر اللہ تعالیٰ
دلا کر وہی آدم سب کی لعنت۔
- ۶۵۹ تمہیں شخص جنت میں بھی نہ جائیں گے۔
چار شخص صبح و شام اللہ تعالیٰ کے غضب
میں ہوتے ہیں۔
- ۶۶۰ چار اشخاص پر اللہ تعالیٰ نے بالائے عرش
سے دنیا و آخرت میں لعنت بھیجی اور فرشتوں
نے آمین کہی۔
- ۶۶۱ رسم و رواج اور تہذیب تمدن
ماہ صفر کے آخری چار شنبہ کو عورتوں کا
بطور سفر شہر سے باہر جانا اور قبروں پر
نیاز وغیرہ دلانا ممنوع اور سخت لغتہ ہے۔
- ۶۶۰ چار شنبہ محض بے اصل ہے۔
- ۶۶۱ باکھ دو لہا کے بدن پر محرم و نامحرم عورتیں
۶۶۵ ایمن ملا کرتی ہیں یہ عمل کیسا ہے۔
- ۶۶۰ شریعت نے مرد و عورت میں خاق کا کوئی
رشتہ نہیں رکھا یہ شیطانی و ہندوئی
رسم ہے۔
- ۶۶۱ بگاڑیہ میں بوقت ملاقات مرجا کی جگہ دیگر
کلمات کا بولنا بدعت و خلاف سنت نہیں
شکا فارس میں کہا جاتا ہے خوش آمدید
اور ہندوستان میں آئیے آئیے تشریف
۶۶۹ لے لے۔

آداب پیری مریدی

- ۳۰۸ عورت کب ازلی شوہر کے بغیر کسی عارف کامل سے شرف بیعت حاصل کرنے اور علم دین و راہ سلوک سیکھنے جاسکتی ہے اور کب نہیں۔ ۲۰۰
- ۳۰۹ رتیلوں کو بلا توبہ مرید کرنے والا اور انھیں ترک ناشی کی تحقیق نہ کرنے والا پیر فاسق ہے اس کے ہاتھ پر بیعت ناجائز ہے۔ ۲۲۸
- ۳۱۰ عورتوں کو بلا پردہ پیر کے ہاں جانا یا پیر کا عورتوں کو اپنے ہاں بلانا کیسا ہے۔ ۲۳۹
- ۳۱۱ جو پیر عورتوں کے بیچ میں بیٹہ کو حلقہ کرائے اور توجہ ایسی دے کہ وہ اچھلے کودنے لگیں اور آوازیں بلند کرنے لگیں وہ شریع کی خلاف ورزی اور بے حیائی کا مرتکب ہے، اس سے بیعت نہیں ہونا چاہئے۔ ۲۵۰
- ۳۱۲ پیر کا مریدوں کو ہاتھ پاؤں چومنے سے نہ روکنا جائز ہے۔ ۳۳۹

منطق

- ۳۱۲ عقل اختیاری کو تصور بوجہ یا تصدیق بغاوت یا سے چارہ نہیں۔ ۳۸۴

تصوف

- ۳۲۳ محبوبان خدا کے مقام متعادت ہوتے ہیں اور افاضہ برکات میں ان کے احوال مختلف

مصابغہ اہل یمن کا رواج تھا شرع نے اس رسم کو اپنے مقصود یعنی ایالات مسلمین کے موافق پاکر مقرر رکھا۔

یہود و نصاریٰ کا سلام آئسلام علیکم کی جگہ آج کل عمام ہند میں جو الفاظ مروج ہیں وہ ناجائز ہیں۔

مصابغہ سے مقصود جب اظہار محبت ہے تو دوسرے ہاتھ کی زیادت جو کہ ہرگز اس کے منافی نہیں بلکہ بحسب عرف بلا مؤید ہو کہ ہے زہار ممنوع نہیں ہو سکتی۔ لوگوں سے وہ برتاؤ کرے جس کے وہ عادی ہیں۔

لوگوں میں جو امر رائج ہو جب تک اس سے صریح خفی وارد نہ ہو ہرگز اس میں خلاف نہ کیا جائے۔

جس امر میں شرع سے نہی نہ آئی ہو اور صدر اول کے بعد معمول ہو اس میں موافقت کر کے لوگوں کو خوش کرنا اچھا ہے اگرچہ بدعت ہی بھی۔

لوگوں کے طریقہ رائج کی مخالفت کرنا اپنے آپ کو مشہد بنانا اور شرعاً مکروہ و نا پسندیدہ چیز سلام و جواب کے لئے لوگوں نے جو الفاظ اور طریقے خود گھڑائے ہیں ان کی دو صورتیں ہیں اور دونوں صورتوں میں جو اسب سلام نہ ہوا۔

ہوتے ہیں۔
مقیض مستفیض میں کچھ نسبت خفیہ

ہوتی ہے۔
 قرآن نجات دہندہ اللہ کا خود حدیث میں
 حکم ہے۔

تعرض لغات کی شان بھی یہ ہے کہ شاید
وعلل یہ ہے۔

ہر معصیت ایک جُدارِ رنگ کا مرض ہے۔
ہر مرض کا علاج اس کی ضد ہے۔

مريض معاصی اس سر ایا مجموعہ برکات کے
گرد و روکتا ہے کہ اس کے عضو و رحمت

کی رنگ برنگ برکات سے فیض لے اور

تراجم میں نیتِ صالحہ کی دو صورتیں ہیں ایک

طالبان راہ کے لئے وجہ کی صورت بنائے کہ

تو آجہ کی ایک صورت مذموم اور ایک صورت

لذتِ شہر و پاکر وید غالب ہو تو رقص جائز ہے۔

سناغ میں حلال، حرام اور تہجد کی اقسام
 کون سا سناغ اہل صدق کے نزدیک مردود

اور گناہ ہے۔

خضاب

تقریباً چار سو سال پہلے کے لئے سیاہ خضاب کی حرمت
حدیث صحیح سے ثابت ہے۔

تفہیل ابراہیم

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام مبارک شہرہ کرانگو مخیر مناکہاں مستحب

اور کہاں کہاں منوع ہیں۔

ح

سوتنے یا پانڈی کی منہال حرام ہے باقی چیزوں

یہی کوسہ، پس، جبت اور یسب میری
پتھروں کی منہال میں عرج نہیں۔

حقوق العباد

شہر کا عورت پر کیا حق ہے۔

مرض و تداوی

مرد ڈاکٹر سے اجنبی عورت کو ملاحتفہ کرانا

پہلے

مستملی پر بیگمائی عوام ہے۔

گمانِ غیثِ دل غیث سے پیدا ہوتا ہے

تصویر

پیر کی تصویر کو بوسہ دینا، احترام سے رکھنا اور سجدہ تحیہ کرنا کیسا ہے۔

رُقبہ مذہبِ ہمال و مناظرہ

افرادِ ید سے بطور مخموم مخالفت نفی یہ ہیں پر استدلال کا بارہ وجہ سے بطلان۔

اگر بغرض غلط مان لیں کہ لفظ "ایہ" کا مخموم مخالفت نفی یہ ہیں ہے پھر بھی حدیث انس میں مخالفین کے لئے گنہگار شائبہ قابل نہیں کہ وہاں لفظ یہ صیغہ مفرد کلامِ سہل میں ہے نہ کہ کلامِ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں۔

غیر مقلدین کو فقہاء سے خالص عداوت سے غیر مقلد حضرات کا داب کل اور انکی جمالت بے مزہ۔

ہندوستان میں موجود تمام کتب سہیش پر غیر مقلدین کی نظر نہیں۔

وہابی، رافضی، غیر مقلد، قادیانی، نجری اور

چکوالوی کے سلام کا جواب نہیں دینا چاہئے۔

علماءِ حرمین نے علماء دیوبند کی نلم بستم تکفیر کی۔

نماز پنجگانہ کے بعد مسجد میں نمازیوں کا ایک دوسرے

سے مصافحہ کرنا جائز اور غیثِ حسنہ مستحب و

مسنون ہے۔ اور جہاں مسلمانوں میں اسکی

عادت ہو وہاں انکار کر کے تفرقہ و فتنہ پیدا کرنا

جمالت اور برہنہ اصول و ہدایت ہو تو

۴۱۱ صریح خطرات ہے۔

۴۱۲ ہدایت کی طرف سے سجدہ تحیث کو شرک ٹھہرانے

۴۲۰ سے متعدد قبائح کا لزوم۔

۴۵۷ نصرانی یہود سے بدتر کس وجہ سے ہے۔

۴۸۰ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیشانی پر سجدہ

اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سجدہ

۴۹۸ میں بڑا فرق ہے۔

۴۹۸ بکرنے سند حدیث میں غلطی کی جو اس کی

۴۹۸ بے غلطی ہے۔

۴۹۸ بے غلطی میں بکرنے حضور علیہ السلام پر اقرار کیا

۵۰۰ طرفہ جمالت بکر۔

۵۰۰ بکر کی کج فہمی کہ صحابہ کی خواہش سجدہ کو حضور

علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سجدہ عبادت کی

۵۰۲ خواہش سمجھا۔

۵۰۲ بکر کا استدلال مان یا جائے تو کتا، گدھا اور سونے

۵۰۹ کے اجزاء اور کثیرہ طلال ہو جاتیں گے۔

۵۰۹ تین اصول شریعت سنت، اجماع اور

۵۰۹ قیاس کو رد کرنا مذہب چکوالوی ہے۔

۵۱۷ بکر کا یہ قول کہ خدا نے اپنی عبادت کے

۵۱۷ سجدہ عبادت و سجدہ تعظیم میں امتیاز

متفرقات

- ہو جائے یہ باطل ہے کیونکہ یہ دو حال سے خالی نہیں اور وہ دونوں کفر صریح ہیں۔
 ۵۱۱ بجو کی دلیل سے مندروں میں بتوں کو سجدے سے جائز ہو گئے۔
- ۵۱۲ قوز سجدہ تحیت میں بکر کی ناپاک بدنزائی۔
 ۵۱۳ بکر کی قرآن و حدیث و فقہ و اجماع اور ائمہ و اولیاء پر ایک طعن تہمت۔
- ۵۱۴ مصنف علیہ الرحمہ کی طرف سے استدلال بکر پر کسی وجہ سے رد۔
 ۵۱۵ قرآن کریم سے سجدہ مبحث منہا کا جواز قطعاً ثابت ہونا برجہ باطل ہے۔
- ۵۱۶ بکر کی ایک سخت جہالت۔
 ۵۱۷ تجو کا ہدایہ پر اقرار۔
- ۵۱۸ قاضی خان دردالمختار پر اقرار۔
 ۵۱۹ منکرین حدیث گمراہ قوم صرف حدیثوں کا انکار ہی نہیں کرتے بلکہ قرآن عظیم کو حبیب نگانے والے اور دین متین کو ناقص ستانے والے ہیں۔
- ۵۲۰ ولید پر مناظرانہ گرفت۔
 ۵۲۱ منکرین حدیث کے تمام خیالات کا حاصل و ابطال شرع اور اکمال بیقیدی اہل نحر ہے۔
- ۵۲۲ منکرین حدیث کے نزدیک اجماع بھی باطل ہے۔
 ۵۲۳ ولید کی دلیل مان لی جائے تو شریعت محمدی کے تمام ادا و نواہی بیکار و معطل ہو کر رہ جائیں۔
- ۵۲۴ علی بند اور پری بند نامی خاص زیور کے بارے میں سوال اور اس کا جواب۔
 ۱۲۵ ۵۱۲
- ۵۱۳ ۵۱۲
- ۵۱۴ ۵۱۳
- ۵۱۵ ۵۱۴
- ۵۱۶ ۵۱۵
- ۵۱۷ ۵۱۶
- ۵۱۸ ۵۱۷
- ۵۱۹ ۵۱۸
- ۵۲۰ ۵۱۹
- ۵۲۱ ۵۲۰
- ۵۲۲ ۵۲۱
- ۵۲۳ ۵۲۲
- ۵۲۴ ۵۲۳
- ۵۲۵ ۵۲۴
- ۵۲۶ ۵۲۵
- ۵۲۷ ۵۲۶
- ۵۲۸ ۵۲۷
- ۵۲۹ ۵۲۸
- ۵۳۰ ۵۲۹
- ۵۳۱ ۵۳۰
- ۵۳۲ ۵۳۱
- ۵۳۳ ۵۳۲
- ۵۳۴ ۵۳۳
- ۵۳۵ ۵۳۴
- ۵۳۶ ۵۳۵
- ۵۳۷ ۵۳۶
- ۵۳۸ ۵۳۷
- ۵۳۹ ۵۳۸
- ۵۴۰ ۵۳۹
- ۵۴۱ ۵۴۰
- ۵۴۲ ۵۴۱
- ۵۴۳ ۵۴۲
- ۵۴۴ ۵۴۳
- ۵۴۵ ۵۴۴
- ۵۴۶ ۵۴۵
- ۵۴۷ ۵۴۶
- ۵۴۸ ۵۴۷
- ۵۴۹ ۵۴۸
- ۵۵۰ ۵۴۹
- ۵۵۱ ۵۵۰
- ۵۵۲ ۵۵۱
- ۵۵۳ ۵۵۲
- ۵۵۴ ۵۵۳
- ۵۵۵ ۵۵۴
- ۵۵۶ ۵۵۵
- ۵۵۷ ۵۵۶
- ۵۵۸ ۵۵۷
- ۵۵۹ ۵۵۸
- ۵۶۰ ۵۵۹
- ۵۶۱ ۵۶۰
- ۵۶۲ ۵۶۱
- ۵۶۳ ۵۶۲
- ۵۶۴ ۵۶۳
- ۵۶۵ ۵۶۴
- ۵۶۶ ۵۶۵
- ۵۶۷ ۵۶۶
- ۵۶۸ ۵۶۷
- ۵۶۹ ۵۶۸
- ۵۷۰ ۵۶۹
- ۵۷۱ ۵۷۰
- ۵۷۲ ۵۷۱
- ۵۷۳ ۵۷۲
- ۵۷۴ ۵۷۳
- ۵۷۵ ۵۷۴
- ۵۷۶ ۵۷۵
- ۵۷۷ ۵۷۶
- ۵۷۸ ۵۷۷
- ۵۷۹ ۵۷۸
- ۵۸۰ ۵۷۹
- ۵۸۱ ۵۸۰
- ۵۸۲ ۵۸۱
- ۵۸۳ ۵۸۲
- ۵۸۴ ۵۸۳
- ۵۸۵ ۵۸۴
- ۵۸۶ ۵۸۵
- ۵۸۷ ۵۸۶
- ۵۸۸ ۵۸۷
- ۵۸۹ ۵۸۸
- ۵۹۰ ۵۸۹
- ۵۹۱ ۵۹۰
- ۵۹۲ ۵۹۱
- ۵۹۳ ۵۹۲
- ۵۹۴ ۵۹۳
- ۵۹۵ ۵۹۴
- ۵۹۶ ۵۹۵
- ۵۹۷ ۵۹۶
- ۵۹۸ ۵۹۷
- ۵۹۹ ۵۹۸
- ۶۰۰ ۵۹۹

۵۲۴	یا اللہ عزوجل کو۔	گفتگو کے لئے کچھ خاص مرد، مرد کے لئے
۵۵۵	جگانے کی جائز و ناجائز صورتیں	کچھ کہنے کی گنجائش اور ہر گنجائش کے لئے
۵۶۰	تحجیت کی صورتوں کا ذکر۔	ایک انجام ہے۔
۳۸۲	دارحی منڈا نے والوں کا سفارت خطرات	ایک نکتہ دقیقہ
۳۹۵	پر مبنی ایک ناقابل اعتبار عند۔	دو گون میں سے بدترین مخلوق کون ہے۔
۵۴۳	تناسب کے لئے اطراف ریش کو تراشنے	رسالہ مقال عرفا باعز از شروع و علما
۵۱۵	کے بارے میں ابی ملک کا قول درست	کا تعارف۔
۵۸۲	نہیں۔	آجکل حضرت اولیاء کے نام سے بہت سی
۵۸۲	دارحی لمبی ہو تو عقل کم ہوتی ہے۔	جعلی کتے ہیں نظم و نثر میں شائع
۵۱۶	بال بڑھانے کے جواز و عدم جواز میں فقرار و	ہو رہی ہیں۔
۶۰۵	غیر فقرار سب یکساں ہیں۔	حقانہ امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
۵۱۶	یہ خیال کہ باطن صاف ہونا چاہئے ظاہر گھبرا	نام سے شائع شدہ کتاب میں گھڑت ہے۔
۶۰۵	یہی جو شخص باطل ہے۔	شاہ ولی اللہ علیہ الرحمہ کے نام سے بھی بعض
۵۱۶	دارحی منڈانے کی حرمت کے منکرین کے لئے	جعلی ہیں چھاپی گئی ہیں۔
۶۲۶	ایک مثال۔	تشابہات جس طرح اللہ و رسول کے
۵۱۸	مسلمانان ہند نے غنہ کا نام مسلمانوں کیوں رکھا	کلام میں ہیں اسی طرح اکابرین دین کے
۶۳۶	غنہ اور دارحی و چراستہ ساز مومنین و	کلام میں بھی ہیں۔
۵۱۹	کافر ہیں۔	ملائکہ کا حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ
۵۱۹	خورت و مرد کے جسم ظاہر میں ماہر الامتیاز	کون سا تھا۔
۶۶۲	یہی چوٹی اور دارحی ہے۔	ابقیس سجدہ آدم سے کیوں باز رہا۔
		تعبہ آدم و دیوسف ان دونوں کو تھا



ظروف و زیورات

انگوٹھی سونے چاندی تانبے پیتل اور لہجے وغیرہ کے استعمال سے متعلق مسائل

مسئلہ از میرٹھ دروازہ کارخانہ دار و خدیوہ الہی صاحب مرسلہ جناب مرزا غلام قادر بیگ صاحب
۱۲ رمضان ۱۳۰۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اسی مسئلہ میں کہ فی زمانہ اکثر توں اور صدیقیوں میں چاندی کے بوتام مع زنجیر لگاتے ہیں جائز ہے یا نہیں؟ ایک صاحب لکھتے ہیں کہ مولوی رشید احمد صاحب کے شاگرد فارغ التحصیل لکھتے تھے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کڑے شریعت میں قریب گریبان چاندی کا پتھر لٹکایا ہے اس قیاس پر بوتام مع زنجیر لٹکانا جائز ہے۔ بیوقوف تو جسور! (بیان فرماؤ اور اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

چاندی کے صرف بوتام ٹانگنے میں حرج نہیں کہ کتب فقہ میں سونے کی گھنڈیوں کی اجازت مصرح،
فی الدر المختار ص ۸۳ التماس خانیۃ حسن و در مختار میں تمار خانیۃ کے والد سے سیر کبیر سے منقول
السیور البکیر لا یاس باذرا الدیبا ج والدیہ
ہے کہ ریشم اور سونے کی گھنڈی کے استعمال میں
کچھ حرج نہیں۔ (ت)

اور گھنڈی اور بوتام ایک چیز ہے صرف صورت کا فرق ہے، اور جب سونا جائز تو چاندی بدرجہ اولیٰ جائز، مگر یہ چاندی کی زنجیری کہ بوتاموں کے ساتھ لٹکائی جاتی ہیں سخت محل نظر ہیں۔ لکھتے آئمہ سے جب تک انکے جواز کی دلیل واضح نہ آئے کہ آفتاب روشنی کی طرح ظاہر ہو جائے حکم جواز دینا محض جرأت ہے کہ چاندی سونے کے استعمال میں اصل حرمت ہے، شیخ محقق مولانا عبدالحی محدث دہلوی قدس سرہ اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں:

اصل در استعمال ذہب و فصد حرمت است۔ سونے اور چاندی کے استعمال کرنے میں اصل حرمت ہے۔ (د)

یعنی جب شرع مطہر نے حکم تحريم فرما کر ان کی اباحت و اصلیت کو نسخ کر دیا تو اب ان میں اصل حرمت ہو گئی کہ بہت تک کسی خاص چیز کی رخصت شرع سے واضح و آشکار نہ ہو ہرگز اجازت نہ دی جائے گی بلکہ مطلق تحريم کے تحت میں داخل رہے گی ہذا وجہ۔

واقول ثانیاً ہر ہے کہ ان زنجیروں کے اس طرح لٹکانے سے تزین مقصود ہوتا ہے بلکہ تزین ہی مقصود ہوتا ہے اور ایسے ہی تزین کو قہراً کہتے ہیں، اور علماء تصریح فرماتے ہیں مرد کو سوا لگوٹھی پٹی اور تنوار کے سامان مثل پر تلے وغیرہ کے چاندی سے تکی کسی طرح جائز نہیں۔ تنویر الابصار میں ہے: لا یتحل ای لایتزین درد۔ چاندی کا کوئی زیور (سوائے مخصوص اشیاء کے) نہ پہنے یعنی اس کے زیور کاغذہ اٹھائے، درد۔ (د)

جب یہ زنجیری مستثنیات سے خارج ہیں تو ہا جرم حکم نہیں میں داخل ہیں۔
واقول ثالثاً اس طرح پر لٹکانا اگر حقیقتہً زنجیر پہننا نہیں تو پہننے سے مشابہ ہے اور حرمت میں شبہ مثل یقین ہے۔

فی رد المحتار فی التعلیق شبہ البس فحرم۔ رد المحتار میں ہے کہ لٹکانا پہننے کے مشابہ ہے۔
لذا لک لما علم ان الشبهة فی باب المحرمات اس لئے حرام ہے کیونکہ یہ معلوم ہو چکا ہے کہ حرمت ملحقہ بالیقین رطلی ہے۔
کے باب میں شبہ یقین کا درجہ رکھتا ہے، رطلی (د)

۱۔ اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ کتاب اہباس فصل باب الثانی مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۵۹۲/۲
۲۔ در مختار شرح تنویر الابصار کتاب المنظر والاباۃ فصل فی البس مطبع مجتبائی دہلی ۲۴۰/۲
رد المحتار " " " " دار ایام التراث العربی بیروت ۲۲۹/۵
سکھ " " " " ۲۲۵/۲

انصاف کیجئے تو یہ اس مسئلہ کا گویا صریح جزئیہ ہے، پھر علماء کی یہ تشریح لایتم کے بارے میں ہے جس کا صرف لبس یعنی پہننا اور چھنا اور جس امر میں ان کی مشابہت ہو ممنوع ہے باقی تمام طرق استعمال روا۔

فی شرح الملتقى للعلاء لا تکره الصلوة عنی
مجاہدۃ من الایریشیم لان الحرام هو اللبس اما
الانتفاع بما اثر الوجوه فلیس بحرام کما فی
صلوة الجواهر واقرا القمستان وغیرہ
نقلہ العلامتان محشیہ الدرر وحش واقرا
علامہ شامی اور علامہ عطاءوی نے در مختار کے حواشی میں فقہ تسل کرتے ہوئے قائم رکھا ہے۔ (ت)

پھر کیا گمان ہے اشیائے فقہ کے باب میں جن کا صور محدودہ کے سوا استعمال مطلقاً ناروا۔ رد المحتار میں ہے:

الذی کله فضة یحرم استعماله باى وجه
کانه کما قد مناه ولو بلا مس بالجد ولذا
حرم ایقاد العود فی معجزة الفضة والساعة
وقد رآ التباک التی یوضع فیها الماء وان کان
لا یسبه یمده ولا یغیه لانه استعمال فیما
صنعت له الخ۔

صرف چاندی کا استعمال خواہ کسی طریقے سے ہو اور
خواہ جسم کے ساتھ نہ ہو تب بھی حرام ہے۔ لہذا
چاندی کی انیسویں میں خود سنگ گنا، گڑھی یا نہ منا،
حق کا وہ حصہ چاندی کا بنانا جس سے یہ
ہے یہ سب حرام ہیں اگرچہ وہ ہاتھ اور منہ سے مس
بھی نہ ہونے پائیں کیونکہ اس مقصد کے لئے استعمال
ہے جس کے لئے یہ بنائی گئی ہیں الخ (ت)

آور یہ خیال کہ اگر یہاں چار انگل کے عوض تک چاندی کا کام ہو باز ہوتا کہ تابع تھا کسی کی جگہ یہ زنجیر میں
انھیں بھی تابع ٹھہرا کر مباح ماننا چاہئے محض خیال محال ہے کام اور زنجیروں میں فرق بدیہی ہے، علماء تصریح فرماتے
ہیں کہ مذہب صحیح میں مرد کو ریشم کر بند ناروا ہے کہ وہ پاجامہ کا تابع نہیں بلکہ مستقل جداگانہ چیز ہے۔ در مختار
میں ہے:

تکرہ الشکۃ منہ ای من الذین یج وهو الصحیح۔
لے الدر المنقذ فی شرح الملتقى علی ما مر من جمع التبر شرع لفتی الابر کتاب کراہیۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۵۲۴/۲
لے رد المحتار کتاب المحرمات والاباۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۱۸/۵
لے در مختار کتاب کراہیۃ فصل فی اللبس مطبع مجتبائی دہلی ۲۳۹/۲

حاشیہ علامہ موطا دی میں ہے، وهو الصحيح لانها مستقلة (یہی صحیح ہے کیونکہ یہ ایک مستقل چیز ہے۔) جب بحر بند ہاں گنگہ پا جا کر کی غرض اُس سے متعلق ہے بلکہ جس طرح اس کا لبس معروف و معروف ہے وہ غرض اُس کے تمام نہیں ہوتی مستقل قرار پایا تو یہ زنجیری جس سے کپڑے کو کچھ علاوہ نہیں، نہ اس کی کوئی غرض اس سے متعلق کیونکہ تابع ٹھہر سکتی ہیں اور اگر یا غرض کام کی جگہ نکالیا جاتا پتر کو بھی کام کے حکم میں کرنے تو لازم کہ چاندی کے کنگن توڑے۔ چنانچہ، مجبور و غیرہ یا زبور بھی جائز ہیں جبکہ وہ آستینوں، گریبان، ٹوپی وغیرہ میں کام کے قائم مقام ٹانگے جاتیں بلکہ واجب کہ وہ زنجیری اور یہ سب گنے سونے کے بھی حلال ہوں کہ تابع قلیل ذہب قطعہ دونوں سے روا۔ رد المحتار میں ہے ۱

و یؤید عدم الفرق ما صرح من اباحة الثوب المنسوج من ذهب اربعة اصابع الخ. فرق نہ ہونے کی تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ مقدار چار انگشت سونے کی تاروں سے بنتا ہوا کپڑا مباح ہے الخ۔ (ت)

غرض کوئی وجہ ان زنجیروں کے جواز کی نظر میں آئی اور جب تک کلمات ائمہ سے اجازت نہ ثابت ہو حکم ممانعت ہے لہذا بیٹنا۔

رہی وہ حدیث کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قریب گریبان مبارک چاندی کا پتر لٹکایا فقیر کو کسی کتاب سے یاد نہیں، نہ عادات بلاد اس کی مساعدت کریں کہ گریبانوں میں چاندی کے پتر لٹکائے جاتے ہوں۔ ہاں یہ بیشک حدیث میں آیا ہے کہ حضور پر نور سید یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جیتہ پہنا جس کے گریبان اور آستینوں اور چاکوں پر ریشم کی خیاطت تھی،

کما فی حدیث اسماء بنت الصديق رضى الله تعالى عنهما اخرجہ الاثمۃ احمد فی المسند والبخاری فی الادب المفرد ومسلکہ فی صحیحہ و ابوداؤد فی السنن الخ. جیسا کہ سیدہ اسماء بنت حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں آیا ہے جس کو ائمہ کرام امام احمد نے مسند میں، امام بخاری نے ابواب المفرد میں، امام مسلم نے صحیح میں اور امام ابوداؤد نے سنن میں اس کی تخریج فرمائی ہے۔ (ت)

۱۔ حاشیہ المطاوع علی الدائم الخ کتاب المنظر واللباس فصل فی لبس دار المعرفۃ بیروت ۱۴۸/۴
۲۔ رد المحتار ۲۲۶/۵
۳۔ صحیح مسلم کتاب اللباس والزینۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۹۰/۴
۴۔ سنن ابی داؤد ۲۰۵/۴ آفتاب عالم پریس لاہور
۵۔ مسند احمد بن حنبلۃ ۳۴۸-۳۴۹/۴ دار احیاء التراث العربی بیروت

اس کے جواز میں کئے کلام ہے خواہ ریشم کا کام ہو یا گوشت سبباً جبکہ کوئی بوٹی یا ٹکڑا چار اہل عرض سے زائد نہ ہو، پتر کی حدیث کا پتا دینا ذمہ دہی ہے کہ دیکھا جائے وہ کس مرتبہ کی حدیث ہے اور اس کا مطلب کیا اور اسی سے مدعی کو تسک کہنا تکبر و استبداد۔ سیدین علامتین غلط دوی و شامی حواشی در میں فرماتے ہیں:

الوارد عن الشافعی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
انہ لبس الجبة المكفوفة بحری فلیس فیہ
ذکر فضة ولا ذهب۔ واللہ سیخنہ و
تعالیٰ اعلم وعلیہ جبل معجداۃ اتم
واحکم۔

شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ثابت ہے کہ انحراف
نے ایسا خبیثہ زیبہ تو فرمایا جس پر ریشم کا کام کیا ہوتا تھا
لیکن اس میں چاندی سونے کا ذکر نہیں۔ اللہ تعالیٰ
پاک، برتر اور خوب جاننے والا ہے، اور اس
حرف و محفلت والے کا علم سب سے زیادہ کامل
اور پختہ ہے۔ (ت)

مسئلہ

یہ زیور علی بند اور پری بند جو حامل ہذا کے ہر دست مرل سے اس کو تحریر فرمائیں کہ اس کا استعمال جائز ہے یا نہیں بوجہ آواز نکلنے کے مورات کو اور مکان سکونہ اگرچہ طنزہ قطع رکھتا ہے مگر آمد و رفت ہم مستورات کی اور نیز ہمارے مکان ہی کے قطع جات ملحقہ میں غیر بھی رہتے ہیں۔ واللہ عندہ حسن الجزاء۔

الجواب

یہ زیور ہاتھ کا ہے اور اس میں ذخیرہ ایسی اشیاء بھی نہیں ہیں جس سے زیادہ آواز پیدا ہو اتنی آواز تو ہاتھ کی چوڑیوں سے نکلتی ہے جبکہ پھنسی ہوئی نہ ہوں اس کے پھنسنے میں کوئی حرج شرعی نہیں، آمد و رفت سے پاؤں کے گھنے بچتے ہیں نہ ہاتھ کے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ مرسلہ از چاندہ ضلع بجنور محلہ پتیا پادو مکان محمد حسین خان زیندار
چوڑیاں لایچ کی عورتوں کو جاتز ہیں پھنسا یا نا جاتز ہیں؟

الجواب

جاتز ہیں لعدم النعم الشرعی (اس لئے کہ کوئی شرعی مانع نہیں۔ ت) بلکہ شوہر کے لئے سنگار کی نیت سے مستحب، وانما الاعمال بالنیات (اعمال کا مدار ارادوں پر ہے۔ ت) بلکہ
لے رد المحتار کتاب الحظوظ والایاتہ فصل فی اللبس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲۶/۵
لے صحیح البخاری باب کیف کان فی الحجۃ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۱

لہذا اس وجہ سے حرام ہے، پکڑنے کے کنارے کے فتوش کی طرح ہے کیونکہ حرام کے باب میں شبہ نصی کے ساتھ وابستہ ہے۔ (ت) حرمت کی طرف لے جاتا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ٹی مروجہ بعض تبریعین ٹکڑا سیم و زر کرتے کے ساتھ معلق ہے زبافتہ نہ دختہ نہ کسی اور چیز کا اس کے ساتھ خلط ہے پس اس کو تابع کہنے اور ٹکڑی پر قیاس کرنے کی کیا دلیل ہے، مہربانی فرما کر اطمینان بخش جواب مرحمت فرمائیں و نیز جس علت تعلیق سے زنجیر ناجائز ہے وہی علت ٹی میں موجود ہے، پس کیا وجہ ہے کہ ٹی جائز ہو اور زنجیر ٹی ناجائز، و نیز اگر تابع کے یہ معنی ہیں کہ ٹی بدون گتے کے مستعمل نہیں ہوتا ہے تو یہ بات ازار بندہ میں بھی موجود ہے حالانکہ ازار بندہ رشی وغیرہ مکروہ ہے۔ واللہ اعلم۔ محمد عبدالرحمن بمستمل خود

الجواب

در مختار میں ہے،

لاباس بعبادة القیص و نزاره من المحدید
لانه تبسم لے
قیص کا گریبان اور اس کے ٹی ریشمی ہوں
کوئی عرج نہیں کیونکہ یہ تابع ہیں (ت)

سیر کچر پھر تمارا خانہ پھر شرح علانی میں ہے
لاباس باز دار الدیبا ج و الذهب لے
ریش اور سونے کے ٹی میں کچھ عرج نہیں (ت)
ذخیرہ پھر ہندیہ میں ہے،

لاباس بلبس الثوب فی غیر الحرب اذا کان
انما اسلحہ دیبا ج او ذهباً۔
جنگ کے علاوہ اگر ایسا کپڑا اپنے کو جس کے ٹی
ریشمی یا سونے کے ہوں تو کوئی عرج نہیں (ت)

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) یہاں چند فوائد قابل لحاظ ہیں،

اول: زر کے لئے پکڑے میں بسا ہونا ضرور نہیں بلکہ محیط و مربوط و مغزوہ و مرکوز سب کلام ہے
ولہذا اکثر لغت اس کی تفریع میں صرف لفظ وضع اخذ کیا جس میں اصلاً تخصیص خیانت نہیں۔ تاہم اس
میں ہے،

۲۳۹/۲	مطبع مجتبیٰ دہلی	فصل فی البس	لے در مختار کتاب المحکرات والاباۃ
۲۳۹/۲	"	"	لے " " " " " " " " " " " "
۲۳۲/۵	نورانی کتب خانہ پشاور	ابواب التامع	لے فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ

النَّيْزِ بِالْكَسْرِ الَّذِي يَوْضَعُ فِي الْقَمِيصِ
وَبِالْفَتْحِ شِدَّةُ الْأَنْزَارِ لَهُ

النَّيْزُ "اگر حرکت زیر کے ساتھ ہو تو اس کا معنی
ہے وہ چیز جو کُرتے میں موضوع ہو یعنی رکھی جائے۔
اور اگر یہ حرکت زیر کے ساتھ ہو تو اس کا معنی ہے
اِزار باندھنا۔ (ت)

عمدة القاری شرح صحیح بخاری میں ہے :

قَالَ ابْنُ سَيِّدَةَ النَّيْزِ الَّذِي يَوْضَعُ فِي
الْقَمِيصِ وَالْجَمْعُ أَنْزَارٌ وَزُرُورٌ وَأَنْزَارُ
الْقَمِيصِ جَعَلَ لَهُ أَنْزَارًا وَأَنْزَارًا شِدَّةً عَلَيْهِ
أَنْزَارُهُ وَقَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ نَزَرَ الْقَمِيصُ
إِذَا كَانَ مَحْلُولًا فَشِدَّةٌ وَزُرُورٌ الْجَمْعُ شِدَّةٌ
نَزَرَ عَلَيْهِ

ابن سیدہ لغوی نے کہا کہ "نیز" وہ چیز ہے جو
کُرتے میں لٹائی جاتی ہے اس کی جمع اَنْزَار
اور زُرُور ہے، اَنْزَارُ الْقَمِيصِ اُس وقت
کہا جاتا ہے جبکہ قمیص کے ٹخن لٹائے جبا میں
اور اَنْزَارُ اُس وقت کہا جاتا ہے جبکہ قمیص پر
اس کے ٹخن باندھے جائیں۔ ابن الاعرابی نے
کہا جب قمیص کے ٹخن کھلے ہوں پھر انھیں باندھے تو اس وقت نَزَرَ الْقَمِيصُ کہا جاتا ہے اور زُرُورُ الْجَمْعُ
کا مفہوم یہ ہے کہ اُس نے ٹخن باندھے (جبکہ وہ کھلے ہوں)۔ (ت)

تلمذہ جرمی کا شعر بھی اس کا پتا دیتا ہے :

كَانَ زُرُورُ الْقِبْطَرِيَّةِ حَلَقِيَّةً
عَلَانِيَةً مِنْهُ بِجَمْعٍ مَقْوَّمٍ
الْقِبْطَرِيَّةِ ثِيَابُ كَتَانٍ بَيْضٍ وَكَثَايَةِ قَمِيصٍ وَح
وَالْعَلَانِيَةُ جَمْعٌ عِلَاقَةٌ بِالْكَسْرِ يَنْدُ

گویا سسلی کپڑے شکادے گئے، اور اُن کی
بندشیں سیدھے تنے سے پوسکتی ہیں۔
القبطرية السی کے سفید کپڑے اور مدبر کی طرف
اشارہ ہے۔ علانی جمع ہے اس کا واحد
"علاقہ" ہے حرکت زیر کے ساتھ ہے بمعنی بند ہے۔
چنانچہ العاموس اور اسکی شرح تلح العود
میں ہے "العلاقہ" بحکمت زیر کوڑا اور اُس چیز
جیسے تلوار، پیالہ، مصحف، کمان اور اس کے مشابہ

فِي الْعَامُوسِ وَتَاجُ الْعُرُوسِ الْعِلَاقَةُ بِالنَّكْرِ
فِي السُّوْطِ وَنَحْوِهِ كَالسَّيْفِ
وَالْقِدْحِ وَالْمَصْحَفِ وَالْقَوْسِ
وَمَا شَبَّهَ ذَلِكَ وَعِلَاقَةُ السُّوْطِ

۱۔ العاموس المييط فصل الزامن باب الزار مصطفیٰ ابوبانی مصر ۳۹/۲

۲۔ عمدة القاری شرح صحیح البخاری کتاب الصفوة باب جوب الصفوة فی الثياب ادارة البقرة المييرة دمشق ۵۲/۴

۳۔ تاج العروس فصل الزامن باب الزار دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۹/۴

ما فی مقبضہ من السیرۃ ثم قال اعلیٰ القوس
جعل لها علاقة وعلقها علی النوتہ وکذلك
السوط والمصحف والقدرۃ
اشیاء میں استعمال ہوتا ہے "علاقۃ السوط" وہ قسم
جو اس کے دست میں لگا ہوا ہے پھر دونوں (صاحب
قائوس اور مصنف تاج العروس) نے کہا اعلق
القوس اسی وقت کہا جاتا ہے جب کمان کو بندھیں لگا کر کسی کیل وغیرہ پر شکا دے۔ اور یہی حال کوڑے،
مصحف اور ہیلے کا ہے۔ (ت)

نظاہر ہے کہ بحال خیاطت فی الثوب بزرگ کو بڑے سے کیا علاقہ۔ فتاویٰ والوالی پھر شبلی علی التبیین
میں ہے ۱

قباس بان یلبس المحرم الطیسات و
لا یزمرہ علیہ فانت خیرہ یوما فطیہ دہ
لانہ صابر منتفعاً بہ انتفاع السخیط۔
اس میں کوئی حرج نہیں کہ محرم (بجائت احرام) بڑی
چادر پہنے لیکن اسے گرہ نہ لگائے۔ پھر اگر پورا دن
اسے گرہ لگا رکھی تو اس پر دم (جانور ذبح کرنا)
وادم ہوگا اس لئے کہ اس نے پہنے ہوئے کپڑے
کی طرح اس سے فائدہ اٹھایا ہے۔ (ت)

منسک متوسط اور اس کی شرح منسک متوسط بیان محرمات احرام میں ہے ۱
درہم الطیسات ای رابطہ بالنزہ و عقدہ
عن حنقہ بکھ
بڑی چادر کو گرہ نہ لگانا یعنی اسے گرہ لگا کر دن
پر باندھنا۔ (ت)

فتح القدر میں ہے ۱
ان ثمر الطیسات یوما لزمہ دہم لخصر ل
الاستساک بالثمر مع الاشتغال بالخیاطۃ
کہ بوجہ گرہ لگانے اس کا تم جانا (رک جانا) حاصل ہوا باوجودیکہ سلائی پر بھی شامل ہے۔ (ت)
درہم میں ہے ۱

تاج العروس فصل العین من باب القاف دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۱/۷
تاج العروس فصل العین من باب القاف دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲/۷
شبلی علی التبیین کتاب الحج باب الجنایات المطبعة الکبریٰ امیریہ بولاق مصر ۵۲/۲
منسک المتوسط شرح المنسک المتوسط فصل فی محرمات الاحرام دار الکتب العربیہ بیروت ۸۱/۷
فتح القدر کتاب الحج باب الجنایات مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۲۲/۲

یستحب لبس الخرا و مرداد فانت ذرره او غلطہ
 او عقدہ اساء و لادہ علیہ یتے
 تو اس نے بڑا کیا لیکن اس پر دم نہیں (یعنی جانور ذبح کرنا لازم نہیں)۔ (ت)

نکاح ہر ہے کہ طیلسان و چادر میں گھنٹیاں بسلی نہیں ہوتیں اور اطعام مذکورہ خیاطت پر موقوف نہیں بلکہ بلا خیاطت صورت ربط ہی زیادہ مقصود بالافادہ ہے کہ محرم کا خیط سے احتراز تو محمود و مشہور اور بجا ہے خود مذکور ہے ابو داؤد و نسائی و ابن خویمہ و ابن حبان و حاکم سب اپنی صحاح میں اور امام اجل ابو جعفر طحاوی شرح معانی الآثار میں حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

قال قلت یا رسول اللہ انی را جل احید
 افاضل فی القمیص الواحد قل نعم وانہ سرورہ
 (حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
 یادگار و رسالت میں) عرض کی، میں ایک شکار کا
 آدمی ہوں تو کیا ایک کڑتے میں نماز پڑھ سکتا ہوں؟
 ارشاد فرمایا، ہاں (پڑھ سکتے ہو) لیکن اُسے باندھ لو اگرچہ کسی کانٹے ہی سے کیوں نہ ہو، مطلب یہ کہ
 اُسے جوڑ کر نماز پڑھو۔ (ت)

یہاں کانٹے کو بھی بڑ فرمایا

والاصل الحقیقۃ والعدول الی الصحبان
 من دون ضرورۃ غیر مجاز۔
 حقیقت اصل ہے۔ اور بغیر کسی ضرورت (حقیقت
 چھوڑ کر) مجاز کی طرف جانا جائز نہیں (ت)

تو بقیام یا بٹنی نفس معنی زہر میں داخل ہیں مذکور اُن کا گھنٹہ ہی پر قیاس ہو۔
 دوم: لفظ ذہب منسوج و جرد دونوں کو شامل، بلکہ وہ جرد یا اصل حقیقت پر ہے اور کلابتوں
 پر اُس کا اطلاقی از قبیل قمیۃ و ککل باسم الجوز ہے کہ اُنس میں ریشم بھی ہوتا ہے اور گھنٹیاں انھیں
 منسوجات سے خاص نہیں بلکہ اُمراء کے یہاں سونے چاندی اور لعل و یاقوت کی بھی ہوتی۔ قتال
 قائلہم (ان کے کسی کٹنے والے نے کہا۔ ت) : ہ

ترانہ تکہ لعل ست بر قبائے حور
 شد ست قطرہ خون منت گریباں گیر
 (ریشمی جوتے پر تیرے لئے لعل و گوہر کی گھنٹیاں (بٹنی) نہیں، میرے خون کے ایک قطرہ

نے تیرا گریباں پکڑ لیا۔ ت)

تک کہ فارسی میں زر کا ترجمہ ہے جسے عربی میں زہینو، دَجْد، جَوْنَد، جَوْنَد، حَبْتہ بھی کہتے ہیں اور وہ حلقہ جیسے اردو میں تک کہ جوتے ہیں، فارسی میں انگلہ اور عربی میں عرودہ و وعلہ ہے تو سیر کیر و ذخیرہ و تاتار خانید و درغمار و عالمگیر و غیرہ کے نصوص مذکورہ سونے کے ٹہنی کا خاص جز نہیں ہیں، ولا کلام کا احد بعد صوراۃ النصوص (صریح) اور واضح نصوص کے بعد کسی کو کلام کرنے کی کوئی گنجائش نہیں۔ ت)

موسم، یہیں سے کھل گیا کہ یہ ٹہنی بھی گھنڈیوں کی طرح تابع ہیں کہ علماء نے مطلقاً زر کو تابع بتایا اور زر انھیں میں شامل مگر تکثیر فوائد کے لئے معنی تابع پر بحث کریں اصل کسی کتاب سے ثابت نہیں کہ تبعیت کے لئے دو ختم یا بافتہ یا نفس ذات تابع میں سیم و زر و ابریشم کا کسی چیز سے مخلوط ہونا ضرور ہو یا تابع کی مقبرع سے معیت چاہئے نہ کہ خود اجناس مختلفہ سے ترکیب۔ تو بن مذہب میں تصریح ہے کہ انگور ٹھنی کے ٹہنی میں سونے کی کھل جائز ہے اور شرح اس کی یہی تفسیل فرماتے ہیں کہ وہ تابع ہے حالانکہ وہ دو ختم بافتہ مخلوط کچھ نہیں، نیز تصریح ہے کہ جبہ و غیرہ میں ریشم کا ابرہ یا استر مرد کو ناجائز ہیں کہ دونوں مقصود ہیں اور اس کے اندر ریشم کا شوا جائز کہ وہ تابع ہے حالانکہ یہ بھی نہ بافتہ ہے نہ مخلوط، اس کے بعد رہنے کو دو تین ڈور سے ڈالتے ہیں اور اگر نہ ڈالیں جب بھی یقیناً حکم نہ بدلے گا کہ علماء نے حشویت پر مدار جواز رکھا ہے اور وہ غیر ڈور سے بڑے بھی حشو ہے تو دو ختم بھی نہ ہوا۔ جامع صغیر محرر مذہب و ہدایہ، کنز و دائق و وقایہ و نقایہ و غرر و اصلاح و مکتبی و در و غیرہ میں ہے،

حل صمائر الذہب یجعل فی جحر انفس لبہ
ہدایہ و تمیمی الحقائق و مجمع الانہر و جامع الرموز و مکملہ و البحر و شرح نقایہ برجندی و در و غیرہ میں ہے،
لا باس بسمائر الذہب یجعل فی جحر
پتھر کے ٹہنیے یعنی اس کے سوراخ میں سونے کی
انفس ای فی ثقبہ لانہ تابع کاغلق فی الثوب
کیل لگانے میں کچھ عرج نہیں کیونکہ وہ تابع ہے
فلا بعد لا یسالہ
کپڑے کے نقش و نگار کی طرح، لہذا آدمی اسے
پختہ والا شمار نہیں کیا جاتا (تا کہ طاعت پید نہ ہو)۔ ت)

محیط امام خمس الانہر خسی پھر عالمگیر پھر رد المحتار میں ہے،

لو جعل القز حشو الثقباء فلا یاس
اگر جبہ میں ریشم کی بھرتی ہو تو کوئی عرج نہیں
بد لانہ تبعہ ولو جعلت ظہا سہ
اس لئے کہ وہ تابع ہے۔ ہاں اگر ابرہ یا استر

سلح کنز الدقائق کتابہ انکراہیۃ ص ۳۶۸
لے الہدایۃ کتابہ لکنہ الاباحۃ م ۴۵۵

اوبطانتہ فیہ مکروہ لان کلہما مقصود۔
 ریشی ہو تو مکروہ ہے، کیوں؟ اسی لئے مکروہ دونوں
 مقصود ہیں۔ (ت)

بزازیر پھر ہند میں ہے،

لاباس بلبس البجۃ المشوۃ من
 الخنزیرۃ
 جس جُتے میں ریشم کی بھرتی ہو اسی کے پٹنے میں
 کوئی حرج نہیں۔ (ت)

جبارۃ طحاوی عن المتقی عن محمد بن یحییٰ و مستقل کا تفرقہ بنایا گیا ہے کہ ریشمے مستقل نہیں بلکہ
 دوسرے کے ساتھ ہے اور تنہا ہوتی تو ناروا ہوتی کہ تابع نہ رہتی خود مستقل ہو جاتی اس کے بعد فقیر نے کتب الانہر
 میں اس معنی کی تقریر دیکھی روایت مذکورہ کا تحریر نقل کیا کہ امام محمد نے فرمایا:

لأنه اذا كان هو غيره فاللبس لا يكون مضافا إليه
 بل يكون تبعاً في اللبس
 اس لئے کہ جب تابع غیر متبرع ہو تو پٹنا اس کی
 طرف منسوب نہ ہوگا بلکہ وہ پٹنے میں (متبرع کے)

تابع ہوگا۔ (ت)

صاف روشن ہو گیا کہ غیر سے مراد وہی متبرع ہے نہ یہ کہ گھنڈی تکے یا پھل پتوں میں ریشم دوسری چیز کے ساتھ
 مخلوط کر کے نکالیں جب تو جائز ہو اور غیر مخلوط اگرچہ چار انگلی سے زائد ہو مگر منہر سے یہ قطعاً باطل ہے کہ تقریباً
 تمام کتب کے خلاف ہے بلاشبہ خاص ریشم کپڑے کے ٹوٹ سبب کٹاؤں اور الگ الگ کے مانند اور
 توابع سب جائز ہیں جبکہ چار انگلی عرض سے زائد نہ ہوں اور یہ وہم کسی عاقل کو نہ گزرے گا کہ اگرچہ خاص
 ریشم کا ہو پیٹنے میں ڈورا تو اس کے ساتھ ہو گا یہی مدغم ہو گیا حالانکہ یہی کیا ضرور کہ ریشم کی ٹوٹ وغیرہ
 ٹوٹ کے ڈورے سے ہیں بلکہ ریشم سے ہیں، جیسا کہ اکثر یہی متعارف ہے جب بھی قطعاً بشرط مذکور جائز
 ہے کیا کوئی اس قید کا پتا بلکہ اس کی ہر کسی کتاب سے دے سکتا ہے کہ ٹوٹ سے سیلو تو روا اور ریشم
 سے تو ناروا ہرگز نہیں، اور حشو کے ریشم کو تو کتنے اس کے ساتھ ایک تاکے کی بھی حاجت نہیں، کسما
 معرفت (جیسا کہ تو نے معلوم کر لیا۔ ت)

چہا کہم، سوئے چاندی خواہ کلاہتوں کے مٹی یا پھل پتوں پر رو پہلے منہرے کلاہتوں یا کلاہانی

لکھ فادوی ہندیہ کتاب انکراہیۃ الباب التاسع فی اللبس - فہدائی ۲۳۲/۵ خانہ پشاور ۲۳۲/۵

ردالمحتار کتاب المحظورات والاباحۃ فصل فی اللبس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۱۴/۵

لکھ فادوی ہندیہ کتاب انکراہیۃ الباب التاسع فی اللبس نورانی کتب خانہ پشاور ۲۳۲/۵

مجمع الانہر فصل فی اللبس دار احیاء التراث العربی بیروت ۵۳۲/۲

کا کام حلی سے مشابہ نہیں بلکہ خود حلی میں۔ درمختار میں ہے۔

المسجوع بذہب یحل اذا كان هذا المقدار المبرج
اصابع والا لا یحل للرجل یہ
سونے کے تاروں سے بنا ہوا کپڑا جائز ہے جبکہ اس
کی مقدار چار انگلی پور نہ مردوں کے لئے جائز نہیں
(جبکہ زائد ہو)۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے،

الحلی کما فی القاموس مایتوزین بہ ولا شک
ان الثوب المسجوع بالذہب حلی یہ
جس شے سے زیب و زینت کی جائے وہ حلی (زیور)
ہے جیسا کہ قاموس میں ہے۔ اور اس میں کوئی
شک و شبہ نہیں کہ جو کپڑا سونے کے تاروں سے بنا گیا وہ حلی (زیور) میں شمار ہے۔ (ت)
مگر یہ حلی ہی شرعاً نے جائز فرمایا ہے جبکہ تابع قلیل ہو لہذا ردالمحتار میں اسے حلی بتا کر مسئلہ شرع کی
مناہد قنیہ سے نقل فرمائی،

لا یاس بالعلم المسجوع بالذہب للنساء
فاما للرجال فقد رابع اصابع وما فوقہ
یکن یہ
اگر سونے کے تاروں سے کپڑے پر نقش و نگار بنائے
جائیں تو عورتوں کے لئے اس کے استعمال کرنے
میں کچھ حرج نہیں لیکن مردوں کے استعمال کے لئے
(شرط یہ ہے کہ) اس کی مقدار بقدر چار انگشت ہو، اور اس سے زائد مکروہ ہے۔ (ت)

جہاں متون لایتحلی الرجل بذہب الخ (مرد کے لئے سونا پہننا جائز نہیں الخ۔ ت)
میں تحلی باشیائے مستقلہ کا ذکر ہے نہ کہ توابع کا، لہذا چاندی کی انگلی پٹی پر تلے مستقل ہی چیزوں کا
استثنا فرمایا، عام مراد ہوتا تو خود انھیں کی بالاتفاق تعریکات اہل صحت علم مسجوع بالذہب قدر اربع اصابع
و ذر و عروۃ ذہب وغیرہ کا صریح مناقض ہوتا۔ یہیں سے ظاہر ہوا کہ سونے کے بٹن اور کلاہتوں کی
گھنڈیوں میں فرق ضائع ہے وہ اگر حلی ہیں تو یہ کیا نہیں اور لایتحلی (جائز نہیں۔ ت) کے استثناء میں
اُن کا ذکر نہیں تو ان کا بھی نہیں، یوں ہوتا تو گھنڈیاں بھی منوع ہو جاتیں۔

پنجم، قطع نظر اور تحقیقات مسئلہ تعلیق سے جب حقیقت لبس تابع قلیل میں معاف ہے تو

۲۳۸/۲	مطبع مجتہبی دہلی	فصل فی اللبس	کتاب المنظر والایاتہ	لہ درمختار
۲۲۳/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	"	لہ ردالمختار
۲۲۲/۵	"	"	"	لہ
۲۳۸/۲	مطبع مجتہبی دہلی	"	"	لہ درمختار

مشبہ لبس کہ تعلیق میں ہے بدرجہ اولیٰ۔ ہر ایک کافی و تبیین وغیرہ میں ہے۔

وهذا اللفظ الامام النفسى في الكافي اجمعا
ان القليل من اللبس حلال وهو الاعلام
فكذلك القليل من اللبس والاستعمال والمجاهد
انه الامور الجارية ترغيبا فيسا هو في
الافرة لا مقصود به
ہے تاکہ امور آخرت کی طرف رغبت پیدا ہو لہذا بالذات مقصود نہیں (جیسا کہ دلائل و شواہد سے معلوم ہوتا ہے۔) (ت)

ششم: ہمارا دعویٰ نہ تھا کہ ہر چیز جو دوسرے کے ساتھ استعمال میں آئی ہو مطلقاً تابع ہے
تو مسئلہ شلوار بند (جس میں اختلاف کثیر اور ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب جو از جیسا کہ
واقعات امام صدر شہید و فتاویٰ صفری و فتاویٰ ذخیرہ و محیط و غایۃ البیان و بعض شروح جامع صغیر و
شرح قدوری و فتاویٰ منصورہ و شرح نقایہ بر جندی و مجمع الانہر و غیرہ میں نص فرمایا اور حقۃ الفقہاء و
جامع الرموز و تاتار خانہ و تلمذ قدوری و غیرہ میں اسی پر مجرم و اعتراف کیا کہما فصلناہ کل ذلك في
فتاونا (جیسا کہ ہم نے ان سب باتوں کو (اپنے مشہور زمانہ) فتاویٰ رضویہ میں تفصیل سے بیان
کیا ہے۔) (ت) یہاں وارد نہیں بلکہ تبعیت اس نے ہے کہ لبس اس کی طرف مضاف نہیں ہوتا۔
ہر ایک و تبیین و درجہ اولیٰ و در کی عبارتیں گزریں لکنہ تابعہ کا لفظ فی الشوب فلا یعد لا لبس
(اس لئے کہ وہ تابع ہے جیسا کہ کپڑے کے نقش و نگار، پھر اسے پہننے والا شمار نہیں کیا جاتا۔) (ت)
شرح حقیقی کی عبارت گزری،

اللبس لا یكون مضافا اليه بل یكون تبعا
فی اللبس یہ
پہنا اس کی طرف منسوب نہیں بلکہ وہ پہننے
میں تابع ہے۔ (ت)

طحاوی میں ہے،

۱۳-۱۵/۶	المطبعة الكبرى الاميرية بلاق مصر	۱۵/۶	۱۳-۱۵/۶	المطبعة الكبرى الاميرية بلاق مصر	۱۵/۶
۴۵۲/۴	مطبع يوسفى مكنو	۴۵۲/۴	۴۵۲/۴	مطبع يوسفى مكنو	۴۵۲/۴
۴۵۵/۴	"	۴۵۵/۴	۴۵۵/۴	"	۴۵۵/۴
۵۲۲/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	۵۲۲/۲	۵۲۲/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	۵۲۲/۲

تبعہ الحقائق کتاب الکراہیۃ فصل فی اللبس

الہدایۃ کتاب الکراہیۃ فصل فی اللبس

مجمع الانہر شرح حقیقی البحر

وانما جازئ منه ما كان تبعاً لاللبس اور اس کا وہ حصہ جازئ ہے جو تابع ہو، اس لئے
لا يكون مضاًفاً اليه لے کہ پہننا اس کی طرف منسوب نہیں (ت)

محققم : زنجیروں کے لئے نہ زبر کی طرح کوئی نص فقیر نے پایا نہ جواز پر کوئی صاف دلیل بلکہ وہ
بظاہر مقصود بنفسہا ہیں، نہ زبر کی طرح کپڑے کی کوئی غرض ان سے متعلق، نہ علم کی طرح ٹوب میں مستہلک
کہ تابع ٹوب ٹھہریں، نہ ان سے سنگارا اور زینت کے سوا کوئی فائدہ مقصود، اور وہ زیور ننان سے کمال
مشابہ ہیں، ان کی ہیئت و حالت بالکل سہاروں کی سی ہے کہ ایک طرف ان کے کندوں میں بالیاں پرو کر
ان کو دونوں جانب سے پیشانی کے بائوں میں ہا کر کاٹا ڈال کر ملا دیتے ہیں وہ بھی ان زنجیروں کی طرح لڑیاں
ہی ہیں بلکہ ان سے علاوہ تین ایک فائدہ بھی مقصود ہوتا ہے کہ بالیوں کا بوجھ کانوں پر نہ پڑے یہ انھیں اٹھا کر
سہارا دے رہیں اسی لئے ان کو سہارے کہتے ہیں، اور ان زنجیروں کی لڑیاں سوا زینت کے کوئی فائدہ نہیں
دیتی تو نسبت سہاروں کے ان کی لڑیاں مجبور کی لڑیوں سے اشرہ ہیں اور سہاروں کی طرح یہ بھی داخل بلوس
ہیں بلکہ ان کا صرف زینت کے لئے بالذات مقصود اور کپڑے کی اغراض سے محض بے تعلق و نامستہلک ہونا
مجبور کی طرح ان کے اور بھی زیادہ لبس مستقل کا مقتضی ہے اور ذہب و نقد میں اصل حرمت ہے تو جب تک
صریح دلیل سے جواز ثابت نہ ہو زنجیروں پر عدم جواز ہی کا حکم دیں گے۔ چاہے میں ہے،

الاصل فيه التحريم لے اصل اس کی حرمت ہے (یعنی سونے، چاندی
میں اصل یہ ہے کہ دونوں مردوں کے لئے حرام ہیں اور عورتوں کے لئے جواز ہے۔ (ت)
تمییز الحقائق میں ہے،

الفضة والذهب من جنس واحد سونا، چاندی ایک ہی جنس ہیں۔ اور ان دونوں
والاصل المحرمة فيهما وهذا ما عندی میں اصل حرمت ہے (یعنی بطریق اصل دونوں
والعلم بالحق عند سبب۔ واللہ تعالیٰ حرام ہیں) (اور یہ جو کچھ میں نے بیان کیا ہے)
احسن۔ یہ میری تحقیق اور عندیہ ہے، لیکن واقعی اور صحیح علم
میرے رب کے پاس ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)

سہ حاشیہ المخطاوی علی الدر المختار کتاب المنکرو والایاتہ فصل فی اللبس دار المعرفۃ بیروت ۱۴۰۸
سہ البدایہ کتاب انکراہیۃ فصل فی اللبس مطبع یوسفی مکنو ۴۵۵/م
سہ تمییز الحقائق " المطبعة الکبری الامیریۃ بوظاق مصر ۱۶/۶

مسئلہ از سبب کچری کٹری مرسلہ جناب مولوی عرفان علی صاحب رضوی برکاتی بیسپوری
۱۰ ذی الحجہ ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شہر متین اس مسئلہ میں کہ عورتوں کو زیور پہننا جائز ہے یا ناجائز؟ بر تقدیر اول کیا بچے اور نہ بچنے والے ہر قسم کے زیورات سونے اور چاندی کے بلا تخصیص میں جائز ہیں؟ جائز و ناجائز ہر دو صورتوں میں کتبہ فقہ کی دو ایک جہاتیں اور کم سے کم دو تین حدیثیں نقل فرما دیجئے۔
بیّنوا توجروا (بیان فرماؤ، اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

عورتوں کو سونے چاندی کا زیور پہننا جائز ہے۔

قال اللہ تعالیٰ او من ینشوا فی الحلیۃ بلہ
پروان چرٹھے۔ (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

الذہب والحلیۃ یحل لاناث امتی وحسبہما
سونا اور ریشم میری امت کی عورتوں کو حلال اور
مردوں پر حرام ہیں (ابوبکر بن ابی شیبہ نے حضرت
زید بن ارقم سے اور امام طبرانی نے ابیکیر میں ان سے
اور حضرت واطر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کو
روایت کیا ہے۔ ت)

بلکہ عورت کا اپنے شوہر کے لئے گنا پہننا، بناؤ سنگار کرنا باعث اجر عظیم اور اس کے حق میں نماز نفل
سے افضل ہے، بعض صالحات کہ خود اور ان کے شوہر دونوں صاحب ادب و کرام سے تھے ہر شب
بعد نماز حشا پورا سنگار کر کے دھن بن کر اپنے شوہر کے پاس آتیں اگر انھیں اپنی طرف حاجت پائیں
حاضر رہتیں ورنہ زیور و لباس اتار کر صفیہ بچائیں اور نماز میں مشغول ہو جاتیں اور دھن کو سجانا تو سنت
قدیمہ اور بہت احادیث سے ثابت ہے بلکہ گنہ گاری لایکون کو زیور و لباس سے آراستہ رکھنا کہ انکی مشکلیاں
آئیں، یہ بھی سنت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لے القرآن الکریم ۱۶/۲۲

لے المعجم الکبیر للطبرانی حدیث ۵۱۲۵ مکتبۃ القیسلیۃ بیروت ۲۱۱/۵

ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عورت کا بچہ زیور نماز پڑھنا مکروہ جانتیں اور فرماتیں، کچھ نہ پائے
تو ایک ڈور اسی گٹے میں باندھ دے۔
مجمع البحار میں ہے،

عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کرہت احث فصل المسراۃ عطلا و لو ان تعلق فی عنقہا خیطاً
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عورتوں کے بغیر زیور نماز پڑھنے کو ناپسند فرماتیں (اور فرمایا کرتیں، اگر اور کچھ نہ ہو تو ایک ڈور اسی گٹے میں لٹکائے۔ (ت)

بچے والا زیور عورت کے لئے اس حالت میں جائز ہے کہ نامحرموں مثلاً خالہ، ماموں، چچا، بھوپھی کے بٹیل، جلیٹ، دیور، ہسٹوئی کے سامنے نہ آتی ہو نہ اُس کے زیور کی جھنکار نامحرم تک پہنچے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے،

ولا یبیدین نرینہن الا لبعولتھن الا یتھ۔ عورتیں اپنا سنسکار شوہر یا محرم کے سوا کسی پر ظاہر نہ کریں۔

اور فرماتا ہے،

ولا یضربن بارجلھن لیعلم ما ینھین من ینھن یتھ۔ عورتیں پاؤں دھمک کر نہ رکھیں کہ اُن کا چھپا ہوا سنسکار ظاہر ہو۔

فائدہ : یہ آیت کریمہ جس طرح نامحرم کو گٹے کی آواز پہنچنا منع فرماتی ہے وہی جب آواز نہ پہنچے اس کا پہننا عورتوں کے لئے جائز بتاتی ہے کہ دھمک کر پاؤں رکھنے کو منع فرمایا نہ کہ پہننے کو، بخلاف جمل و بابرہ کہ بچتا گھٹنا پہننا ہی حرام کہتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از کاخیاد از مستر مولوی خلیل الرحمن صاحب ۱۴ ذوالقعدہ ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شریعت متین ان مسائل میں،

(۱) ایک شخص جو ہے اور پتیل کا زیور بچتا ہے اور ہندو مسلمان سب خریدتے ہیں اور ہر قوم کے ہاتھ

لے مجمع بحار الانوار باب العین مع الطار تحت لفظ عطل مکتبہ دارالایمان مدینہ منورہ ۳/۲۲

لے القرآن الکریم ۳۱/۲

لے ۳۱/۲

وہ پیتا ہے، غرضکہ یہ وہ جانتا ہے کہ جب مسلمان خرید کریں گے تو اس کو نہیں گے، تو ایسی چیزوں کا فروخت کرنا مسلمان کے ہاتھ جائز ہے کہ نہیں؟
(۲) کانسہ جو بشکل پتیل ہوتا ہے استعمال کرنا چاہئے یا نہیں؟
الجواب

(۱) مسلمان کے ہاتھ جیت مکروہ تحریمی ہے۔
(۲) کانسہ کے برتن میں حرج نہیں اور اس کا زیور پہننا مکروہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از گونڈل کاٹیاواڑ مرسلہ عبد الستار اسماعیل صاحب یکم صفر ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے اہل سنت ان مسائل میں؟

(۱) سونے یا چاندی کی گھڑی جیب میں رکھنے کی مرد استعمال کر سکتا ہے یا نہیں نیز اس قسم کی گھڑی جیب میں پڑی ہے اور نماز ادا کرے تو جائز ہے یا نہیں؟
(۲) وہ اشیاء جن پر سونے چاندی کا پانی چڑھا ہو جسے گھٹ کتے ہیں مرد استعمال کر سکتا ہے یا نہیں؟
الجواب

(۱) سونے کی گھڑی جیب میں ہو تو نماز میں حرج نہیں کہ جیب میں رکھنا پہننا نہیں، جیسے جیب میں اشرفیاں پڑی ہوں، ہاں سونے کی گھڑی یا چاندی کی گھڑی میں وقت دیکھنا مرد و عورت سب کو حرام ہے کہ عورتوں کو پہننے کی اجازت ہے ذکر اور طوق استعمال کی۔
(۲) کر سکتا ہے، سونے یا چاندی کا پانی وجہ عافیت نہیں، ہاں اگر وہ شے فی نفسہ محض ہو تو دوسری بات ہے جیسے سونے کا طے کی ہوئی تانبے کی انگلی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از بارگور محلہ مرغی محال متصل کچرا محال مرسلہ حافظ محمد جعفر صاحب پیش امام
۱۰ شعبان ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اسی مسئلہ میں کہ رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تانبے پتیل کے برتن میں طعام تناول و پانی نوش فرمایا کرتے تھے یا کسی دوسری چیز کے برتن میں؟
الجواب

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تانبے پتیل کے برتنوں میں کھانا پینا ثابت نہیں
متی یا کاشہ کے برتن تھے اور پانی کے لئے مشکیزے بھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ سید صفدر علی صاحب ڈاکخانہ بدوسراے خلیج بارہ بنگی، موضع خور و مو
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں :

- (۱) سونے یا چاندی یا پتیل یا جست یا تانبے یا لوسے کی منہال نیچہ میں لگا کر حقہ پینا جائز ہے ؟
- (۲) ایٹب یا کسی دوسرے پتھر کی منہال استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں ؟

الجواب

- (۱) سونے یا چاندی کی منہال حرام ہے باقیوں میں حرج نہیں۔
 - (۲) ایٹب وغیرہ پتھروں کی منہال جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- مسئلہ ۱۳ از گزٹلی کاغیاوار مسئلہ قاضی قاسم میاں صاحب ۲۶ ربیع الآخر شریعت ۱۳۳۸ھ

- (۱) لڑکیوں کو زیور کے لئے کان چھدوانے کا کوئی خاص حصہ مقرر ہے یا جس حصہ میں زیور پہننا چاہیں وہ حصہ چھدوا سکتی ہیں ؟
- (۲) عورتیں ناک کا پھول دہنی طرف پہنیں یا بائیں ؟ بیڑا تو جردا

الجواب

- (۱) کوئی خاص حصہ مقرر نہیں، ہاں مشابہت کفار سے بچنا ضرور ہے، بعض طریقے خاص کفار کے یہاں ہیں جیسے ناک پر لٹکتے ہیں ان سے بچیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 - (۲) اس میں کوئی تخصیص شرعی نہیں جدرہ چاہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- مسئلہ ۱۵ از شہر محلہ سوداگران مسئلہ قاسم الدین طالب علم درمہ نظر اسلام ۱۲ صفر ۱۳۳۹ھ
- کیا فرماتے ہیں حضور پر نور اعظم حضرت مجتہد مائتہ حاضر و مریۃ ملت طاہرہ قبلہ مدظلہ العالی کہ :
- (۱) چھتہ چاندی یا پتیل کا پہننا کیسا ہے ؟ اور اس کے پہننے سے نماز ہوگی یا نہیں ؟
 - (۲) مسجد میں امام کو بدن دوانا کیسا ہے ؟ بیڑا تو جردا۔

الجواب

- (۱) تانبہ، پتیل، کانسہ، لوہا تو عورت کو بھی پہننا ممتنع ہے اور اس سے نماز ان کی بھی مکروہ ہے، اور چاندی کا چھپلا خاص لباسِ زنانہ ہے مردوں کو مکروہ، اور مکروہ چھینڈ پہن کر نماز بھی مکروہ۔ مرد کو چھپاندی کی انگلی ایک ٹنگ کی ساڑھے چار ماشے سے کم وزن کی جائز ہے، واللہ تعالیٰ اعلم
- (۲) کوئی حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

رسالہ

الطیب الوجیز فی امتعة الورق والابریز (سونے اور چاندی کی اشیاء کو استعمال کرنے کے بارے میں یدِ مختصر کلام)

مسئلہ از اکوڑ صوبہ برار مرسلہ حافظ یحییٰ الدین صاحب ۲۷ رجب ۱۴۰۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ گھنڈی بکھر یا بند کے عوض انگڑے کرتے ہیں چاندی سونے کے بوتام بے زنجیر کے لگانے جائز ہیں یا نہیں؟ بعض صاحب فرماتے ہیں کہ یہ ناجائز ہے اور سونے چاندی کا استعمال مرد کو مطلقاً حرام ہے، یہ قول صحیح ہے یا نہیں؟ اگر غلط ہے تو چاندی سونے کی کیا کیا چیزیں استعمال کرنی مرد کو جائز ہیں؟ اور چاندی کی انگڑیوں میں کیا کیا شرطیں ہیں؟ بینوا تو جبراً (بیانی کر دتا کہ اجبر پاؤ۔ ت)

الجواب

سونے چاندی کے بوتام بطور مذکور لگانے جائز ہیں جن کا ہر اذ سیر کبیرہ وغیرہ و ختمی و تھار خانیرہ
در مختار و طحاوی و حندیہ وغیرہ یا کتب معتبرہ سے ثابت، در مختار میں ہے،
فی التثار خانیرہ عن السیر الکبیر لا بأس تھار خانیرہ میں سیر کبیر سے نقل کیا گیا ہے کہ ریشم اور
بائشاد الدرباج والذہب سونے کی گھنڈیوں کے استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے

و یلبسون تلك الخواتم ^۱ اور اس قسم کی انگوٹھیاں پہنتے ہیں۔ (د ت)

(۵) کواڑوں یا صندوچی یا قلمدان وغیرہ میں سونے کی گل میخیں برنجیں اور خود یہ چیزیں سونے چاندی کی ہوں تو عورتوں کو بھی ناجائز یہ بھینہ اسی صورت کی نظریں ہیں کہ انگرکھا کرنا تا ش باد سنے کا حرام اور گھنڈی پوتام سونے کے روا کہ یہ قلیل و تابع ہیں۔

فی الہندیۃ لا یاس بسامیر ذہب و ہندیہ میں ہے سونے یا چاندی کی کیلیں لگانے میں کوئی حرج نہیں البتہ سونے چاندی کا دروازہ فضة ویکوہ الباب منہ ^۲ بنانا مکروہ ہے۔ (د ت)

(۶) یوہیں چاندی سونے کے کام کے دو شالے چادر کے آنچلوں، حماسے کے پلوؤں، انگرکھے، گوتے، صدوی، مزرانی وغیرہ کی آستینوں، دامنوں، چاکوں، پردوں، تولیوں، جلیبوں پر ہو مگر بیان کا کٹھا، شانوں پشت کے پان ترنج، ٹوپی کا ٹوڑا، مانگ، گوت پر کام، جوڑے کا کٹھا، گھپا، کسی چیز میں کہیں کیسی ہی متفرق ٹوٹیاں یہ سب جائز ہیں بشرطیکہ ان میں کوئی تنہا چار انگل کے عرض سے زائد نہ ہو اگرچہ متفرق کام ٹاکر، کھیں تو چار انگل سے بڑھ جائے اس کا کچھ ڈر نہیں کہ یہ بھی تابع قلیل ہے، اور اگر کوئی یل بونا تنہا چار انگل عرض سے زیادہ ہو تو ناجائز کہ اگرچہ تابع ہے مگر قلیل نہیں اور کوئی مستقل چیز یا مکمل متفرق یا ایسے گئے کام کی ہو کہ متفرق معلوم ہو تو بھی ناروا اگرچہ خود اس کی ہستی ایک ہی انگل عرض کی ہو کہ یہ اگرچہ قلیل ہے مگر تابع نہیں، جیسے ریشم یا لکے پٹے کے تعویذ یا ریشم مکر بند یا جوڑے کی اڈیوں پنجوں پر متفرق کام یا ریشم یا سونے چاندی کے کام سے متفرق ٹوپی، بان ایک قول پر آنچل پو مطلقاً حلال ہیں خواہ کتنے ہی جوڑے ہوں اس میں کاد چوبی دو شالے یا بنارس کی عملے والوں کے لئے بہت وسعت ہے مگر زیادہ قوت اسی پہلے قول کو ہے کہ چار انگل سے زیادہ نہ ہو،

فی الدر المختار یہود لبس الحریر علی درختار میں ہے کہ مرد کے لئے ریشم پہننا حرام ہے
الرجل الاقدار ربع اصابع کا اعلام البتہ چار انگل کی مقدار منوع نہیں جیسے کپڑے پر
الثوب و ظاہر المذہب عدم تعویذ وغیرہ بنا لینا اور ظاہر مذہب یہ ہے

ومثله لوس قم الثوب بقطعة
 دیا ج و ظاہر المذهب عن مجسم
 المتفرق و مقتضی حمل الثوب
 المنقوش بالحریر قطریزا و نجبا
 اذا لم تبطل کل واحدة من نقوشه
 اربع اصابع و انت نرادت بالجمع
 ما لم یزکله حریرا قال ط و هل
 حکم المتفرق من الذهب و
 الفضة كذلك یحتر لم قال فی
 القنیة و کذا فی القلنسوة فی ظاہر
 المذهب یجوز قدر اربع اصابع
 و فی التبیین عن اسماء مرضی اللہ تعالیٰ
 عنہا انها اخرجت جبة طیالسة علیہا
 لبنة شبر من دیا ج کسروانی و فرجاها
 مکفوفات بہ فقالت هذه جبة
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 و سلم کانت یلبسها و فی القاموس
 کف الثوب کفا خط حاشیتہ و
 لبنة القميص یسقتہ و فی الہندیة
 یکرہ ان یلبس الذکور قلنسوة
 من الحریر او السذهب او
 الفضة او انکر باسم الذی
 خیط علیہ ابریسیم کشیرا و شرف
 من الذهب او الفضة اکثر من قدر اصابع
 و بہ یعلم حکم العریة المسماة بالطاقیة
 لہ رد المحتار کتاب المحظورات فصل فی اللبس

طول میں زیادہ ہوں اور یہی حکم ہے اس کپڑے
 کا جس کو ریشمی چونہ لگایا گیا ہو، اور ظاہر مذہب
 میں متفرق کو جمع کرنا نہیں اس کا تقاضا یہ ہے کہ کپڑے
 پر ریشمی نقوش خواہ بنا سنے گئے ہوں یا بنے ہوئے
 ہوں جائز ہیں جبکہ اس کا کوئی نقش بھی چار انگلیوں
 کی مقدار تک نہ پہنچنے پائے اگرچہ جمع کرنے سے
 زیادہ ہو جائیں بشرطیکہ سارا ریشمی نہ ہو علامہ طحاوی
 نے فرمایا منفرقا سونے چاندی کا جو حکم پہنچا ہے وہ
 یوں ہی تحریر کیا جاتا ہے۔ قیہ میں ہے اسی طرح
 ظاہر مذہب کے مطابق ٹوٹی میں چار انگشت کے
 برابر کی مقدار جائز ہے۔ تبیین میں سیدہ اسماء رضی اللہ
 تعالیٰ عنہا کی روایت ہے کہ انھوں نے زیارت
 کرانے کے لئے باب طیالسی جبہ باہر نکالا کہ جس پر
 باشت کی مقدار کسروانی ریشم کا گریبان تھا اس کے
 دونوں اطراف ریشم سے مخطوط تھے، پھر
 مائی صاحبہ نے ارشاد فرمایا یہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کا جتہ مبارک ہے جو آپ زینب تن فرمایا کرتے
 تھے۔ قاموس الغفات میں ہے (کف الثوب)
 اس وقت کہا جاتا ہے کہ جب کسی چیز کا کنارہ مخطوط ہو
 فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ مردوں کا سونا چاندی یا
 ریشمی لباس پہننا یا ایسی موتی ٹوٹی پہننا جس پر
 بہت سے ریشم کی سلائی کی گئی ہو یا سونا چاندی
 چار انگلیوں کی مقدار سے زیادہ ہو تو یہ مکمل کر دہ ہے
 (عبادت مکمل ہو گئی) اور اس سے عرفہ حکم کو طافیہ
 کہا جاتا ہے کا حکم معلوم کیا جاسکتا ہے، جب

جمع المتفرق للتفرق ولو في غمامة وكذا
 المنسوج يذهب يحل اذا كانت
 اربعة اصابع والا لا يحل للرجل
 وفي السراج عن السير الكبير العلم
 حلال مطلقا صغيرا كانت او
 كبيرا قال المصنف هو مخالف
 لما مر من التقييد باربعة اصابع
 وفيه رخصة عظيمة لمن ابتلى به
 في زماننا انه مخلصا، وفي
 رد المحتار العلم عندنا يدخل فيه
 السجاف وما يخييط على اطراف
 الاكمام وما يجمع في طوق الجببة
 وهو المسموعبة وكذا العسوة و
 الزرد مثله فيما يظهر طرقة الطر بوش
 اي القلنسوة ما لم تزد على عرق
 اربعة اصابع وما على اكناف الباقية
 وعلى ظهرها وما في اطراف
 المشاش سواء كانت تطريزا
 بالابرة او نسجا وما يركب
 في اطراف العمامة المسمى
 صبقا فجميع ذلك لا بأس به
 اذا كانت عرق اربعة اصابع
 واما ما زاد على طولها و

کے متفرق کو جمع نہ کیا جائے اگرچہ پگڑی میں ہو، اسی
 طرح سونے کی تاروں سے بنے ہوئے کپڑے کا
 استعمال جائز ہے جبکہ بمقدار چار انگشت ہو، ورنہ
 مرد کے لئے جائز نہیں، سراج میں میر کبیر کے حوالہ
 سے منقول ہے فتوش علی الاطلاق جائز ہیں خواہ
 چھوٹے ہوں یا بڑے۔ مصنف نے فرمایا کہ یہ چار
 انگلیوں کی قید کے مخالف ہے جو پہلے ذکر چکی ہے
 اس میں بڑی رخصت ہے اس شخص کے لئے جو
 ہمارے دور میں اس میں مبتلا ہو گیا ہے (غرض
 مکمل ہوا) فتاویٰ شامی میں ہے ہمارے نزدیک
 فتوش میں نقش و نگار پردے کے بھی داخل ہیں
 اور وہ جس کے آستینوں پر سلانی کی گئی ہو اور جو کچھ
 طوق جبہ پر کام کیا گیا جس کو ”قبہ“ کہا جاتا ہے
 اور اسی طرح تکرہ اور گھنٹی۔ اور یہی حکم ظاہر
 ہوتا ہے ٹوپی کے کناروں پر نقش و نگار کا جبکہ
 وہ چوڑائی میں چار انگشت کی مقدار سے زیادہ
 نہ ہوں، اور جو کچھ گدڑی کے کناروں اور اس کی
 پشت پر ہو اور جو کچھ سنہری نقش و نگار لباس کے
 کناروں پر کام کیا ہو، خواہ سونے کے ساتھ
 یل ڈبے بنائے گئے ہوں، چاہے بنے ہوئے
 ہوں یا پگڑی کے کناروں میں جس کو ”صحی“ کہا جاتا
 ہے جوڑے گئے ہوں ان سب میں عرج نہیں
 بشرطیکہ چوڑائی میں بمقدار چار انگلی ہوں اگرچہ

فَاذْكَاتٌ مُتَقَشَّةٌ بِالْحَرِيرِ وَكَانَ أَحَدُ
نَقُوشِهَا أَكْثَرُ مِنْ أَرْبَعِ أَصَابِعٍ لَا تَحِلُّ
إِنَّ كَانَ أَقْلُ تَحِلُّ أَنْ تَأْخُذَ بِمَجْمُوعِ نَقُوشِهَا عَلَى أَرْبَعِ
أَصَابِعٍ وَفِي الْهِنْدِيَّةِ تَكْرِيرُ عَصَابَةِ
الْمَقْصُودِ وَأَنَّ كَانَتْ أَقْلُ مِنْ أَرْبَعِ أَصَابِعٍ
لَا يَنْبَغِي أَنْ يَحْلَلَ بِنَفْسِهِ كَذَا فِي الْمَتَنِ تَأْتِي
طَرَاهُ مُلْتَقَطًا أَقُولُ وَمَا دَقِيقٌ فِيهِ ط
وَأَمْرٌ بِتَحْرِيرِهِ فَهُوَ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى
مَحْذُورٌ عِنْدِي لَا مُشَبَّهَةٌ فِيهِ وَ
لَقَدْ سَأَلْتُ عَنْ كِتَابَتِ عَلَى هَامِشٍ
نَسَخَ وَمَا لَمْ يَحْتَسِرْ عِنْدَ قَوْلِهِ
وَهَلْ حَكَمَ الْمُتَّفِقُونَ أَلَّا مَا لَمْ يَحْكَمْ
أَقُولُ مَعْلُومٌ أَنَّ الْحَرِيرَ
وَالذَّهَبَ وَالْفُضَّةَ كُلُّهَا مُتَقَابِلَةٌ
فِي حُرْمَةِ الْبَلْبَسِ حَيْثُ حَرَّمَ فَالْتَرَاخُصُ
فِي بَلْبَسِ الْحَرِيرِ تَرَاخُصٌ فِيهِمَا
وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ ثُمَّ مَرَّ أَيْتُ
الْعِلَامَةِ الشَّامِ ذَكَرْتُ بَعْدَ
نَحْوِ مَرَاتِبَيْنِ عَيْنٌ مَا ذَكَرْتَهُ
وَاللَّهُ الْحَمْدُ حَيْثُ قَالَ قَدْ اسْتَوَى
كُلُّ مَتِّ الذَّهَبِ وَالْفُضَّةِ
وَالْحَرِيرِ فِي الْحُرْمَةِ فَتَرَاخُصُ

اس پر ریشی نقوش ہوں اور اس کا کوئی ایک نقوش
چار انگلیوں کی مقدار سے زیادہ ہو تو جائز نہیں
اور اگر کم ہو تو جائز ہے اگرچہ اس کے مجموعی نقوش
چار انگلیوں کی مقدار سے بڑھ جائیں۔ فتاویٰ
ہندیہ یعنی عالمگیری میں ہے بچنے لگو انے والے کی
پٹی اگر چار انگلیوں کی مقدار سے کم ریشی ہو تب بھی
اس کا استعمال مکرر ہے (اس لئے کہ وہ تابع
نہیں بلکہ خود بذاتہ اصل ہے، یونہی قرعاشی میں
مذکور ہے) (خطاوی کی عبارت پوری ہو گئی) ،
میں (مراد صاحب فتاویٰ) کہتا ہوں کہ جس میں
مقرر خطاوی نے توقف کیا تھا اور اس کی تحریر کا
حکم یہ تھا بجز اللہ تعالیٰ وہ میرے نزدیک حرام
ہے جس میں کوئی شبہہ نہیں، بیشک میں نے
رد المحتار کے اپنے نسخہ کے حاشیہ میں علامہ رمون
کے قول حل حکم المتفق الا جس کی مرصوف نے
تخریج زمانی لکھا ہے، میں کہتا ہوں یہ تو معلوم ہے
کہ ریشم، سونا اور چاندی پہننے کی حرمت برابر ہے
کیونکہ سب کا استعمال کرنا حرام ہے لہذا ریشم کی رخصت
اس سبب کی رخصت ہے، اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے
پھر میں نے علامہ شامی کو دیکھا کہ انہوں نے دو ادراک
کے بعد بالکل وہی کچھ ذکر کیا جو کہ میں نے ذکر کیا تھا۔
اللہ تعالیٰ ہی لائق حمد و ثنا ہے۔ چنانچہ انہوں نے

خداوی بندہ میں ہے ایسے کپڑے پہننے مکروہ نہیں کہ
جس پر سونے یا چاندی سے کتابت کی گئی ہو اور اسی
طرح تمام طمع کاری والے کپڑوں کے استعمال کا
یہ حکم ہے کیونکہ جب اُسے وحالہ چلے تو اس سے
کچھ برآمد نہیں ہوتا۔ یہاں تک کہ یہی مذکور ہے۔
در مختار میں ہے کہ کپڑے پر سونے چاندی کی کتابت
جائز ہے اور طمع کاری میں بالاجماع کوئی مضائقہ
نہیں اور مضافات

فی الہندیۃ لا یکرہ لبس ثیاب کتب علیہا
بالفضۃ والذہب وکذلک استعمال کل
عمود لانه اذا ذوب لعمود لمصر منه شئ
کذا فی الینابیع آم و فی الدر حل کتابۃ الثوب
بذہب وفضۃ والمطلی لا یاسب بہ
بالاجماع ائمہ ملخصاً۔

(۹) اسی طرح کسی چیز میں چاندی سونے کے تار یا پتھر جوڑے ہوئے بشرطیکہ وہ شئی جس سے
استعمال میں آتی ہے اس عضو کی جگہ سے جدا ہوں مثلاً گلاس یا کنور سے میں وہاں منہ لگا کر پانی نہ پیوں،
تخت، بنگ، کرسی، کاشی میں موضع نشست پر ہوں، رکاب میں پاؤں ان پر نہ لیجے، لنگم، تلوار،
نیزہ، تیر گمان، صندوق، قلم، آئینہ کے گھر میں یا ترکہ کی گرفت سے انگ بوں، دھچی پوزی میں چاندی سونے
کے پھول جائز کہ وہ جسم لگنے کی جگہ نہیں، چھتری میں نیچے کی شام روا اور پر کی ناجائز کہ وہ ہاتھ رکھنے کی جگہ نہ
حقہ میں چاندی سونے کی منال حرام کہ پہنے میں اس سے منہ لگنا ہے مگر دھن لے سے نیچے سر کی جگہ آگے
منہ ہاتھ نہ لگایا جائے قرور۔ وطنی ہذا القیاس اشیا سے کثیرہ جن میں بعد علم قاعدہ فہیم آدمی سمجھ سکتا ہے
اسی قبیل سے تھیں کواڑوں، صندوق، قلمدان، انگوشی کے ٹک میں سونے کی کیلیں جن کا ذکر اوپر گزرا۔

در مختار میں ہے جس برتن پر چاندی کا پانی چڑھایا گیا ہو
اس سے پانی پینا جائز ہے اور چاندی کی طمع کاری
والی نرین پر سوار ہونا اور اسی نوع کی کرسی پر بیٹنا
بھی جائز ہے لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ جہاں
چاندی پوستر ہو وہاں منہ نہ لگایا جائے اور
نہ اس جگہ بیٹھے اور نہ سوار ہو۔ اسی طرح سے

فی الدر المختار حل الشرب من اناء
مفضن اعم صندوق بالفضۃ والکوب
علی سرجہ مفضن والجلوس علی
کرسی مفضن نکت بشرط ان یتقی
موضع الفضۃ بفم وجلس و نحوه وکذا
الاناء المضیب بذہب او

نورانی کتب خانہ پشاور ۲۲۲/۵
مطبع مجتہبی دہلی ۲۳۴/۲

بہ خداوی ہندیۃ کتاب الکراہیۃ الباب العاشر
ملکہ در مختار کتاب الخطر والاباحۃ

فضة والكروى المضيب بهما وحلية مرآة و
مصحف بهما كما لو جملة في فصل سيف
او سكين او قبضتهما او لحي او ركاب لم يضع
يداه موضع الذهب والفضة ثم ملخصا و
في رد المحتار قوله مفضل وفي حكمه
الذهب قهتان في قوله اء مزوق وغره
الشمس بالمرص بهما قال في غرس الافكار
يجتنب في المصحف ونحوه موضع
الاخذ وفي السروج ونحوه
موضع الجلود وفي
الركاب موضع الرحيل و
في الاشارة موضع الفم
ونحوه في الاشارة الاصلاح
ويجتنب في النصل والقبضة
والجبار موضع اليد فالماصل
ان السراة الالتقاء بالعضد
الذي يقصد الاستعمال
به ففي الشرب لمقام
المقصود الاستعمال بالقم اعتبر
الاتقاء به دون اليد ولا يخفى
ان الكلام في المفضل والا
فالذي كله فضة يحرم استعماله
باعت وجبه كامت ولو بلا مس

جس برتن سے سونا چاندی پوستانہ ہوں اور وہ کسی
جس پر یہ دونوں لگے ہوئے ہوں بیشک اور مصحف
جن پر سونے چاندی کا زیور لپٹا ہو۔ تلوار یا چھری کی
وہاں یا ان دونوں کے دستے۔ لکام یا رکاب پر
سونا چاندی لگے ہوں لیکن بوقت استعمال ان سے
ہاتھ مس نہ ہوں، قویر سب جائز ہیں۔ رد المحتار میں
میں مصنف کا قول ای مزوق، علامہ شمس نے اس
کی تشریح "المس صمد" (یعنی اس پر چاندی کا
بڑا اوپر) سے فرمائی یعنی وہ جس پر چاندی جڑی
ہوئی ہو۔ غرر الافکار میں فرمایا مصحف اور اس
جیسی کسی چیز (جس پر ہاتھ رکھنے والی جگہ پر
سونا چاندی پوستانہ ہو) تو اس کے پکڑنے میں
پرہیز کرے اور سونے چاندی کو مس نہ کرے۔
اسی طرح زین یا کرسی جس کے بیٹھنے کی جگہ پر
سونا چاندی لگا ہو تو اس سے پرہیز کرے یعنی اس
پر نہ بیٹھے اور رکاب میں پاؤں والی جگہ سونا چاندی
ہو تو پاؤں نہ رکھے، اور برتن میں منہ لگانے کی جگہ
سونا چاندی ہو تو منہ نہ لگائے یعنی استعمال نہ کرے
اور اسی طرح ایضاً الاصلاح میں ہے تیر کے
پھل، تلوار کے دستے اور لکام کو بھی بایں وجہ ہاتھ
نہ لگائے اور اس سے بچے۔ حاصل کلام یہ ہوا
کہ اس حصہ جسم اور عضو کو بچایا جائے جو کسی شے
کے استعمال کرنے میں مقصود ہوتا ہے، چونکہ

پٹنے کے لئے منہ کا استعمال مقصود ہوتا ہے لہذا اس کے بچاؤ کا اعتبار ہوگا نہ کہ ہاتھ کا، اور یہ بات پوشیدہ نہیں کہ کلام سونے اور چاندی کی طرح کاری میں ہے ورنہ جو چیز تمام کی تمام چاندی کی ہو اس کا استعمال تو سر سے سے حرام ہے خواہ استعمال ہاتھ سے ہو یا بغیر ہاتھ لگائے ہو بخلاف اس کانے کے جو تبا کو کے کانے کے کنارے پر لپیٹ دیا جاتا ہے کیونکہ وہ "تزوین" ہے جو مفضض میں شامل ہے، لہذا ہاتھ اور منہ سے اس کے بچاؤ کا اعتبار ہوگا نہ کہ اس کے مشابہ نہیں جو تمام چاندی ہو، جیسا کہ فقہائے کرام کا صریح کلام ہے اور یہی ظاہر ہے مصنف کا ارشاد المضرب یعنی ضباب کے ساتھ ہاندھا ہوا، اور ضباب وہ چڑا لوبا ہوتا ہے جس کے ساتھ کسی چیز کو ہاندھا جاتا ہے، "مضرب بالفضہ" کے معنی میں چاندی کے ساتھ ہاندھا گیا (مغرب) قولہ حلیۃ السراۃ، مع الضار اور ہر ایہ وغیرہ میں یہ لفظ حلقۃ صرف قاف کے ساتھ ہے۔ الکفایۃ میں فرمایا کہ اس سے شیشے کا آکس پاس (یعنی چاروں اطراف) مراد ہیں نہ کہ وہ جگہ جس کو عورت اپنے ہاتھ سے پکڑتی ہے کیونکہ وہ تو بالاتفاق مکروہ ہے (مفہم کل جہا) فتاویٰ ہندیہ میں ہے کہ سونے چاندی کے تاروں سے جڑا اور کسا ہوا تخت استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں جبکہ سونے چاندی والی جگہ پر بیٹھنے سے پرہیز کرے۔ (ت)

یہاں تک جن چیزوں کا جواز بیان ہوا ہے سب اور ان کے سوا بعض ایسی بھی چاندی سونے دونوں کی جائز ہیں، اور بعض اشیاء وہ ہیں کہ سونے کی حسرام اور چاندی کی جائز انہیں

بالجسد بخلاف القصب الذی یلعت علی طرف قبضۃ النتن فانہ تزوین فہو من المفضض فیصبر اتقاؤہ بالید والقلم ولا یشبہ ذلک ما یکون کلہ فضۃ کما ہو صریح کلامہم وهو ظاہر قولہ المضرب ای مشدہ بالضباب وہی الحدیدۃ العریضۃ الّتی یضرب بہا وضرب بالفضۃ شد بہا مضرب قولہ وحلیۃ مرآۃ الذی فی المنح والہدایۃ وغیرہا حلقة بالقافہ قال فی الکفایۃ والمراد بہا الّتی تکون حسوالی السراۃ لامانۃ خذ السراۃ بیدہا فانہ مکروہ اتفاقا ام ملتقطا فی الہندیۃ لا بأس بالمضرب من السیراۃ الذی یقع علی الذہب والفضۃ وکن الثغر ام ملخصا۔

میں انگشتری ہے جس سے سائل نے سوال کیا، شرعاً چاندی کی ایک انگوٹھی ایک ٹک کی کہ وزن میں ساٹھ چار ماشہ سے کم ہو پہننا جائز ہے اگرچہ بے حاجت مگر اس کا ترک افضل اور مہر کی غرض سے خالی جواز نہیں بلکہ سنت ہے ہاں تکبر یا زمانہ پر کا سنگاریا اور کوئی غرض مذموم نیت میں ہو تو ایک انگوٹھی کیا اس نیت سے اچھے کپڑے پہننے بھی جائز نہیں اس کی بات جدا ہے یہ قید ہر جگہ ملحوظ رہنا چاہیے کہ سارا دارمذہب نیت پر ہے،

در مختار میں ہے کہ آدمی چاندی کی انگوٹھی پہن سکتا ہے بشرطیکہ نیت زیب و زینت کی نہ ہو اور چاندی کے علاوہ دیگر دھاتوں کی بنی ہوئی انگوٹھیاں پہننا حرام ہے، جس کو پہننے کی ضرورت نہ ہو اس کو کھلے انگوٹھی نہ پہننا زیادہ بہتر ہے، اور جو کام تکبر کی وجہ سے کیا جائے مکروہ ہے اور جو کام کسی ضرورت کے تحت کیا جائے وہ مکروہ نہیں بلکہ جائز ہے، فساد کی ہتھیلی میں ہے کہ اچھا لباس پہننا مباح ہے جبکہ تکبر نہ کیا جائے اور تکبر نہ ہونے کی تشریح یا علامت یہ ہے کہ علماء لباس پہننے کے بعد بھی وہی حالت کیفیت ہو جو پہلے تھی، یعنی سراجیہ میں بھی نہ کور ہے، میں کہتا ہوں کہ جو کچھ میں نے "تزئین" کی تشریح کہے اسکے آئینے تزئین پر علامہ شامی کے اشکال کا جواب واضح ہو گیا کہ عنقریب آئے گا کہ بغیر حاجت انگوٹھی نہ پہننا (ترک کتم)، انگوٹھی پہننے سے بہتر ہے اس کا ظاہر کو زینت کیلئے پہننا مکروہ نہیں اور یعنی اس مسئلے سے معلوم ہوتا ہے کہ بغیر حاجت انگوٹھی پہننے سے زینت کے علاوہ کوئی غرض نہیں ہوتی، مجھے یاد ہے کہ میں نے

فی الدر المختار يتحل الرجل بخاتم فضة اذا لم يره به التزين ويحرم تغييرها وترك التخصم لغير ذم حاجة افضل وحصل ما فعل تجبر اكره وما فعل الحاجة لا اثم ملقطا، وقف الهندية لبس الثياب الجميلة مباح اذا لم يتكبر وتفسيره ان يكون معها كما كانت قبلها كذا في السراجية ثم اقول وبما فسرت التزين فظهر الجواب عما اورد العلامة الشافعي على استثناؤه انه سياق ان ترك التخصم لمن لا يحتاج الى التخصم افضل وظاهره انه لا يكره للزينة بلا تجبر اكره يعني ان

المسئلة تفيد الجواز من دون حاجة
 الختم وح لم يبق غرض الا التزيين
 ورايتون كتبت على هامشه ما قصد اقول
 قد فرقوا في مسئلة الاكتحال بين التزينة
 والجمال فلهذا يراد مثله بها فيباح التحجیل
 وده التزين اتم وحاصل ما اشترط اليه
 ان التزينة تطلق ويراد بها ما يعصم
 الجمال وهو جازيل مندوب اليه بنية
 حسنة فانت الله جميل يحب الجمال
 وهو اثر ادب النفس وسهامتها وتطلق
 ويراد بها ما ينحو التخنث
 والتصنع مثل المرأة وهو مذموم
 ودليل على ضعف النفس ودناءتها
 ويريد بذلك اله الاطلاق قول
 هلنا لا يكره دهن شارب
 ولا كحل اذا لم يقصد التزينة
 وقولهم كما في الفتحة بالخطاب
 وسميت السنة وسمي كنت
 لقصد التزينة مع قوله تعالى
 قل من حرم من ينه الله ، فليكن

اس کے حاشیہ پر لکھا جس کی عبارت یہ ہے اقول میں
 کتا ہوں اہل علم نے مُرُمہ کے مسئلے میں زینت
 اور جمال کے درمیان فرق کیا ہے ، پس یہی معنی
 مماثل یہاں کیوں نہیں مراد لیا جاتا۔ لہذا تجل کیلئے
 یہ کام مباح ہو نہ کہ زیب و زینت کے لئے اہ
 جس کی طرف میں نے اشارہ کیا ہے اس کا حاصل
 یہ ہے کہ کبھی لفظ زینت بول کر اس سے وہ معنی
 مراد لیا جاتا ہے جو لفظ جمال سے لیا جاتا ہے
 اور وہ جانتے ہے بلکہ مستحب ہے بشرطیکہ نیت
 اچھی ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ جمیل ہے اور جمال کو پسند
 کرتا ہے یہ ادب نفس اور اس کے حصہ کا اثر
 ہے ، کبھی لفظ زینت کا اطلاق کیا جاتا ہے اور
 اس سے تخنث (بجراپن) اور تصنع (بناوش
 نمائش) کا مضموم مراد ہوتا ہے ، جیسا کہ یہ جذبہ
 عورتوں میں زیادہ پایا جاتا ہے ، اور یہ
 مذموم ہے اور نفس کی کمزوری ، کمینگی اور گھٹیا پن
 کی علامت ہے ، پس علمائے کرام کی طرف سے
 ان الفاظ کے دونوں اطلاق کی وضاحت تھاماری
 راہنمائی کرے گی۔ مرتبوں کو تیل لگانا اور مُرُمہ
 آنکھوں میں لگانا مکروہ نہیں جبکہ زیب و زینت

لے بعد المختار علی رد المختار

۱۵۲/۱ مطبع مجتہبی دہلی
 باب ما یوجب الخضار والکفارة مکتبہ نور بدینہ سکھر ۲۷۰/۲
 القرآن الکریم ۳۲/۷

المراد ههنا هو المعنى الثاني فلا يراد ولا تخلف
والله تعالى السوفى هذا فى رد المختار المتختم
سنة لمن يحتج به اليه كما فى الاختيار وانما
يجوز التخم بالفضة لوعلى هياة خاتم
الرجال اما لوله فسان او اكثر حرم الله
مطلقا -

انہیں اس کی ضرورت اور احتیاج ہوتی ہے جیسا کہ الاختیار میں ہے چاندی کی انگوٹھی مردوں کے لئے جائز
ہے بشرطیکہ انگوٹھی مردانہ وضع کی ہو اور اس کے نگینے دو یا دو سے زیادہ ہوں تو اس کا استعمال حرام
اور حرام ہے اعمیٰ مطلقاً (۱۰)

(۱۰) یونین چاندی کی ٹی

(۱۱) گربند

(۱۲) تلوار کا پرتلا جائز

فی الد والمختار ولا يتحل الرجل بذهب
ونقعة مطلقا الا بخاتم ومنطقة وحلية
سيف منها اى النقعة الله وفى رد المختار
وحائله من جملة حلته شربلا ليقاد
قلت ومثله للطهطاري عن ابى السعود
عن الشربلا لى عن البزازية وعنهما نقل
فى الهندية وثانى فى الغرائب لا بأس باستعمال منطقة
حلقها فضة يـ

در مختار میں ہے کوئی آدمی مطلقاً سونے اور چاندی
کا زیور نہ پہنے بجز چاندی کی انگوٹھی کے یا گربند
(چیٹی یا بیلٹ) اور تلوار کا دستہ بھی استعمال کرنا
مذکورہ دعاؤں کے سے جائز ہے اور رد المختار
(فتاویٰ شامی) میں ہے کہ تلوار کا پرتلا از قسم
زیور ہے، شربلا لیرہ۔ قلت (میں کہتا ہوں)
یوں ہی طحاوی میں مذکور ہے، ابوالسعود بخوالہ
شربلا لى اس نے فتاویٰ بزازیہ اس سے
فتاویٰ ہندیہ میں نقل کیا گیا ہے کہ الغرائب میں فرمایا ایسے گربند (چیٹی یا بیلٹ) کے استعمال کرنے
میں عرج نہیں۔

رد المختار کتاب المحظورات الاباحہ فصل فی اللبس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۱/۵

رد مختار " " " " " " مطبع مجتہبی دہلی ۲۳۰/۲

فتاویٰ ہندیہ کتاب النکاحیۃ الباب التاسع ذرائع کتب خانہ پشاور ۳۳۲/۵

حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار کتاب المحظورات الاباحہ فصل فی اللبس دار المعرفۃ بیروت ۱۸۰/۴

(۱۳) جلتے وائتوں میں چاندی کا آبدیادنا

(۱۴) افتادہ دانست کی جگہ چاندی کا دانست لگانا جائز۔ آدہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سونے کے تار اور دانست بھی روا۔

در مختار میں ہے کہ جلتے چاندی کا دانست چاندی کے دانست کی تاروں سے مضبوط کر کے جائز نہیں لیکن امام محمد رحمہ اللہ علیہ نے دونوں سے جائز قرار دیا ہے، فتاویٰ شامی میں تار خانہ سے لعل کیا گیا ہے کہ کان کٹ جائے یا دانست گر جائے تو امام اعظم رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ صرف چاندی کے بنا کر لگا سکتے ہیں جیسا کہ امام محمد رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک سونے کے لگانے بھی جائز ہیں (مختصاً۔ دت)

في الدر المختار لا يشد منه المتحسوك
بذهب بل بفضة وجوزها محمد ^{عليه} وفي
رد المحتار عن التاثير خانية جديع اذ شدد
سقط سنه فعند الامام يرتخذ ذلك من
الفضة فقط وعند محمد من الذهب ايضا
احد ملخصا۔

(۱۵) صاحبین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما حالت جہاد میں سونے چاندی کے خود، ذرہ، دستانے بھی جائز رکھتے ہیں مگر امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک ناجائز۔

في الدر المختار استثنى القهستاني وغیره
استثناء البیضة والجوشن والسعدان
منهما في المحرّب للضرورة ^{أحد} وفي خزائن المفتين
لاباس بالجوشن والبیضة من الذهب و
الفضة في المحرّب ^{أحد} وفي رد المحتار قال في
الذخيرة قالوا هذا قولهما ^{أحد}۔

کہا ہے کہ یہ قول امام صاحب کے وہ (ماہ نامہ) شاگردوں تھے امام ابو یوسف اور امام محمد کا ہے الخ دانست
۱۔ در مختار کتاب المحرّب والاباحہ فصل فی البیض مطبع مجتبائی دہلی ۲۴۰/۲
۲۔ رد المحتار " " " " دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۴۱/۵
۳۔ در مختار " " " " مطبع مجتبائی دہلی ۲۴۶/۲
۴۔ فتاویٰ ہندیہ بحوالہ خزائن المفتین کتاب الکراہیۃ الباب العاشر فرائد کتب خانہ پشاور ۲۳۵/۵
۵۔ رد المحتار کتاب المحرّب والاباحہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۱۵/۵

اس تفصیل سے بخواندہ تعالیٰ اس تحریر مطلق کا بطلان بھی واضح ہوا اور تمام امور مستولہ کا جواب بھی لائحہ
وانہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ اذہار پر مطلقہ مستولہ اذہار قائم حضرت سید اسماعیل حسن صاحب دامت برکاتہم ۱۳۰۶ھ
کیا فرماتے ہیں علامہ سے دین اس مسئلہ میں کہ چاندی سونے کی گھڑیاں رکھنا یا سیم و زر کے چراغ میں
بغرض بعض اعمال کے قلیل روشن کرنا جس سے روشنی لینا کہ مقصود متعارف چراغ ہے مراد نہیں ہوتا بلکہ
قوت عمل و سرعت اثر و تنبیہ مصلحت مقصود ہوتی ہے جائز ہے یا نہیں؟ بیئتہ التوحید والیمان (ردا و اجرائی)
الحجاب

دونوں ممنوع ہیں، علامہ سید احمد طحطاوی مائتہ در مختار میں فرماتے ہیں،

قال العلامة الواثق النسفی عنه استعمال الذهب
والفضة اذا الاصل فی ذہ الباب قوله عليه
الصلاة والسلام هذان حرامان علی ذکور
اقتی حل لاناثمہم ولما بین المنہ السمراء
من قوله حل لاناثمہم ما یکون حلیا لهن
بقی ما عداہ علی حرمتہ سواء استعمل
بالذات لو بالواسطة او واقرة العلامة نوح و
ایلاء باطلاق الاحادیث الواردة فی هذا
الباب او ابوالسعود ومنہ تعلو حرمة استعمال
ظہرون فناجین القہوة والساعات من
الذهب والفضة او ملصقا۔

حرمت پر ہے گا اور، علامہ نوح نے اسی کو برقرار رکھا اور مطلق ہدیشوں سے اس کی تائید کی جو اس بابہ
میں وارد ہوئی ہیں، ابوسعد کی عبارت پوری ہوئی، لہذا اس سے قہود کی پیالیوں اور سونے چاندی کی
گھڑیوں کی حرمت معلوم ہوئی، تلخیص پوری ہو گئی۔ (ت)

بجای

علامہ شامی رد المحتار میں ان تصریحات علم و طحاوی کو ذکر کر کے فرماتے ہیں : وہو ظاهر اور
یہ ظاہر ہے ۔ ت ، اُسی میں ہے ،

10
10

الذی کله فضة یحرم استعماله بای وجه
کان کما قد مناه ولو بلا مس بالجد ولسنا
حرم ایقار العود فی مجمره الفضة کما صرح
به فی الخلاصة ومثله بالاولی طرف فنجان
القهوة والساعة وقدرة التباک التي یوضع
فیها الماء وان کان لا یمسها میده ولا یغمه
لانه استعمال فیها صنعت له الخ۔
ہے اگرچہ اُسے ہاتھ یا منہ سے لمس نہ کرے اسی لئے کہ جس مقصد کے لئے یہ چیزیں بنائی گئیں اُن میں
ان کا استعمال ہر بار ہے (ت)

اور یہ مذکر پراخ استصحاب یعنی روشنی لینے کے لئے ہوتا ہے اور یہاں اس نیت سے مستعمل
نہیں تو جواز چاہئے ،

لما فی الدر المختار ان هذا استعملت ابتداء
فیما صنعت له بحسب متعارف الناس
والا فلا کراهة۔
اس دلیل سے کہ در مختار میں ہے کہ یہ حکم تنہا ہے
جب ابتداء جس مقصد کے لئے تیار بنائی گئی
لوگوں کے تعارف کے مطابق اس میں استعمال کا جواز
ورنہ کراہت نہ ہوگی ۔ (ت)

ما مقبول ہے کہ اولاً عند التحقيق مطلق استعمال ممنوع ہے اگرچہ خلاف متعارف ہے لاطلاق الاحادیث
والادلة کما صرح اس لئے کہ اس باب میں احادیث اور دلائل بغیر کسی قید کے مطلق ہیں ، جیسا کہ
پہلے گزر چکا ۔ (ت) کٹورا پانی پینے کے لئے بننا ہے اور رکابی کھانا کھانے کو ، پھر کوئی نہ کہے گا کہ چاند کا
سونے کے کٹورے میں کھانا کھانا یا اُس کی رکابی میں پانی پینا جائز ہے ۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں ،

۲۱۹/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	کتاب المحظورات والاباحات	رد المحتار
۲۱۸-۱۹/۵	"	"	"
۲۳۶/۲	"	"	رد مختار

ما ذكره في الدر من اناطة الحرمة بالاستعمال
فيما صنعت له عرفا فيه نظر فانه يقتضي
انه لو شرب او اغتسل باثية الدهن او
الطعام انه لا يحرم مع ان ذلك استعمال
بلا شبهة داخل تحت اطلاق التواتر و
الادلة الواردة في ذلك الخ-

ثانياً استعمال چراغ خانه سے مقصود ہوتا ہے یہ چراغ اس غرض کے لئے بنتا ہی نہیں اور
جس غرض کے لئے بنتا ہے اس میں استعمال قطعاً متحقق تو استعمال فیما صنع لہ موجود ہے اور حکم تحریم
سے مقرر مفقود، ہاں اگر گھنے کا طبع یا چاندی کی قلعی کر لیں تو کچھ حرج نہیں۔ علامہ عینی فرماتے ہیں:

احال التويہ الذي لا يخلص فلا بأس به
بالاجتماع لانه مستهلك فلا عبرة ببقائه
فوناً انتهى والله تعالى اعلم بالصواب و
اليه المرجع والمآب۔

رہی وہ طبع سازی کہ جس کا چٹکا راز ہو
تو بالاجتماع اس کے ہونے میں کچھ حرج نہیں اس
لئے کہ وہ اصالتاً ہلاک شدہ ہے لہذا اس کی
رنگت کا باقی رہنا معتبر نہیں۔ جہارت پوری ہوئی،

اور اللہ تعالیٰ عجیب بات کو خوب جانتا ہے ہاں
اسی کی طرف جاسے رجوع اور ٹھکانہ ہے (ت)

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علامے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مردوں کو چاندی کا چھٹا

باتھ یا پاؤں میں پہنا کیسا ہے؟ بقیہ اتوجروا (بیان فرماؤ تاکہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

حرام ہے،

فقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم
في الذهب والفضة انهما محرمان على
سوءن چاندی کے متعلق حضور علیہ السلام نے
ارشاد فرمایا، یہ دونوں میری امت کے مردوں

ذکور است قلت ولا يجوز القياس على خاتم
الفضة لانه لا يختص بالنساء بخلاف ما نحن
فيه فینہی عنہ الا تسری الی ما فی رد المحتار
من شرح النقایۃ انہما یجوز التختیم بالفضۃ
لو علی ہیئۃ خاتم الرجال اما لولہ فصاح
او اکثر حررہ انتہی ولان الخاتم یکون للتریز
وللغتم اما ہذا اخلا شح فیہ الا التزیین
وقد قال فی الدر المختار لا یتحل الزوجیل
بفضۃ الا بخاتم اذا لم یرد بہ التزیین ثم
ملخصا ، وفی الکفایۃ قولہ الا بالخاتم ہذا
اذا لم یرد بہ التزیین انتہی ، واللہ تعالیٰ
اعلم .

پر حرام ہیں ، میں کہتا ہوں اس کو چاندی کی انگوٹھی
پر قیاس کرنا جائز نہیں (کہ یہ جائز ہے تو وہ بھی
جائز ہونا چاہئے) کیونکہ چاندی کی انگوٹھی عورتوں
کے ساتھ محض نہیں بخلاف اس کے جس کی ہم
بحث کر رہے ہیں (یعنی چاندی کا چھلکا) کہ اس
سے مردوں کو منع کیا جائے گا ، کیا تم اس کی طرف
نہیں دیکھتے تو فتاویٰ شامی میں شرح نقایہ کے
حوالے سے لکھا ہے کہ چاندی کی انگوٹھی پہننا اگر
مردانہ حیثیت کے مطابق ہو تو جائز ہے کیونکہ اگر
اس کے دوا یا زیادہ لگنے ہوں تو حرام ہے اور
اور اس لئے کہ انگوٹھی زیب و زینت اور ٹھہر کے لئے
ہو اگر قی ہے لیکن چھلکے میں زیب و زینت کے
علاوہ کوئی مقصد باقی نہیں رہتا ، حالانکہ زینت میں فرمایا کہ مرد سوائے انگوٹھی کے چاندی کا کوئی زیور نہ پہنے اور
اس سے بھی زیب و زینت مراد نہ ہو ، تلخیص پوری ہو گئی ، نقایہ میں ہے کہ مصنف کا یہ کہنا "الا بالخاتم" اس
استثنا کا اجاز اس وقت ہے جبکہ انگوٹھی پہننے سے زیب و زینت کا ارادہ نہ ہو ، عبارت پوری ہو گئی
اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے ۔ (ت)

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مرد کو چاندی کی انگوٹھی پہننا کیسا ہے ، اور
بے ضرورت ہر اس کا کیا حکم ہے ؟ بیتوا تو جودا (بیان کرد تاکہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

ٹھہر کے لئے چاندی کی انگوٹھی ایک مثقال یعنی ساڑھے چار ماشہ سے کم کی جسے ہر کی ضرورت

۱۷۲/۴	دار المعرفۃ بیروت	۱۷۲/۴	دار المعرفۃ بیروت	۱۷۲/۴	دار المعرفۃ بیروت
۲۳۱/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	۲۳۱/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	۲۳۱/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت
۲۴۰/۲	مطبع مجتہبی دہلی	۲۴۰/۲	مطبع مجتہبی دہلی	۲۴۰/۲	مطبع مجتہبی دہلی
۲۵۴/۸	مکتبہ قدیریہ دہلی	۲۵۴/۸	مکتبہ قدیریہ دہلی	۲۵۴/۸	مکتبہ قدیریہ دہلی

ہوتی ہو بے شمار سنوں سے، اور سونے کی یا ایک مثقال سے زیادہ چاندی کی حرام، اور پونے مثقال بھر میں روایتیں مختلف، اور حدیث سے صریح ممانعت ثابت، تو اسی پر عمل چاہئے، اور بے ضرورت پھر ایسی انگشتی پہننا مکروہ تہذیبی یعنی بہتر یہ کہ نیچے، اور یہ اس صورت میں ہے جبکہ اس کی ریت انگشتی زمانہ سے جدا ہو ورنہ محض ناجائز، جیسے ایک سے زیادہ ٹک ہونا کہ یہ صورت عورتوں کے ساتھ مخصوص ہے،

فادوی شامی میں ہے جس شخص کو ٹھٹھا لگانے کی ضرورت ہو اُسے انگوٹھی پہننا سنت ہے جیسا کہ "الغنیار" میں ہے قسستانی نے فرمایا کہ کراچی میں ہے شمس الائمہ طرانی نے اپنے بعض شاگردوں کو انگوٹھی پہننے سے منع کیا تھا، اور فرمایا تھا کہ جب تو قاضی بن جائے گا تو پھر ٹھٹھا کی ضرورت کی وجہ سے انگوٹھی پہن لینا، بستان میں بعض تابعین سے مروی ہے کہ صرف تین آدمی انگوٹھی پہنتے ہیں ایک امیر، دوسرا کاتب اور تیسرا بے وقوف۔ اس کا بظاہر مفہوم یہ ہے کہ جو صاحب ضرورت نہ ہو اس کے لئے انگوٹھی پہننا مکروہ ہے، لیکن مصنف کا قول دایہ وغیرہ کی طرح زیادہ عموماً ہے جو جواز کا فائدہ دیتا ہے، چنانچہ درر میں لفظ اولیٰ اور اصلاح میں لفظ "أحب" سے تعبیر کی گئی یعنی نہ پہننا زیادہ پسندیدہ ہے، لہذا نہی تنزیہیہ کے لئے ہے الا اور اسی میں ہے کہ مصنف کا قول "ولا یزیدہ علی مثقال" یعنی مثقال سے زیادہ نہ ہو، اور یہ بھی کہا گیا کہ مثقال تک نہ پہنچے (غیرہ)، میں کہتا ہوں

فی رد المحتار التختہ سنة لمن یحتاج الیہ
کما فی الاختیار قال القہستہ فہ وفی
الکرمات فی الحلوانی یحسن لہذا مذہبہ
عنہ وقال اذا صارت قاضیا
فتختہ وفی البستان عن بعض
التابعین لا یتختہ الا ثلثة امیر او
کاتب او احمق وظاہرہ انہ یکرہ
لغیر ذلک الحاجب فکت قول
المصنف افضل کالہدایۃ وغیرہا
یفید الجواز وعبّر عن
الحدود بالوفی وفی الاصلاح
باحب فالنہی للتنزیہیۃ لہذا
وفیہ قولہ ولا یزیدہ
علی مثقال قیل ولا یبطل
بہ المثقال ذخیرة اقول
ویؤیدہ نص الحدیث
السابق من قولہ علیہ
الصلوۃ والسلام ولا تمہ

مُثَقَّلًا اَنْتَهَى، وَفِي الْهِنْدِيَّةِ عَنْ الْمَحِيطِ
يَنْبَغِي اَنْ تَكُونَ فُضَّةُ الْخَاتَمِ الْمُثَقَّلِ
وَلَا يَزَادُ عَلَيْهِ وَقِيلَ لَا يَبْلُغُ بِهِ الْمُثَقَّلُ
وَبِهِ وَرَدَ الْاَشْرَاقِيُّ، وَفِي الْخُلَاصَةِ
اَنْ يَابِجُونَ الْمُتَخَمُّمَ بِالْفُضَّةِ اِذَا كَانَ عَلَى
هَيْئَةِ خَاتَمِ الرِّجَالِ اِمَّا اِذَا كَانَ
عَلَى هَيْئَةِ خَاتَمِ النِّسَاءِ بَامْتِكَانٍ
لَهُ فَصَامِتٌ اَوْ ثَلَاثَةٌ يَكْرَهُ اسْتِعْمَالَهُ
لِلرِّجَالِ اَنْتَهَى، وَاللَّهُ تَعَالَى اعْلَمُ۔

حریث سابق کی تصریح اس کی تائید کرتی ہے کہ
حضور علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ انگوٹھی
پوری مثقال نہ ہو، عبارت پوری ہوئی۔ فتاویٰ
ہندیہ میں محیط کے حوالے سے مذکور ہے مناسب
یہ ہے کہ چاندی کی انگوٹھی صرف ایک مثقال ہو
اس سے زیادہ نہ ہو۔ اور یہ بھی کہا گیا کہ وہ مثقال
تک بھی نہ پہنچے، چنانچہ اثر میں یہی وارد ہوا ہے
عبارت پوری ہوئی۔ غلام میں ہے چاندی کی
انگوٹھی پہنا اس وقت جائز ہے جبکہ دائرہ انگوٹھیوں
جیسی ہو لیکن اگر عورتوں کی انگوٹھیوں جیسی بنی ہو کہ اس میں دو یا تین ٹکینے ہوں تو ایسی انگوٹھی کا مردوں
کو استعمال کرنا مکروہ ہے، عبارت پوری ہوئی۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ جانتے والا ہے دست
مسائلہ کیا فرماتے ہیں علامہ دین اس مسئلہ میں کہ جو نئے کام کا جو تا مرد و زن کو پہنا جائز ہے
یا نہیں؟ بتینوا تو جہودوا (بیان فرمادے تاکہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

پر جزیرہ کتب متداولہ فقہ میں فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کی نظر سے نہ گزرا مگر ظاہر یہ ہے والعلیہ
عند اللہ (اور اعظم اللہ تعالیٰ کے پاس ہے۔ ت) کہ جو نئے کام کا جو تا مرد و زن سب کے لئے مکروہ ہونا چاہیے
فان المنسوج کغیرہ ولا شک ان النعال
من انواع الطبوسات والنساء والمرجیل
سواء فی کراہۃ لبس الخماس۔
عورتیں تانبے کے استعمال کے مکروہ ہونے میں برابر ہیں، یعنی دونوں کے لئے مکروہ ہے۔ (ت)
ہاں سچے کام کا جو تا عورتوں کے لئے مطلقاً جائز اور مردوں کے واسطے بشرطیکہ مغرق نہ ہو

۱۔ رد المحتار کتاب المنظور والاباحۃ فصل فی اللبس دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳/۵
۲۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب العاشر ذرائع کتب خانہ پشاور ۲۳۵/۵
۳۔ خلاصۃ الفتاویٰ الفصل السابع مکتبہ جمعیۃ کونستہ ۲۴/۴

ملخصاً، فافهم وثبت اذ به تحریر احکامات
 العلامة الطحطاوی متوقفاً فیہ، واللہ
 قتائی اسلمو وعلیہ جمل مجدۃ اتم واحکم
 لہذا سمجئے اور ثابت رہئے، اس سے وہ بھی تحریر
 ہو گیا جس میں علامہ طحطاوی نے توقف کیا تھا،
 اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ جانتے والے ہے
 اور اس کا علم جس کی بزرگی بڑی ہے زیادہ کامل
 اور زیادہ پختہ ہے (۱ ت)

مسئلہ ۲۲ از کلکۃ دھرم تکانبر ۶ مرسلہ جناب مرزا غلام قادر بیگ صاحب
 ۹ ذی القعدہ ۱۳۱۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سونے، چاندی، گلت، ریشم کی چپن گھڑی
 میں لگانا اور اسے لٹکا کر نماز پڑھنا کیسا ہے؟ بینوا تو جردوا (بیان فرماؤ تاکہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

سونے چاندی کے چپن تو مطلقاً منع ہے اگرچہ انگر کے میں نہ لگائی جائے صرف کھونٹی میں لگائیں
 یا گھڑی کے بکس ہی میں گھڑی رکھیں اور جو چیز ممنوع ہے اس کے ساتھ نماز میں کراہت آئے گی اور
 گلت میں اگر چاندی زائد یا برابر ہے تو اس کا حکم بھی چاندی کا ہے اور اگر تانبہ غالب ہے تو اس میں
 اور ریشم کی چپن میں جبکہ وہ انگر کے میں نہ لگائی جائیں کوئی عرج نہیں۔ رہا انگر کے میں لگانا، اگر یہ لگانا
 پہننے کے مشابہ ٹھہرے تو مکروہ ہو گا اور اس سے نماز بھی مکروہ کہہنا تا ہے اور ریشم کا ممنوع ہے
 اور جو ممنوع کے مشابہ ہے مکروہ ہے، اور اگر پہننے کے مشابہ نہ ٹھہرے تو نہ اس میں عرج نہ نماز میں
 کراہت۔ علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا کلام اسی طرف ناظر کہ یہ پہننے سے مشابہ نہیں مگر فقیر کو
 اس میں تامل ہے اور وہ خود بھی اس پر جرم نہیں رکھتے اور اسے لکھ کر تامل کا حکم فرماتے ہیں تو بہتر
 اس سے احتراز ہی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۳ از کلکۃ دھرم تکانبر ۶ مرسلہ جناب مرزا غلام قادر بیگ صاحب ۸ رمضان ۱۳۱۰ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان دو مسئلوں میں،

- (۱) ٹوپی جس پر ریشم یا کلاہتوں کا کام ایسا ہو جس نے نصف سے زائد کپڑا چھپایا ہو اس کا پہننا
 جائز یا حرام؟ اور جس کا تمام کپڑا چھپایا ہو اس کی نسبت کیا حکم ہے؟
- (۲) انا ربند ریشم کلمہ کو جائز یا حرام اور اس کے پاجامہ میں جھونے سے نماز کا کیا حال؟

الجواب

(۱) متفرق کہ تمام کپڑا کام میں چُھپ گیا ہو یا ظاہر ہو تو خال خال کہ دُور سے دیکھنے والے کو سب کام ہی نظر آئے مطلقاً ناجائز ہے اگرچہ وہ ٹوپی عرض میں چارہی انگلی یا اس سے بھی کم ہو تو نہیں اگر اس میں کوئی بیل بٹوٹا چار انگلی عرض سے زائد ہو تو بھی ناجائز اگرچہ سارے کپڑے میں صرف یہی ایک بُوٹی ہو، اور اگر یہ دونوں باتیں نہیں تو مطلقاً جائز اگرچہ نصف سے زائد کپڑا کام میں چھپا ہو اگرچہ متفرق بُوٹیاں جمع کرنے سے چار انگلی عرض سے زائد کو پہننے،

کل ذلك محقق في فتاونا مستفاداً من رد المحتار وغيره كتب معتبرة في استفادة رد المحتار وغيره من الاسفار - ہوسے اس تمام کی تحقیق ہمارے فتاویٰ میں کر دی گئی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

(۲) مذہب صحیح پر ناجائز ہے کما فی العلمگیریۃ والطحاویۃ وغیرہما (جیسا کہ فتاویٰ عالمگیریہ اور طحاویہ وغیرہ میں ہے۔ ت)

اور ناجائز کچھ ایسے نماز مکروہ تحریمی کے اسے اتار کر پھر اعادہ کی جائے۔
 کما هو معلوم من الفقہ فی غیر ما وضع قسم الجواز بمعنی الصحة حاصل وهو معنی ما فی الہندیۃ عن التآثر خانۃ عن جامع الفتاویٰ عن محمّد بن سلیمان عن علی بن تکراب عن ابریسہ جاز وهو معنی اللہ تعالیٰ اعلم۔
 جیسا کہ فقہ کے متعدد مقامات سے معلوم ہے ہاں جواز اگر صحت کے معنی میں ہو تو صحت حاصل ہے اور یہی معنی مراد ہے جو ہندیہ میں تآثر خانہ سے بحوالہ حبیب مع الفتاویٰ مجری سلمہ سے منقول ہے کہ جس نے ریشم کے ازاد بندہ ساتھ نماز ادا کی جائز ہے مگر وہ گنہگار ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لوسے یا تانبے کا چھتہ یہ پہننا جائز ہے یا نہیں؟ اور بعض لوگ اس گمان سے پہنتے ہیں کہ ہمیں مہاسے وغیرہ کو مفید ہوتا ہے انہیں بھی جائز ہو گا یا نہیں؟ یقیناً تو جبروا۔

الجواب

چاندی سونے کے سوا لوہے پتھر، رانگ کا زیور عورتوں کو بھی مباح نہیں ہے جہاں تک مردوں کے فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ باب التامیخ فی اللبس نورانی کتب خانہ پشاور ۲۳۲/۵

لباس و وضع و قطع

لحاف، پوشک، عمامہ، ٹوپی، جوتے، وضع و قطع اور رنگ وغیرہ سے متعلق

مسئلہ ۲۶ از کلمۃ دھرم تلاء: مسئلہ جناب مرزا غلام قادر بیگ ۱۲ رمضان مبارک ۱۳۱۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ریشیں کپڑا مرد کو پہننا جائز ہے یا نہیں؟ بیعتوا
توجسروا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

نہ بلکہ حرام ہے، حدیث میں اس پر سخت وعیدیں وارد۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں،

لا تلبسوا الحریر فانہ من لبسہ فی الدنیا لیم یلبسہ فی الآخرۃ۔
لبسہ ریشم نہ پہنو کہ جو اسے دنیا میں پہنے گا آخرت
میں نہ پہنے گا۔ (اس کو بخاری و مسلم نے امیر المؤمنین
سداۃ الشیخان عن اصحاب المؤمنین محمد
حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

۱/۸۶۷ صحیح البخاری کتاب اللباس باب لبس الحریر تحفۃ کتب خانہ کراچی
صحیح مسلم باب تحریم استعمال لہار الذمیب الفضة الخ " باب تحریم لبس الحریر
الترغیب والترہیب بحوالہ البخاری و مسلم و الترمذی والنسائی تصحیح الرجال من لبسہم الحریر مصطفیٰ البانی مصر ۱/۹۶

والنسائی وابن حبان والمحاکم وصححه عن
ابی سعید الخدری والمحاکم عن ابی هريرة
ابن حبان عن عقیبة بن عامر رضی اللہ تعالیٰ
عنہم اجمعین ۔

نسائی کی ایک روایت میں ہے فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
من لبسہ فی الدنیا لم ین دخل الجنة رواہ
عن امیر المؤمنین عسکری رضی اللہ تعالیٰ
عنہ ۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
انما یلبس الحریر من لا ینزل فی
الآخرة ۔ رواہ الشیخان واللفظ للنسائی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۔

ایک حدیث میں ہے حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
من لبس ثوب حریر البسہ اللہ عز وجل
یوم القیمة ثوبا من النار ۔ رواہ احمد
الطبرانی عن جویہ بن جریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ۔

لہ الترغیب والترہیب بحوالہ النسائی ترحیب الجالی فی لبس الحریر الخ حدیث ۲۰ مصطفیٰ البانی مصر ۱۳۰۴
صحیح البخاری کتاب اللباس باب لبس الحریر الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۶۶/۲
صحیح مسلم باب تحريم استعمال انار الذهب الفضة ۲۹۱/۲
مسند امام احمد بن حنبل حدیث جویہ بن جریہ بنت الخثر المکتب الاسلامی بیروت ۳۲۳/۶
المعجم الاوسط عن جویہ رضی اللہ عنہما حدیث ۱۴۰۱۴۰ المکتب الفیصلیہ بیروت ۶۵/۲۳

حدیثِ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

من ليس ثوب حديد البسه الله تعالى
يوماً من نار ليس من اياكم
ولكن من ايام الله تعالى الطوال
رواه الطبراني ، وقال الله تعالى
وان يوشا عند ربك كالعنقة ممدودة
تعدون اليه

جو ریشم پہنے اللہ تعالیٰ اسے ایک دن کامل آگ
پہنائے گا وہ دن تمہارے دنوں میں سے نہیں
بلکہ اللہ تعالیٰ کے اُن لمحے دنوں سے یعنی ہزار برس
کا ایک دن (اس کو امام طبرانی نے روایت کیا)
جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ،
بیشک تمہارے رب کے نزدیک ایک دن
تمہارے شمار کے مطابق ایک ہزار سال کے برابر ہے۔

سیدنا مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کی حدیث میں ہے میں نے حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کو دیکھا کہ حضور نے اپنے دہنے ہاتھ میں ریشم اور بائیں میں سونایا پھر فرمایا ،
ان هذين حرام علي ذكورا متي - رواه ابو داود
والنسائي - والله تعالى اعلم -
بیشک یہ دونوں (ریشم اور سونا) میری امت کے
مردوں پر حرام ہیں ۔ (ابوداؤد اور نسائی نے اسے
روایت کیا ۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم ۔

مسئلہ ۲۷ از آئادہ مرسلہ مولوی محمد علی صاحب نائب ناظر کلکٹری آئادہ ۲ ذیقعدہ ۱۳۱۲ھ
ماقولکم رحمکم اللہ تعالیٰ فی جواب ہذا السؤال (اس سوال کے جواب میں آپ
رحمکم اللہ تعالیٰ) کا کیا ارشاد گرامی ہے ۔ ت) :

پانچاے دو طرح کے فی زمانہ اکثر مروج و مستعمل ہیں : اول غزارہ دار فراخ پانچہ میں استعمال
بیشتر بزرگان دیں کرتے ہیں اور اکثر علماء و صلحاء و ادویائے امت کے لباس میں داخل ہے ۔
دوم پانچہ خوام مومنین اور بعض خواص علماء خصوصاً پچان کی طرف کے باشندے استعمال کرتے
ہیں ، ان دونوں میں سے کون باعتبار شرح شریعت کے افضل و استر ہے اور کس کے استعمال کی بات
شرح سے صریح رخصت ہو سکتی ہے ؟ بیتوا تو جودا (بیان فرماؤ امر پاؤ - ت)

لے الترغیب والترہیب بحوالہ حلیہ موقوفاً ترغیب الرجال من لبسہم الحریر فی معطیۃ الہادی مصر ۹۹/۲
لے القرآن الکریم ۴۶/۲۲
لے سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی الحریر لفسار آفتاب عالم پریس لاہور ۲۰۵/۲

الجواب

اصل سنت مستقرہ قطبہ حضور پر زور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علیہم اجمعین ازار یعنی تہمند ہے ، اگرچہ ایک حدیث میں مروی ہو اسے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور پر زور صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ سے عرض کیا ، حضور پا جا رہے تھے ہیں ؟ فرمایا ،

اجل فی السفر والحضر و فی اللیل والنہار
فانی امرت بالستر فلیما جدد شیئا استر
منہ ۔ رواہ ابو یعلیٰ وابن حبان
فی الضعفاء والطبرانی فی الاوسط والدارقطنی
فی الاثر والعیلی فی
الضعفاء عنہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ ۔
ہاں سفر و حضر میں شب و روز پہنتا ہوں اس لئے
کہ مجھے ستر کا حکم ہوا ہے میں نے اس سے زیادہ
ساتر کسی شئی کو نہ پایا (اس کو ابو یعلیٰ اور ابن حبان
نے کتاب الضعفاء میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور امام طبرانی نے
الاوسط میں اور امام دارقطنی نے الاثراء میں اور
امام عقیلی نے کتاب الضعفاء میں حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے ۔ (ت)

مگر یہ حدیث بشارت ضعیف ہے ،

حقائق ابوالفرج اورہ علی عادتہ فی
المواضع ، والاصواب کما بتینہ الامام
السیوطی ، واقصرو علیہ العافظ ابن حجر
وغیرہ انہ ضعیف فقط ، تفرد بہ
یوسف بن زیاد النواصر
والا ۔
یہاں تک کہ حافظ ابوالفرج ابن جرزی نے اپنی
عادت کے مطابق اسے موضوعات میں ذکر کیا ہے
لیکن ٹھیک بات جیسا کہ امام سیوطی نے بیان فرمائی
اور حافظ ابن حجر وغیرہ نے اسی پر اکتفا کیا وہ یہ
ہے کہ وہ صرف ضعیف ہے ، چنانچہ یوسف بن زیاد
واسطی اسے روایت کرنے میں متغرد (یعنی تنہا)

ہے اور وہ کزور ہے ۔ (ت)

ہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اسے خریدنا بسند صحیح ثابت ہے ،

رواہ الاثنیۃ احمد والاربعة وابن حبان
وصحیحہ عن سوید بن قیس
اتمر کو امام شافعی امام احمد دیگر چار ائمہ اور ابن حبان نے
اس کو روایت کیا ہے اور سوید بن قیس کے حوالہ

واحمد والنسائی في قصة اخري عن مالك
بن عبيدة الاسدي رضى الله تعالى
عنهما. سناں کی صحت کو تسلیم کیا ہے۔ امام احمد اور امام
نسائی نے ایک دوسرے قصبے میں حضرت مالک بن
عمیرہ اسدی کے حوالہ سے روایت کی رضی اللہ تعالیٰ
عنہما۔ (ت)

اور ظاہر یہی ہے کہ خریدنا بیچنے ہی کے لئے ہوگا، بہر حال اس میں شک نہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ
عنہم زمانہ اقدس میں باذن اقدس پاجامہ پہنتے کما فی الہندی والمواہب وشرح سفر السعادة وغیرہا
(جیسا کہ الہندی، المواہب اور شرح سفر السعادة وغیرہ میں مذکور ہے۔ ت) امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ
عنه روز شہادت پاجامہ پہنے ہوئے تھے کما فی تمذیب الامام النووی وغیرہ (جیسا کہ تمذیب الاسماء
امام نووی وغیرہ میں مذکور ہے۔ ت)

ایک حدیث میں ہے کہ سیدنا موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام روزِ مکالمہ طور اُدن کا پاجامہ پہنے
ہوئے تھے،

رواہ الترمذی واستقر بہ والحاکم وصحیحہ
عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال
قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کان علی موسیٰ یوم مکلمہ سبہ کساء صوف
وکساء صوف وجبة صوف ومرادیل صوف
وکانت نعلاء من جلد حمار میت لہ
موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اللہ تعالیٰ نے کلام فرمایا تو اس دن وہ اون کی بی بی ہوئی چادر، ادنی جبتہ
ادنی ثوبی اور ادنی شلوار میں لباس تھے البتہ ان کے جو تے مردہ گمہ سے کی کھال کہنے ہوئے تھے۔ (ت)
دوسری حدیث میں ہے کہ سب میں پہلے جس نے پاجامہ پہنا ابراہیم خلیل اللہ صلوات اللہ تعالیٰ و
سلامہ علیہ ہیں،

رواہ ابو نعیم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
عنه ابو نعیم نے اس کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کیا ہے، فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم اول من لبس السر اویل
ابراہیم الخلیلؑ
تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان وارشاد ہے کہ سب سے
پہلے جس نے شلوار پہنی وہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ
علیہ الصلوٰۃ والسلام تھے۔ (ت)

تیسری حدیث میں ہے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی امت سے پاجامہ پہننے والی عورتوں
کے لئے دعائے مغفرت کی اور مردوں کو تاکید فرمائی کہ خود بھی پینیں اور اپنی عورتوں کو بھی پہنائیں کہ اس
میں ستر زیادہ ہے۔

رواہ الترمذی والعقيلي والضعفاء وابن
عدی والديلي عن امير المؤمنين علي
كرم الله تعالى وجهه بلفظ اللهم اغفر
لمتسولات من امتي يا ايها الناس اتخذوا
السراديلات فانها من استرثابكم وحسنوا
بها نساءكم اذا خرجن، وفي الحديث قصة
وفي اسانيد مقال من بما يتقوى بتعدد
طرقه خافا لصنيع ابى الفرج۔

ترمذی نے اس کو روایت کیا اور عقيلي نے کتاب
الضعفاء میں ابن عدی اور دیلی نے امیر المؤمنین
حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اس لفظ کے ساتھ
روایت کی، اسے اللہ امیری امت سے پاجامہ
پہننے والی عورتوں کی بخشش فرما، اسے لوگو! پاجامہ
(یعنی شلوار) پہنا کر دیکھو کہ تمہارے لباس میں
سب سے زیادہ ستر پوشی لباس ہے شلوار
سے اپنی عورتوں کو محفوظ کرو جب وہ باہر
نکلےں اور حدیث میں ایک واقعہ مذکور ہے مگر اس کی سندوں میں اشکال پایا جاتا ہے۔ بسا اوقات
متعدد سندوں اور طرق کی وجہ سے حدیث قوی ہو جاتی ہے لیکن اس میں حد مراد ابوالفرج ابن جوزی کا اپنی
کارکردگی کی وجہ سے اختلاف ہے۔ (ت)

بالجملہ پاجامہ پہننا بلا شبہ مستحب بلکہ سنت ہے،
ان لم یکن فعلا فقولوا لا فلا اقل من
الاستنات تقریر اکمالست۔
وسلم کی تقریری سنت۔ تو لا محالہ ہے، جیسا کہ تم نے بیان بھی کیا۔ (ت)

اگر فعلی سنت نہ بھی ہو تو قرنی سنت ضرور ہے اور
اگر یہ بھی نہ ہو کم از کم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کی تقریری سنت۔ تو لا محالہ ہے، جیسا کہ تم نے بیان بھی کیا۔ (ت)

۱۴۹/۲۰ تہذیب تاریخ ابن عساکر ذکر مالک بن ابراہیم علیہ السلام بعد ذلک دار ایماہ التراث العربی بیروت
الفردوس بماثر الخطاب حدیث ۴۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۸/۱
۴۶۲/۱۵ موسستہ الرسالہ بیروت
۲۵۵/۱ دار الکتب العلمیہ بیروت
۴۶/۳ الموضوعات ابن جوزی کتاب البیاس دار الفکر بیروت

۱۱ جرم فتاویٰ عالمگیری میں فرمایا ،

لبس السراويل سنة وهو من استقر الثياب
للرجال والنساء كذا في الفرائض ۱۱

پاجامہ (شلوار) سنت ہے اور یہ مردوں اور عورتوں
دونوں اصناف کے لئے زیادہ ستر پوش ہے۔

یونہی الفرائض میں مذکور ہے۔ (ت)

اور روایات میں کوئی تخصیص پانچ فراخ و تنگ کی نظر سے نہ گزری ، یہ عادات قوم و بلد پر ہے مگر
فراخ کے یہ معنی کہ عرض کے پانچے نہ غراسہ وار جس میں کلیاں ڈال کر گھیر بڑھایا جاتا ہے یہ مردوں کے لئے
بلاشبہ ناجائز ہے کہ ان بلاد میں کیوں وار پانچے خاص لباس عورات ہیں اور عورتوں سے تشبیہ حرام ۔ مرد
اگر پہنتے ہیں تو وہی زنانے یا انتقال یا بدوضع فساق ، ان لوگوں سے بھی مشابہت منوع ہے ، کسما
نص علیہ فی الخانیۃ وغیرہا من معتدات المذہب (جیسا کہ فتاویٰ قاضیان وغیرہ مذہب
کی معتبر کتابوں میں اس کی تصریح فرمائی گئی ہے۔ (ت) یونہی طول میں نہ ٹخنوں سے زائد ہو کہ لٹکے ہوئے
پانچے اگر براہ تکبر ہوں تو حرام و گناہ کبیرہ ورنہ مردوں کے لئے مکروہ و خلاف اولیٰ۔ ہندیر میں ہے ۱

اسبال الرجل انما من اسفل من الکعبین
ان لم یکن للخیلاء ففیہ کراہۃ تنزیہ
کذا فی الفرائض ۱۱

مرد کا اپنے تہجد کو ٹخنوں کے نیچے تک لٹکانا اگر
برہنہ کے تکبر نہ ہو تو مکروہ تنزیہی ہے۔ اسی
طرح الفرائض میں مذکور ہے۔ (ت)

اُسی میں ہے ،

یکرا للرجل لبس السراويل المخرقة و
هی التي تقع علی ظهر القدمین کذا فی
الفتاویٰ العتائیینۃ۔

ٹخنوں کے قریب ہو جیسا کہ آج کل جُتال و بایہ نے اختراع کیا ہے کہ فراخ پانچے جب اتنے
پھوٹے ہوں گے تو بیٹھنے لیٹنے میں ران کا کوئی حصہ کھل جانا مقنون بلکہ مشاہد ہے ، شرعاً مطہر کی عادت کر لیں
ہے کہ ایسی جگہ جب ایک مقدار کو فرض فرماتی ہے اس کی تکمیل و توثیق کے لئے ایک حد معتدل تک اُسی سے
زیادت کو سنت بتاتی ہے عورتوں کا سارا پاؤں عورت تھا تو انھیں ایک بالشت ازار یا پانچے لٹکانے
کا حکم عزیمت اور دو بالشت تک رخصت ہوتی کہ قدم ہی تک رکھتیں تو حرکات میں بعض حصہ ساق یا

یہ سب وضع فساد ہے، اور ساتر عورت کا ایسا چُست ہونا کہ عضو کا پورا انداز بتائے، یہ بھی ایک طرح کی بے ستری ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو پیشگوئی فرمائی کہ نساء کاسیات عاریات ہوں گی کپڑے پہنے نکلیں، اس کی وجہ تفسیر سے ایک وجہ یہ بھی ہے کہ کپڑے ایسے تنگ چُست ہونگے کہ بدن کی گولائی فریبی انداز اوپر سے بتائیں گے جیسے بعض کھنڈ والیوں کی تنگ شلواریں چُست کرتیاں۔ رد المحتار میں ہے،

فی الذخيرة وغيرها ان كان على المرأة ثياب فلا لباس ان يتأمل جسد ها اذ لم تكن ثيابها ملتزمة بها بحيث نصف ما تحتها وفي التبیین قالوا لا لباس بالتأمل في جسد ها وعلیها ثياب ما لم يكن ثوب يبيح حجمها فلا ينظر اليه حينئذ لقوله عليه الصلوة والسلام من تأمل خلف امرأة ورأى ثيابها حتى تبين له حجم عظامها لم يرحم مائة الجنة ولانه حق كانت يصف يكون ناظر الى اعضائها مخلصا۔

ذخیرہ وغیرہ میں ہے کہ اگر عورت نے لباس پہن رکھا ہو تو اس کے جسم کو دیکھنے میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ لباس اس قدر تنگ اور چُست نہ ہو کہ سب کچھ عیاں ہونے لگے۔ التبیین میں ہے کہ اگر کام نہ فرمایا جب عورت لباس پہنے ہو تو اس کی طرف دیکھنے میں کچھ حرج نہیں بشرطیکہ لباس ایسا تنگ اور چُست نہ ہو جو اس کے حجم کو ظاہر کر دے (اگر ایسی صورت حال ہو تو پھر اس طرف نہ دیکھا جائے۔ مترجم) حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اس ارشادِ گرامی کی وجہ سے کہ آپ نے فرمایا کہ جس کسی نے عورت کو دیکھے سے دیکھا اور اس کے لباس پر نظر پڑی یہاں تک کہ اس کی ہڈیوں کا حجم واضح اور ظاہر ہو گیا تو ایسا شخص (جو غیر محرم کو بغور دیکھ کر لطف اندوز ہونے والا ہے) جنت کی خوشبو تک نہ پائے گا اور اس سے کہ لباس سے انداز قد و قامت ظاہر ہو تو اس لباس کو دیکھنا مخفی اعضا کو دیکھنے کے مترادف ہے اور لطفنا (ت)

نہ بہت اونچے گھٹنوں کے قریب ہوں کہ تنگ پانچوں میں اگرچہ احتمال کشف نہیں مگر پاؤں کے لباس میں جو حد سنوئی ہے اس سے تجاوز یا افراط ہوا۔ شیخ محقق مولانا عبدالحی محدث دہلوی رسالہ آداب اللباس میں فرماتے ہیں،

ہمیری قیاس سراویل کہ در عجم متعارفست اسی پر سراویل کو قیاس کرتا چاہئے کہ جو دیار علم

و ان را مشطواری گویند بمقدار ازار آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باشد و اگر زیر شاتلنگ
باشد یا دوسرے چین واقع شود بدعت و گناه
است۔ (ت)
میں مشہور ہے جس کو مشطوار کہتے ہیں، پس یہ
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ازار مبارک
کی مقدار کے مطابق ہو، لیکن اگر ٹخنوں سے نیچے
ہو یا دو تین ششک نیچے واقع ہو جائے تو بدعت
اور گناہ ہے۔ (ت)

یہ افراط بدعت و مابینہ ہند ہے تو ان سے تشبیہ کر دو۔ غرض ڈھیلے پانچے جب ان قباحتوں اور رنگ ان
شناختوں سے پاک ہوں تو دونوں شرعاً مرغیں و پسند اور ادائے مستحب میں کافی و پسند ہیں ہاں غالب
عادات علماء و اولیاء میں وہی حرم کے پانچے دیکھے گئے اور انہیں کو اصل سنت طحیلہ یعنی تہبند سے
زیادہ مشابہت، کما لایخفی (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان: شرع متین اسی مسئلہ میں کہ ٹخنوں سے نیچے پانچے رکھنا
مردوں کو جائز ہے یا نہیں؟ بیتنا و توجہ و (بیان فرماؤ اور اجر پاؤ۔ ت)
الجواب

پانچوں کا کبھی سے نیا ہونا جسے عربی میں اسبالی کہتے ہیں اگر براہ عجب و تکبر ہے تو قطعاً منہج
و حرام ہے اور اس پر وحید شدید وارد۔

امام ہمام محمد بن اسماعیل بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے
اپنی صحیح میں تخریج فرمائی اور فرمایا ہم سے عبد اللہ
ابن یوسف نے بیان کیا اس نے کہا میں حضرت
امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے بتایا انہوں نے
ابو الزناد سے اس نے الزناد سے اس نے حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی
کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے
ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس
الخروج الامام الہمام محمد بن اسماعیل
البخاری قال صحیحہ قال حدثنا
عبد اللہ بن یوسف قال اخبرنا مالک
عن ابی الزناد عن الاعمش
عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قال لا ینظر اللہ یوم القیمة

انی من جرأه بطراً قلت و بنحوہ روی
ابوداؤد وابن ماجہ من حدیث ابی سعید
الخداری فی حدیث عبد اللہ بن عمر انہ قال
قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
من جرثوبہ مخيلة لم ينظر الله اليه يوم
القيامة الحديث واخرج الامام العلام مسلم
بن الحجاج القشيري فی صحيحہ قال حدثنا
يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع
وعبد الله بن دينار عن زيد بن اسلم كلهم يجهلون
عن ابن عمر ان رسول الله صلی اللہ تعالیٰ
عليه وسلم قال لا ينظر الله الى من جرثوبه
خيلة قلت وبمشله روی البخاری و الترمذی
و الترمذی فی صحاحہم بالاسانيد المختلفة
والالفاظ المتقاربة .

شخص پر نظر شفقت نہیں فرمائے گا جس نے لڑاؤ تکبر
اپنے تہنہ کو زمین پر گھسیٹا قلت (میں کہتا ہوں)
یونہی ابوداؤد اور ابن ماجہ نے حضرت ابوسعید
خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے حضرت
عبد اللہ ابن عمر کی حدیث میں روایت کیا، انہوں نے
فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
نے ارشاد فرمایا جو کوئی تکبر سے ازار لٹکائے
(یعنی زمین پر گھسیٹے) تو اللہ تعالیٰ قیامت کے ہی
اس کی طرف نہیں دیکھے گا، الحدیث۔ امام علام
مسلم بن حجاج قشیری نے اپنی صحیح میں تخریج کرتے ہوئے
فرمایا ہم سے یحییٰ بن یحییٰ نے بیان کیا اس نے کہا
میں نے حضرت امام مالک کے سامنے پڑھا۔ امام
مالک نے مانع، جہد اللہ بن دینار اور زید بن اسلم
سے روایت کی ان سب نے حضرت عبد اللہ بن عمر

رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے انہیں بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد
فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس کی طرف نہیں دیکھے گا (یعنی اس کی طرف نگاہ رکت نہیں فرمائے گا) جوازہ تکبر
اپنا کپڑا لٹکائے۔ قلت (میں کہتا ہوں) اسی جیسی حدیث بخاری، نسائی اور ترمذی نے اپنی اپنی
کتابوں (صحاح) میں مختلف سندوں اور قریبی و یکساں الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے۔ (ت)

صحیح البخاری	کتاب الجہاد باب جرثوبہ من الخیلة	قدیمی کتب خانہ کراچی	۱۰۸/۱
صحیح البخاری	کتاب الجہاد باب جرثوبہ من الخیلة	قدیمی کتب خانہ کراچی	۸۹۱/۱
سنن ابی داؤد	باب ماجاء فی اسبال الازار	آفتاب عالم پریس لاہور	۲۰۸/
سنن ابن ماجہ	باب جرثوبہ من الخیلة	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۲۶۳/۳
صحیح البخاری	کتاب الجہاد باب جرثوبہ من الخیلة	قدیمی کتب خانہ کراچی	۸۹۰/۴
صحیح مسلم	باب تحريم جرثوب خيلاء الخ	قدیمی کتب خانہ کراچی	۱۹۰/۲
الجامع الترمذی	باب ماجاء فی کراہیۃ الازار	امین کمپنی دہلی	۲۰۶/۱

اور اگر بوجہ تکبر نہیں تو حکم ظاہر احادیث مردوں کو بھی جانتے ہے،

لاباس به كما يرشدك اليه التقعيد
تو اس میں کچھ حرج نہیں جیسا کہ اس کی طرف
بالطرد والمخيلة (اڑانا اور تکبر کرنا) کی قید لگانا

تھاری راہنمائی کر رہا ہے۔ (ت)

حضرت ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے عرض کیا: یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) میری ازار ایک جانب سے لٹک جاتی ہے۔ فرمایا: تو اسی میں سے نہیں سے جو ایسا براہ تکبر کرتا ہو۔

اخرج البخاری فی صحیحہ قال حدثنا احمد بن
یونس فذکروا سادة من ابن عمر
عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
قال من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله
اليه يوم القيامة فقال ابو بکر یا رسول اللہ
احد شقی ازار کی یسخر فی الان اتعاهد
ذلك منه فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیه وسلم لست ممن يصنع
خيلاء قلت وبمحمود رسولک
ابوداؤد والنسائی۔

حفاظت کرتا ہوں (یعنی حفاظت میں ڈرامی کوتاہی یا لاپرواہی ہو جائے تو تہنہ ایک طرف لٹک جاتا ہے) آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم ان لوگوں میں سے نہیں ہو جو طرہ تکبر سے ایسا کرتے ہیں (یعنی علت تکبر نہ ہونے کی وجہ سے تمہارے ازار کے لٹک جانے سے کوئی حسرت نہیں۔

قلت (میں کہتا ہوں) اسی کی مثل ابوداؤد اور نسائی نے بھی روایت کی ہے (ت)

حدیث بخاری میں کہ

ما أسفل الکعبین من الازار ارضی النار
از اذکار جو حصہ لٹک کر ٹخنوں سے نیچے ہو گیا وہ آگ میں ہو گا۔ (ت)

۸۶۱/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب الالباس	لے الصبح البخاری
۸۶۱/۲	" "	" "	لے

اور حدیث طویل مسلم و ابوداؤد میں،

ثَلَاثَةٌ لَا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يَزْكِيهِمْ
وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ الْمَسْبِيلُ
وَالْمَنَافِقُ وَالْمُتَفَقِّقُ
سَلَحَتْهُ بِالْحَقِّ الْكَاذِبَةُ

تین شخص (یعنی تین قسم کے لوگ) ایسے ہیں کہ اللہ
تعالیٰ قیامت کے دن قرآن سے کلام فرمائیگا
نہ ان کی طرف نگاہ کرے گا اور نہ انہیں پاک
کرے گا بلکہ ان کے لئے دردناک عذاب ہوگا۔
(۱) ازار کھنوں سے نیچے لٹکانے والا (۲) احسان
جتلانے والا (۳) بھڑائی قسم کھا کر اپنے اسباب کو
راکھ کر نینا (یعنی فروغ دینے والا ہے) (ت)

علی الاطلاق وارد ہوا کہ اس میں ضرور مراد ہے کہ بیکرا اسباب کہتا ہو ورنہ ہرگز یہ وحید شدید اس پر وارد نہیں۔ مگر علیر
در صورت عدم تکثیر حکم کراہت ترمذی دیتے ہیں،

فَقَدْ أُمِّي حَالِكِي فِي هَذَا مَا كَانَ مِنْ أَهْلِ الْأَزَارِ كُتُبُ
نِيچے لٹکانا اگر بوجہ تکثیر نہ ہو تو مکروہ ترمذی ہے۔
اسی طرح عزائب میں ہے۔ (ت)

باجملہ اسباب اگر برا و عجب و تکثیر ہے حرام ورنہ مکروہ اور خلاف اولیٰ، نہ حرام و سخت و مہید۔ اور
یہ بھی اسی صورت میں ہے کہ پانچے جانب پاشنہ نیچے ہوں، اور اگر اس طرف کعبین سے بلند ہیں گو پنجہ کی
جانب پشت یا پر ہوں ہرگز کچھ مضائقہ نہیں۔ اس طرح کالٹکانا حضرت ابی عباس (رضی اللہ عنہ) بلکہ
خود حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے،

سَادِقُ ابُو دَاؤُدَ قَالَ حَدَّثَنَا
مُسْلِمٌ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ أَبِي حَبِيبٍ حَدَّثَنَا
امام ابوداؤد نے اپنی کتاب سنن ابوداؤد میں
روایت فرمائی ہے کہ ہم سے مسدد نے بیان کیا
اس سے یحییٰ نے اس سے محمد بن ابی یحییٰ سے روایت

۱۔ صحیح مسلم کتاب الایمان باب بیان غلط تحریم اسباب الازار قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱
سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب ما جاء فی اسباب الازار آفتاب عالم پریس لاہور ۲۰۹/۲
۲۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ ابیاب اسباب نورانی کتب خانہ پشاور ۳۳۳/۵

عكرمة انه راى ابن عباس ياتر فيضم حاشية
ان ارساه من مقدمه على ظهر قدمه ويرفع
موخره قلت لم تاتر هذه الاثر ارساه قال
سأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه
ومسلم ياترها قلت ورجال الحديث
كلهم ثقات عدول ممن يروى عنهم
البخاري كما لا يخفى على الفطن الماهر
بالفن -

حدیث کے تمام راوی ثقہ (معتبر) اور عادل ہیں، ان سے امام بخاری روایت کرتے ہیں، جیسا کہ
ذہبی، فہیم اور ماہرین پرورشیدہ نہیں۔ (ستہ)

شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں،
ازیں جا معلوم می شود کہ بلند داشتن ازار از
جانب پس کافی ست در عدم اسباب آن۔
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ازار کو پچھلی جانب
یعنی ٹخنوں کی طرف سے اونچا اور بلند رکھنا
عدم اسباب (یعنی نہ ٹھکانا) میں کافی سبب علت ہے

ہاں اس میں شبہ نہیں کہ نصف ساق تک پاؤں کا ہونا بہتر و عزیمت ہے اکثر ازار پر ازار
سیدالابرار علیہ السلام نے ازار کو اس طرح پہنایا کہ اس میں ساق تک پہنچے۔

فی صحیح مسلم حدیث ابو الطاهر
قال انا ابن وهب قال اخبرني عمر
بن محمد عن عبد الله ارفع ان اراك
فرفعتہ ثم قال زد فزدت
فانزلت اتجبرها بعد
فقال بعض القوم الم ايت
صحیح مسلم شریف میں ہے، اچھے سے ابو الطاهر نے
بیان کیا اس نے کہا اچھے ابن وهب نے بتایا،
اس نے کہا اچھے عمر بن محمد نے حضرت عبد اللہ کے
حوالے سے بتایا (ان سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے ارشاد فرمایا تھا) اپنا ازار اوپر کیجئے، میں نے
اوپر کیا، پھر فرمایا مزید اوپر کیجئے۔ پھر اس کے بعد

فقال انصاف الساقين ، وفي حديث
ابن سعيد الخدري مواراة اليهود اود و
ابن ماجه قال سمعت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يقول انزلة الثومن الى
انصاف ساقية الحديث .
راوی نے فرمایا میں نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ ارشاد فرمایا تے سنا کہ مسلمانوں کا تہبندہ
دونوں پنڈلیوں کے نصف تک ہونا چاہیے۔ الحدیث (ت)
امام نووی فرماتے ہیں ،

فالمستحب نصف الساقين والمحبا شز
بلا كراهة ما تحته الى الكعبين في الفتاوى
العالمية ينبغى ان يكون الانزال فوق
الكعبين الى نصف الساق . والله تعالى
اعلم .

۲۱ شعبان ۱۴۲۳ھ

۲۹ مکہ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اسی مسئلہ میں کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کرتہ شریف
کتنی نیچا تھا ، اور گریبان مبارک سینہ اقدس پر تھا یا دائیں بائیں ، اور چاک مبارک کھل گئی یا دوختہ ،
اور ٹخنے گتے تھے یا گھنڈی ، اور کون سی رنگت کا مرغوب تھا ؟
(۲) عمار شریف گے گز کاٹا نہا تھا اور وہ گز کتنا لانا تھا ؟ بتینوا توجروا (بیان فرماؤ تاکہ ابرو
ثواب پاؤ۔ ت)

۱۹۵/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب تحریم جز الثوب خیار الخ	لے صحیح مسلم کتاب البیاس
۲۶۴ ص	ایک ایم سعید کمپنی کراچی	موضع الازار این ہو	لے سنن ابن ماجہ
۱۹۵/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب تحریم جز الثوب الخ	لے شرح الصالح المسلم للفتوی کتاب البیاس
۲۳۲/۵	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب السابع	لے فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ

علیہ وسلم پر سینہ بودہ مبارک کرتے کا گریبان آپ کے سینہ مبارک پر تھا۔
 دامن کے چاک کھلے ہوتا ثابت ہے کہ اُن پر ریشمی کپڑے کی گوٹ تھی اور گوٹ کھلے ہوئے چپ کوں پر
 رکھتے ہیں۔ صحیح مسلم و سنن ابی داؤد میں اسما بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے،

انہا اخرجت جبة طيالة كسروانية لها
 لبنة وبياج وخرجها مكفوفين بالديباجة۔
 سیدہ اسماء بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا
 نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ایک طیالیسی
 کسروانی جبہ (لوگوں کو دکھانے کے لئے) باہر نکالا جس کے گریبان پر ریشمی کپڑے کی گوٹ لگی ہوئی
 تھی اور اس کی دونوں اطراف ریشم سے بھری ہوئی تھیں۔ (ت)

اس زمانہ میں گھنڈی تکے ہوتے جن کو ڈر و عروہ کہتے، جن ثابت نہیں، نہ ان میں کوئی عرج
 ہے، رنگ سبز و سرخ بھی ثابت ہے، اور محبوب تر سفید۔ حدیث میں ہے،

المبسو الثياب البيض فانها اظهر و اطيب
 وكفونافيهاموتاكم۔ رواه احمد والاربعة
 الامم سيرة بن جندب رضی اللہ تعالیٰ
 سفید کپڑے پہنوکہ وہ زیادہ پاکیزہ اور خوب ہیں
 اور اپنے اموات کو سفید کفن دو۔ (امام احمد
 اور دیگر ائمہ اربعہ) (ترمذی، ابوداؤد، نسائی،
 ابن ماجہ) نے حضرت عمر بن جندب رضی اللہ عنہ
 سے اس کو روایت کیا ہے۔ (ت)

(۲) علامہ اقدس کے طول میں کچھ ثابت نہیں۔ امام ابن الحاج مکی سات ہاتھ یا اس کے قریب
 کہتا ہے، اور غنیمت فقیر میں کلمات علامہ سے ہے کہ کم از کم پانچ ہاتھ ہو اور زیادہ سے زیادہ بارہ ہاتھ
 اور شیخ عبدالحی کے رسالہ لباس میں اکتیس ہاتھ تک لکھا ہے۔ اور ہے یہ کہ یہ امر عادت پر ہے، جہاں
 علماء و عوام کی جیسی عادت ہو اور اس میں کوئی محذور شرعی نہ ہو اس قدر اختیار کریں،

فقد نص العلماء ان الخروج عن العادة
 شہوة و مکروہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
 اہل علم نے تصریح فرمائی ہے کہ معاشرے کی عادت سے
 باہر ہونا باعثِ شہرت اور مکروہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

۱۔ اشعة المعاني شرح مشکوٰۃ کتاب الباس الفصل الثانی مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۵۸۲/۲

۲۔ صحیح مسلم کتاب الباس ۱۹۰/۲ و سنن ابی داؤد کتاب الباس ۲۰۵/۲

۳۔ مسند امام احمد بن حنبل حدیث عمر بن جندب الکتاب الاسلامی بیروت ۱۴/۵

۴۔ الحديقة الندية شرح الطريقة المحمدية الصنف التاسع نوریہ رضویہ سکھر ۵۸۲/۲

الجواب

(۱) قیص مبارک نیم ساق تک تھا، مواہب شریف میں ہے،

کان ذیل قیصہ وردائہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم انی انصاف المساقین لہ
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے قیص
مبارک کا دامن اور چادر مبارک یعنی تہبند، یہ
دونوں آرمی پنڈلیوں تک ہوا کرتے تھے۔ (ت)

حاکم نے تصحیح اور ابوالکشیخ نے معجم میں اس جہی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے،
ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
لبس قیصا وکان فوق الکعبین
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک ایسا
گرتہ زیب تن فرمایا جو ٹخنوں سے ذرا اوپر تک
لبا تھا۔ (ت)

اور کم طول کا بھی وارد ہے، بہیقی نے شعب الایمان میں اس جہی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی،
کان لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیص من
قطن قصیر الطول قصیر الکعب
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ایک
ایسا سٹوٹی کرتہ تھا جس کا طول کم اور آستینیں
مختصر تھیں۔ (ت)

گریبان مبارک یہ نہاقدس پر تھا، اشعۃ اللمعات میں ہے،
جیب قیص آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
بسیۃ مبارک وکے بود چنانکہ احادیث بسیار
بر آن ولالت وارد عملائے حدیث تحقیق ایں
نمودہ اندیکہ
اسی میں ہے،

تحقیق آنست کہ گریبان پیراہن نبوی صلی اللہ تعالیٰ
تحقیق یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے

۴۲۸/۲	کتب اسلامی بیروت	الفصل الثالث النور الثانی	مکتب اسلامی بیروت
۱۹۵/۲	دار الفکر بیروت	کتاب اللباس	دار الفکر بیروت
۱۵۴/۵	دار الکتب العلمیۃ بیروت	حدیث ۹۱۶۸	دار الکتب العلمیۃ بیروت
۵۴۴/۲	مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھ	الفصل الثانی	مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھ

علمائے شرع شریف اس بارے میں کیا فرماتے ہیں کہ چوڑی دار پانچامہ ہینٹا کیسا ہے اور جو اشخاص ہونام لگا کر پہنتے ہیں پنڈلیوں کو چٹا ہوا اور تعمیر کرتے ہیں کو یہ پانچامہ شرعی ہے۔ یہ قول ان کا صحیح ہے یا غلط؟ یعنی اسے شرعی پانچامہ کہنا۔ بیتنا وجودا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

چوڑی دار پانچامہ ہینٹا منع ہے کہ وضع فاسقوں کی ہے۔ شیخ محقق عبدالحی محمد ث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ آداب اللباس میں فرماتے ہیں:

سراویل اگر در عیسیم متعارف است کہ اگر زیر
شالنگ با شد یا دوسرچین واقع شود حجت
و گناہ است یلہ

شکار و چلی علاقوں میں مشہور و معروف ہے اگر
شخصوں سے نیچے ہو یا دو تین اپنا (شکلی) نیچے
ہو تو بدعت اور گناہ ہے۔ (ت)

یونہی ہونام لگا کر پنڈلیوں سے چٹا ہوا بھی ٹھکے لوگوں کی وضع نہیں، آدمی کو بد وضع لوگوں کی وضع سے بھی بچنے کا حکم ہے یہاں تک کہ علماء درازی اور موچی کو فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص فاسقوں کے وضع کے کپڑے یا جوڑے سلواتے نہ رہے اگرچہ اس میں اجر کثیر ملتا ہو۔ فتاویٰ امام قاضی خاں میں ہے:

الاسکاف او الخياط اذا استوجبت ذیادۃ
شی من ذی الفساق ویعطى له ف ذلک
کثیر اجر لایستحب له ان یعمل لاته احدۃ
علی المعصیۃ

اگر موچی یا درازی سے جب فاسقوں کی وضع کے
مطابقی کوئی چیز بنوائے یا سلوانے کیلئے اجارہ
کیا جائے اور اس کام کے لئے اسے بہت اجر
دی جائے تو اس کے لئے یہ کام کرنا بہتر نہیں اس
لئے کہ یہ گناہ کے سلسلے میں ادا ہے۔ (ت)

تو یہ پانچامہ بھی اس راہ سے شرعی نہ ہو اگرچہ شخصوں سے اونچا ہونے میں حد شرع سے تجاوز نہیں، شرعی کہنا اگر صرف اسی حیثیت سے ہے تو بدعت رکھتا ہے، اور اگر مطلقاً عرضی و پسندیدہ شرع مراد بھیہا کہ ظاہر لفظ کا یہی مفاد تو صحیح نہیں۔ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۲ از جلالہ علیہ السلام متصل مکان ڈپٹی احمد جان صاحب مدرسہ اہل حق صاحب
۲ شوال ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایڑی والی جوتی یعنی مثل جوتی مردوں کے عورت پہنے تو درست ہے یا نہیں؟ مردانی جوتی عورت نمازی کے واسطے پاؤں کو تپاکی سے بچانے کے لئے بہت خوب ہے خیر، جیسا شریعت میں حکم ہے باسند بکوالہ کتاب ارشاد فرمائیں۔

الجواب

تاجا نزعہ، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لعن اللہ المشتبهات من النساء بالرجال
والمشتبهين من الرجال بالنساء،
سواءه الاثمة احمد والبخاری والبوداؤد
والترمذی وابن ماجه عن
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
اللہ کی لعنت اُن عورتوں پر جو مردوں سے مشابہت
پیدا کریں اور اُن مردوں پر جو عورتوں سے تشبیہ
کریں (اللہ کو ام مثلاً امام احمد، بخاری، ابو داؤد
ترمذی، ابن ماجہ نے اس کو حضرت عبد اللہ
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
کیا ہے۔ ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

لعن اللہ الرجل یلبس لبسة المرأة
والمرأة تلبس لبسة الرجل۔
سواءه ابو داؤد والحمک کہ عن
ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند صحیح۔
اللہ تعالیٰ اس مرد پر لعنت کرے جو عورت جیسا
لباس پہنے اور اس عورت پر بھی لعنت کرے جو
مرد جیسا لباس پہنے۔ ابو داؤد اور عالم نے صحیح
مسند سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

صحیح البخاری کتاب اللباس باب المشتبهين بالنساء
سنن ابی داؤد باب فی لباس النساء
جامع الترمذی ابواب الاستیذان والادب باب ماجاء فی التشبهات
سنن ابن ماجہ ابواب النکاح باب فی التفتيش ايچ ایم سعید کمپنی کراچی
مسند احمد بن حنبل عن ابن عباس المكتبة الاسلامی بیروت
صحیح سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی لباس النساء آفتاب عالم پریس لاہور

در مختار میں ہے :

غزل الرجل عطف هياة غزل المرأة
عورت کے انداز سے مرد کا بال گوشتا مکروہ
ہے ۔ (ت)

رد المحتار میں ہے :

لما فيه من التشبه بالنساء
اس لئے کہ اس میں عورتوں سے مشابہت
ہوتی ہے ۔ (ت)

اُسی میں ہے :

انما يجوز التحم بالفضة لو على هياة خاتم الرجال
فحق اعتبار سے چاندی کی ایسی انگوٹھی پہنا جائے جو
مردوں کے لئے مروج ہو لیکن اگر اس میں دو
یا دو سے زائد نیگیئے ہوں تو ایسی انگوٹھی کا استعمال مردوں کے لئے حرام ہے ، قسمستانی ۔ (ت)
بلکہ کچھ ائمہ تعالیٰ خاص اس بجزیرہ میں حدیث حسن وارد ۔ سنن ابوداؤد میں ہے :

حدثنا محمد بن سليمان التميمي و بعضه
قراءت عليه عن صفين عن ابن جريج
عن ابي حنيفة قال قيل لعائشة ان
امراة تكبس النعل فقالت نعم رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم الرجل من النساء محمد بن
سليمان بن جبیب الاسدي بالتصغير ثلثة
من العاشرة تقريباً ، والبقية
ائمة حلة معروفة وقد كان
(ہم سے محمد بن سلیمان التمیمی نے بیان کیا ، اس کا
کچھ حصہ میں نے اس کے سلسلے پڑھا اس نے
سفیان ، اس نے ابن جریج ، اس نے ابن ابی حنيفة
سے روایت کی اور کہا ۔ ت) یعنی ام المؤمنین
صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عرض کی کہ ایک
عورت مردانہ جوتا پہنتی ہے ۔ فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے مردانہ
حزرتوں پر ۔ (محمد بن سلیمان بن جبیب دی تصغیر کما تہ)

۲۵۲/۲	مجتبائی دہلی	فصل فی البیوع	سہ در مختار کتاب المحکومات بہ
۲۶۲/۵	دارالامان التراث العربی بیروت	"	سہ رد المحتار " " " "
۲۳۱/۵	"	فصل فی البیوع	سہ رد المحتار " " " "
۲۱۰/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب فی لباس النساء	سہ سنن ابی داؤد کتاب اللباس
۸۲/۲	دارالکتب العلمیہ بیروت	حرف المیم فصل من	سہ تقریب التہذیب لابن حجر العسقلانی ترجمہ ۵۹۴۴

الحکم بالصحة لولا عنہ ابن جریر
لاحبرم قال المناوی فی التیسیر والقاری
فی المرقاة اسناداً حسن۔
بیشک علامہ مناوی نے التیسیر میں اور ملاحی قاری نے مرقاة میں فرمایا کہ اس کی سند حسن ہے (تہ)
مرقاة میں ہے ۔

تلبس النعل ای التی تختص بالرجال یح
وتلبس النعل یعنی عورت اگر ایسا جوتا پہنتی ہے
جو مردوں کے لئے مختص ہے ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (تہ)

مسئلہ ۳۳ کیا ہے حکم شرع شریفین میں نسبت پہننے ٹوپی پٹی یا جھوٹی سلاستار یا ریشم کی۔
الجواب

چار اہل سے زائد ناجائز اور اس کا استعمال ممنوع ہے اور متفرقا ریشم کا کام جو خواہ سونے چاندی
کا جمع نہ کیا جائے گلاب تک مثل مفرق کے نظر آتا ہو۔ اور جھوٹے کام کا جو یہ اس وقت نظر میں حاضر نہیں
اگر سونا چاندی غالب یا مساوی ہے تو اس کا حکم سونے چاندی ہی کے مثل ہے اور مغلوب ہے یا صرف تانبہ
تاجم ظاہر خالی کراہت سے نہیں خصوصاً ایسی حالت میں کہ فسار یا فساق کی وضع مخصوص ہو کہ اس صورت
میں کراہت یقینی ہے ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۴ ۲۰ رمضان المبارک ۱۳۱۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دینی اس مسئلہ میں کہ رومال ریشم مرد کے واسطے استعمال کرنا یعنی ہاتھ
میں یا کندھے پر رکھنا جائز ہے یا ناجائز یا مکروہ ؟ اگر مکروہ ہے تو مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی ۔ بینوا تو مجردا
(بیان فرمادے تاکہ اجر و ثواب پاؤ۔ تہ)

الجواب

ہاتھ میں لینا، بیب میں رکھنا، اس سے منہ پھنسا کر سب جائز (اگر برہنیت تکبر نہ ہو کہ اس نیت سے
تو کوئی روا نہیں) اور کندھے پر ڈالنا مکروہ تحریمی ۔ اصل یہ ہے کہ ہمارے امام مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ

لہ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث لعن اللہ الرجل من النساء مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۲۹۱/۲
لہ مرقاة شرح مشکوٰۃ کتاب الجہاس باب الرجل حدیث ۲۴۰ مکتبۃ المجدیدیہ کوثر ۲۳۶/۸

المحرام هو اللبس دون الانتفاع اقول وعفاده
جوانا اتخاذ خرقه الموضوع منه بلا تكبر
اذ ليس بلبس لاحقیقة ولا حکما بخلاف
الملحاح والتكة وعصابة المفسد تامل
هذا ما ظهر لي، والله تعالى اعلم۔

حرام صرف پہنا ہے صرف فائدہ اٹھانا حرام نہیں میں کہتا
ہوں اس کا مفاد (ماصل) یہ ہے کہ دلچسپی و مال
سے اعفائے وغیرہ نہ کرنا اگر بلا تکبر ہو تو جائز ہے اس
لئے کہ یہ حقیقتاً پہننا ہے نہ حکم، بخلاف لحاف، تنگ
اور قصہ کی پٹی کے۔ غور و فکر کیجئے یہ یہ وہ ہے جو
میرے نے ظاہر ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۳۵ از ریاست کوچ بہار ملک بنگال در مسئلہ راجشاہیہ در مسئلہ مولوی خلیل اللہ صاحب رس اولی
در رس مذکورہ ۲۸ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۹ھ

مخدوم و مکرم می زاد محمد کم بعد از السلام علیکم طمئن ہوں کہ مرسلہ گرامی بنا بر طلب نمونہ پانچہ رینڈی
پہنچ کر باعث سرفرازی ہوا حسب فرمائش عالی پادچہ مذکورہ کا کسی قدر نمونہ مرسل ہے میرا اپنا مسلک یہ ہے
کہ پانچہ مذکورہ شرعا مباح الاستعمال ہے اور میں نے یہ مسلک بہت تحقیق اور بڑی جستجو اور قتالی
اقول کے بعد اختیار کیا ہے، حضرت مخدومنا و شیعنا ابراہیم الحسنت مولانا محمد عبدالحی کھنوی رحمہ اللہ کے حضور
میں ایک بزرگ کے ساتھ جو بامت استعمال کے قائل تھے میرا زبانی مباحثہ ہوا میں مدعی حرمت کا تھا
آخر حکم مولانا نے مغفور سے انھیں کا مدعا صحیح ثابت ہوا یہاں کے ایک بنگالی مولوی صاحب نے آج کل اس
کے حرام ہونے کا بہت بڑا زور شور سے ایک قوی لکھا ہے بلکہ نہ ہر اگلا ہے کہ مباح کھنے والے کو کبارگی کافر
بنا دیا ہے نمود بائٹہ!

مخفی باد کہ وجہ حرمت جائزہ رینڈی درایتہ دروایتہ
بیک و جبہ برنی آرد و آن از قسم حریر مخصوص
الحرمۃ فی القرآن والحدیث نیست چہ عندہ تحقیق
والتحقیقش بوضوح می یونند کہ ماہیت حریر و
ثوب مسطور الصد ریگے نبود بلکہ فرستے در میان
می باشد غذا سنے کرم آبر بشم برگ تو دست

واضح رہے کہ رینڈی کپڑے کی حرمت کی کوئی وجہ
عقلیہ نقلیہ دکھائی نہیں دیتی اور وہ دیشم کی اس
قسم سے نہیں جس کی حرمت قرآن و حدیث میں
مراعات موجود ہے کیونکہ تحقیق سے یہ معلوم ہوا ہے کہ ریشم
اور مذکورہ کپڑے میں کوئی مماثلت نہیں بلکہ دونوں کے
درمیان فرق ہے اس لئے کہ ریشم کے کپڑے کی

خود اک قوت کہتے ہیں، جیسا کہ مولانا غلامی گنجوی نے فرمایا،

وہ ایسا کنی ہے کہ قوت اور اس کے پتوں سے اس نے حلو سے اور ریشم کا قاعدہ عنایت کیا۔

قوت وہی درخت قوت ہے جو ریشم کی پیداوار کا ذریعہ ہے چنانچہ راجشاہی کے باشندے قوت کی باقاعدہ کاشت کرتے ہیں اور ریشم پیدا کرنے والے کیرڑوں کو بطور خوراک کھلاتے ہیں اور ان کیرڑوں کی پرورش کرتے ہیں، یہ سب کچھ میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا اور دیکھ رہا ہوں اور مذکورہ کیرڑے کے کیرڑے کی خوراک بیدانچر ہے کہ ہندی میں اس کو رینڈی کہتے ہیں اس کے علاوہ ریشم کی وجہ حرمت، تقاض، تنعم، زیب و زینت، فحاش اور الکاسرہ جابرہ یعنی حکمرانوں اور سرکش لوگوں سے مشابست ہے (کہ وہ نرم و نازک و نرم و نفیس ریشم کو برائے تکبر و غنہ و دراپنا اور خفا بھونانے رکھتے ہیں) اور یہ چیز قوت کے اصل ریشے میں پائی جاتی ہے ذکر رینڈی میں آیا لیکن اگر بغرض محال و ذکر از قسم ریشم ہی ہو تو پھر اس کے حرام نہ ہونے کی وجہ یہ ہوگی کہ ریشم جس کی حرمت منصوص ہے اس سے اعلیٰ و عمدہ

ریشم مراد ہے ذکر رتوی اور گھٹیا۔ اور اہل اصول کے قاعدہ کے مطابق جب مطلق بولا جائے تو اس سے اس کا فرد کامل مراد ہوگا۔ پس یہ عدم حرمت کی چند وجوہات میرے شکستہ دل میں کھٹکتی تھیں جو بیان ہوئیں اللہ تعالیٰ حقائق اشیا کو سب سے بہتر جانتے والا ہے۔ اس کو رب جلیل کا شوق رکھنے والے بندے نے لکھا جو ابوالحسن محمد جلیل اللہ مدرس اول مدرسہ حسنیہ راجشاہ میر میں ہے اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں سے درگزر فرمائے۔ (ت)

کما قال الناظم الکنجوی ۵

کویے کہ از قوت و از برگ قوت

ز علو از ابریشم آورد سود

قوت ہاں قوت است اہل راجشاہی کہ نیست

و غرض ابریشم ست زراعت قوت سے کمند

کرم ابریشم رامی خوراندہ می پرورد چنانچہ اسی

بہم بچشم سر دیدہ ام دی نیم و غذائے کرم چارہ کرا

ورق بیدانچرست کہ ہندی آل را رینڈی ست

و علاوہ برآں وجہ حرمت حریر تقاض و تنعم و زینت

فحاش و تشبیر بالا کاسرہ و الجابرہ و اغراض

ست و اسی بہ دور میر یافتہ شود نہ در ریشم

علی فرض محال اگر آں جامہ از قسم ابریشم ہو باشد

پس وجہ عدم حرمت آں اسی خواہ بود کہ مراد از حریر

منصوص حریر جید باشد نہ رتوی بلکہ ضابطہ اصول

المطلق ینصرف نظر الی فردہ الکامل ہذا

ما خطر بیانی التفسیر و اللہ تعالیٰ اعلم بحقائق

الاشیاء نمقہ العبد المشتاق الی ربہ

الجلیل ابو اسعیل محمد خلیل اللہ

المدرس الاول فی المدرسۃ الحسنیۃ

الراجشاہیۃ تجاوز اللہ عن ذنوبہ۔

ریشم مراد ہے ذکر رتوی اور گھٹیا۔ اور اہل اصول کے قاعدہ کے مطابق جب مطلق بولا جائے تو اس سے

اس کا فرد کامل مراد ہوگا۔ پس یہ عدم حرمت کی چند وجوہات میرے شکستہ دل میں کھٹکتی تھیں جو بیان ہوئیں

اللہ تعالیٰ حقائق اشیا کو سب سے بہتر جانتے والا ہے۔ اس کو رب جلیل کا شوق رکھنے والے بندے نے

لکھا جو ابوالحسن محمد جلیل اللہ مدرس اول مدرسہ حسنیہ راجشاہ میر میں ہے اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں سے

درگزر فرمائے۔ (ت)

یار دوم از حیدر آباد دکن محلہ سلطانپور مرسلہ سید عبدالرزاق صاحب وکیل ہائی کورٹ و سیکریٹری اسٹیٹ
نواب خزانہ ملک بہادر وزیر جوڈیشل و پولس ڈیپارٹمنٹ

بدی عبارت بھائی خدمت عالی جناب مولوی احمد رضا خان صاحب قبلہ، جو غورہ کپڑے کا پیش ہے
کہا جاتا ہے یہ لٹری ہے، لٹری اور لٹری کی تعریف ذیل میں ہے،

سہ لٹری، لٹری کے کپڑے پر درخش کے جاتے ہیں جب ان کے اندر بچے ہو کر بڑے ہوتے ہیں
تو پانی میں ان کو جوش دیا جاتا ہے جب وہ گھل جاتے ہیں تو ان سے تار نکالا جاتا ہے وہی لٹری ہے۔

لٹری، لٹری کے کپڑے اس ملک میں بھی ہوتے ہیں جیسے برکے درخت کے کپڑے، یہ مثل لٹری کے
کپڑوں کے پر درخش نہیں کئے جاتے بلکہ قدرتا ایک بونڈی میں پر درخش پاتے ہیں، جب وہ غورہ بخود ہونے کے
بعد جاتے ہیں تو بونڈی سے تار نکال لئے جاتے ہیں وہی لٹری ہے۔

لٹری کی چمک اور طاعت لٹری میں نہیں ہوتی، اور چمک و طاعت خورقوں کے لباس کے کام میں نہیں آتا،
اور یہ کپڑا مثل چلواری کے متعہ دار دھل سکتا ہے اور چلواری سے مضبوط ہوتا ہے، اکثر علماء و مشائخ
اسے پہنتے ہیں، مگر حکمران و مدینہ علیہ میں بھی علماء و خطباء کو پہنتے دیکھا گیا، اب یہ فقیر پیدا ہوا ہے کہ مشرعا
اس خاص کپڑے کا ہنسا درست ہے یا نہیں؟ اور اس سے نماز جائز ہو سکتی ہے یا نہیں؟ ہم نے عرب و ہند
تجزیہ کے احکام صحیح بخاری و مسلم و مشکوٰۃ شریف و ہدایہ و فتاویٰ مالکیہ وغیرہ میں تفصیل سے دیکھے لیکن
یہ نشانی نہیں ہوتی کہ یہ خاص کپڑا مشروع ہے یا نہیں؟ لہذا صرف اسی قدر دریافت کرنا منظور ہے کہ یہ
کپڑا جو اس کے ساتھ پیش ہے مشروع ہے اور اس سے نماز جائز ہو جاتی ہے یا نہیں؟ کیونکہ آج کل
اس کپڑے کا بہت رواج ہوا ہے اس لئے مسلمانوں کو شک و شبہ سے بچانے کے لئے اس خاص کپڑے
کے جواز یا عدم جواز کا فتویٰ ضرور ہے۔

الجواب

اللہم لك الحمد، جو کپڑا فقیر نے دیکھا اور اس کے متعلق بیان سائل نظر سے گزرا، اس نے
صورۃ وصفہ حریر سے مشابہت نہ پائی۔ یہ بہت خشک کیفیت زدہ اکثر مغربی کپڑوں سے بھی گری حالت میں
ہے اسے نعومت، طراست، لطافت، ایراش، تیزی و کبر و تغافر سے کچھ علاقہ نہیں۔ قیمت میں بھی
سنا گیا ہے کہ بہت ارزاں ہے۔ وہ کرم جس سے یہ پیدا ہوتا ہے مسوع ہوا کہ وہ دودا القرم کے علاوہ
اور کپڑا ہے، اس کی غذا ورق خرما یعنی برگ ٹوت ہے اور اس کی ورق الخرد یعنی برگ بیدانجر
جسے ہندی میں آنڈی اور دیا برنگلہ میر، دینڈی کہتے ہیں۔ اسی مناسبت سے یہ کپڑا وہاں انھیں ناموں

مستحی ہے۔ اصل اشیاء میں اباحت ہے۔ جب تک شرع سے تحریم ثابت نہ ہو اس پر حرأت منوعہ و معصیت ہے۔

قال الله تعالى قل الله اذن لكم ام علم الله
تفترون ۵
اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اُن لوگوں سے فرمادیں (یعنی دریافت کریں) کیا اللہ تعالیٰ نے تمہیں ایسا کرنے کی اجازت دے رکھی ہے یا تم ویسے ہی اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھ رہے ہو؟ (ت)

وقال تعالى ولا تقولوا لما تصف السنتكم
الکذب هذا حلل وهذا حرام لتفتروا على
الله الکذب ط ان الذين يفترون على الله
الکذب لا یفلحون ۵
ایک اور مقام پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ (لوگو!) تمہاری زبانیں جو کچھ جھوٹ بیان کرتی ہیں اس سے پہلے میں یہ نہ کہو کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام تاکہ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھو۔ یقیناً جو لوگ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھتے ہیں وہ کبھی کامیاب نہیں ہو سکتے (ت)

علامہ حیدر علی نابلسی فرماتے ہیں :

لیس الاحتیاط فی الافتراء علی الله تعالیٰ
باثبات المحرمۃ والکراهۃ الذین لا بد لهما
من دلیل بل فی القول بالاباحۃ القوی
الاصل یہ
اللہ تعالیٰ پر افتراء کرنے میں کوئی احتیاط نہیں کہ حرمت اور کراہت ثابت کرے اس لئے کہ ان دونوں کے لئے دلیل ضروری ہے بلکہ احتیاط اس کو مباح کہنے میں ہے اس لئے کہ یہی اشیاء میں اصل ہے۔ (ت)

استنباط میں ہے :

فی الهدایۃ من فصل العداۃ لا باحة
اصل انتهى ویظهر هذا الاختلاف فی
المسکوت عنه ویخرج علیها ما اشکل
حاله فمنها الحيوان المشکل امره
آیہ کی فصل عدا میں ہے کہ اباحت اصل ہے انتہی اور جس چیز سے سکوت ہے (یعنی مسکوت عنه) میں یہ اختلاف ظاہر ہوتا ہے، اباحت پر ان مسائل کی تخریج کی جاتی ہے کہ جن کا حال معلوم کرنا مشکل ہو

سۃ القرآن الکریم ۵۹/۱۰

سۃ " ۱۱۶/۱۶

سۃ رد المحتار بحوالہ الصلح بین الاخوان فی اباحتہ شرب الخمر کتاب الوضوء ۲۹۶/۵

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دینی اس مسئلہ میں کہ دستار کے شلہ کہاں تک رکھنا مسنون ہے اور کہاں تک رکھنا مباح ہے اور کہاں تک رکھنا منوع و غیر مشروع حرام ہے اگر کسی شخص نے ڈیڑھ ہاتھ شلہ رکھا دوسرے نے بولا ڈیڑھ ہاتھ شلہ رکھنا حرام ہے، آیا یہ کہنا بوجہ شرع کے ہے یا نہیں؟ آیا یہ قائل گنہگار ہوا یا نہیں؟ بیعتوا تو جردوا (بیان فرماؤ اجر و پاؤ۔ ت)

الجواب

شلہ کی اقل مقدار چار انگشت ہے اور زیادہ سے زیادہ ایک ہاتھ، اور بعض نے نشست گاہ تک رخصت دی یعنی اس قدر کہ بیٹھنے سے موضع جلوس تک پہنچے، اور زیادہ رائج یہی ہے کہ نہت پشت سے زیادہ نہ ہو جس کی مقدار تقریباً وہی ایک ہاتھ ہے، حد سے زیادہ داخل اسراف ہے، اور یہ نیت تکبر ہو تو حرام، یونہی نشست گاہ سے بھی نیچا شلہ رانوں یا زانو تک یہ سخت شنیع و منوع، اور بعض انسان بد وضع آوارہ رندوں کی وضع ہے۔ ڈیڑھ ہاتھ کا شلہ اگر بنیت تکبر نہ ہو تو اسے حرام کہنا نہ چاہئے خصوصاً اس حالت میں کہ بعض علماء نے موضع جلوس تک بھی اجازت دی مگر حرام کہنے والے کو گنہگار بھی نہ کہیں گے جبکہ اُس نے حرام بمعنی عام یعنی منوع لیا ہو جو مکروہ تحریمی کو شامل ہے۔ اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ میں ہے:

اقل مقدار عند چار انگشت است و تطویل اقل تجاوز
از نصف ظہر بدعت است و داخل اسبال و اسراف
منوع و اگر بطریق تکبر و غیلا باشد حرام و الا مکروہ
مخالفت سنت است

پگڑی کے شلہ کی کم سے کم مقدار چار انگلیوں کے برابر ہے اور شلہ کو اتنا لبا رکھنا کہ آدمی پشت سے بھی آگے چلا جائے بدعت ہے، پگڑا الشکانے میں اسراف ہے جو منوع ہے، اور اگر تکبر اور تفاخر کے طور پر ہو تو حرام ہے ورنہ مکروہ اور خلاف سنت ہے۔

دستور اللباس میں ہے:

از قنای مجتہ و جامع آوردہ کہ الذنب ستہ انواع
للقاضی خمس وثلاثون اصابع و للخطیب احدى
وعشرون اصابع و للعالم سبع و عشرون
اصابع و للتعلم سبعة عشر اصبعاً و للصوفی
سبع اصابع و للعالمی اربع اصابع

فتاویٰ مجتہ اور جامع میں فعل کیا گیا ہے کہ شلہ کی چھ اقسام ہیں، (۱) قاضی کے لئے ۳۵ انگشت کے بمقدار، (۲) خطیب کے لئے بمقدار ۲۰ انگشت، (۳) عالم کے لئے بمقدار ۲۰ انگشت، (۴) متعلم کیلئے بمقدار ۱۷ انگشت، (۵) صوفی کیلئے بمقدار ۱۷ انگشت، (۶) عالم آدمی کے لئے بمقدار ۴ انگشت۔ (ت)

۱۸ اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ المصابیح کتاب اللباس فصل دوم مطبع و نکلشور کھنؤ ۵۴۵/۲
۱۹ دستور اللباس

المعصی والن عنصر الاحمر والاصفر للرجال
والله تعالى اعلم۔
اشارہ کرتے ہیں معصفر اور زعفرانی سُرخ اور زرد
رنگ مردوں کے لئے مکروہ ہے۔ اور اللہ سب
سے بڑا عالم ہے۔ (ت)

مسئلہ ۳۸

نیا کپڑا جو استعمال کرنے پر کیا پڑھے اور کون سے روز استعمال کرے؟ درزی کو کون سے روز سٹے
کو دے؟

الجواب

بسم اللہ کہہ کر پنے اور پس کر پڑھے۔
الحمد لله الذي كساني هذا ورزقنيه من
غير حول ولا قوة۔
سب تعریف اور ستائش اُس اللہ تعالیٰ کے لئے ہے
جس نے مجھے یہ لباس پہنایا اور میری قوت و طاقت
(پکاؤ و تحفظ کے بغیر مجھے اسکے پہننے کی توفیق بخشی) (ت)
اور کپڑے کے استعمال یا درزی کو دینے کے لئے کوئی خصوصیت نہیں، ہاں منگل کے دن کپڑا قطع نہ کیا جائے،
مواہل کو م اللہ تعالیٰ وجہ سے فرمایا،

جو کپڑا منگل کے روز قطع کیا جائے۔ جلی یا ڈوبے یا چوری ہو جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۳۹ ازکاک علیکذا کہہ ملا مرسل عبد المجید خان یوسف ذی سرستہ کورٹ ۲۹ صفر ۱۳۲۱ھ
زید انگریزی ٹوپی مینی ہیٹ استعمال نہیں کرتا ہے مگر پتلون پہنتا ہے اور پتلون پر ترک کوٹ پہنتا ہے
یہ لباس درست ہے یا نہیں؟

الجواب

در بارۃ لباس اصل کلی یہ ہے کہ جو لباس جس جگہ کفار یا جتہ عیسٰی یا فساد کی وضع ہے اپنے اختصاص
شعاریت کے مقدار پر مکروہ یا حرام یا بعض امور میں کفر تک ہے۔ حدیقتہ تدریس فرمایا۔
لبس ذی الافرنج کفر علیٰ الصحیح۔ افرنجیوں کا لباس صحیح قول کی بنا پر کفر ہے۔ (ت)
ہیٹ اسی قسم میں ہے اور پتلون قسم اول میں، اور دوسرے حکم میں کسی اسلامی قوم کی وضع ہونا کافی

نہیں جبکہ اس ملک میں کٹاریا قساق کی وضع ہو فان کل بلدۃ و عوانہا (کیونکہ ہر شہر اور اس کے رہنے والے۔ ت) خصوصاً اس حالت میں کہ ترک نے بھی یہ وضع بہت قریب زمانے سے اختیار کی اور وہ بھی نہ طوعاً بلکہ جبراً، سلسلے کی عموماً کے زمانہ میں سلطنت کی طرف سے اس پر مجبور کیا گیا اور نیچری فوج نے اس پر مخالفت کی اور کشت و خون واقع ہوا بالآخر مجبوری مانی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ مسئلہ حافظہ نبوی صاحب از خاص ضلع بمبہ ارہ محلہ کم تالاب متوسط ضلع ناگپور

۱۲ ربیع الاول ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ غم رنگ شکر سرخ، سبز، نیلا، پیلا ایسے رنگ کے کپڑے پہنی کر ناجائز ہے یا ناجائز؟ بینوا توجیہ و (بیان فرماؤ اور اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

عورت کو ہر قسم کا رنگ جائز ہے جب تک اس میں کوئی نجاست نہ ہو، اور مرد کے لئے دو رنگوں کا استعمال ہے معصفر اور زعفران یعنی کسم اور کیسر۔ یہ دونوں مرد کو ناجائز ہیں اور خاص شوخ رنگ بھی اسے مناسب نہیں، حدیث میں ہے:

ایاکم والحسرة فانہما من ذی الشیطانیۃ۔ سرخ رنگت سے بچو اس لئے کہ وہ شیطانی صورت اور ہمت ہے۔ (ت)

باقی رنگ فی نفسہ جائز ہیں کچے ہوں یا پکے، ہاں اگر کوئی کسی عارض کی وجہ سے مانعت ہو جائے تو وہ دوسری بات ہے، جیسے ماتم کی وجہ سے سیاہ لباس پہننا حرام ہے کما فی الہندیۃ (جیسا کہ فتاویٰ ہندیہ میں ہے۔ ت) بلکہ ماتم کے لئے کسی قسم کی تغیر وضع حرام ہے کما فی المرقاة شرح مشکوٰۃ لعلی القاری (جیسا کہ ملا علی قاری کی مرقاة شرح مشکوٰۃ میں ہے۔ ت) ولہذا ایام محرم شریفین میں سبز لباس جس طرح باہر میں مروج ہے ناجائز و گناہ ہے اور اودایا نیلا یا آبی یا سیاہ اور بدتر و انجسٹ ہے کہ روافض کا شمار اور ان کی تشبیہ ہے اسی طرح اُن ایام میں سرخ بھی ناجیہ نجیث پر نیت خوشی و شادی پہنتے ہیں یونہی ہولی کے دنوں میں چیزیاں اور بسنت کے دنوں میں بسنتی کہ کفار ہند کی رسم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۳۸/۸	المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت	حدیث ۳۱۷	لے المعجم الکبیر
۳۱۲/۱۵	موسسة الرسالة بیروت	حدیث ۴۱۱، ۷۸	کنز العمال بحوالہ ابی جریر علی قتادہ
۳۳۲/۵	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب التاسع	لے فتاویٰ ہندیۃ کتاب الکراہیۃ

مسئلہ از موضع میرپور ضلع پٹی بھیت مرسلہ یوسف علی ۲۳ جمادی الثانی ۱۳۳۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ لباس مسنون کیا ہے اور روایت
 مشہورہ میں ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہمیشہ تہبند ہی استعمال فرمایا ہے اور قیاس بلائیں یعنی گھنڈی
 پہنی ہیں تو بھی مسنون ہو اور جب یہ مسنون ہو تو اگر کوئی شخص پانچا مر پہنے یا قیاس یا بٹن پہنے یا چین لگا سکے
 یا کار لٹکائے یہ سب خلاف سنت ہیں تو کیا وہ مخالفت سنت کہل یا جائے گا اور مثلاً آپ نے یعنی حضور
 اقدس سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ناب جویں ہی تناول فرمائی ہیں اور دعوت میں جیسی بھی تو کیا
 جو شخص اپنے مکان پر نان گذم کھائے اور نان جو نہ کھائے تو مخالفین سنت میں داخل ہوگا؟ بیٹو
 توجروا (بیان فرماؤ اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

یہ سننی زوائد ہیں بریت اتباع اجر ہے ورنہ

قل من حرم منینۃ اللہ الحق اخراج لیساء و
 والطینت من الرزق بلہ
 فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی زیب و زینت کسی نے حرام
 ٹھہرائی جو اس نے بندوں کے لئے نکال دی
 (ظاہر فرمائی) اور مستحقری روزی۔ (ت)

ہاں یہ ضرور ہے کہ کفار یا بد مذہبوں یا فساق کی وضع نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از بریل شہر گنہ محلہ سہروانی ٹولہ مرسلہ حافظ رحیم اللہ صاحب ۲۶ جمادی الثانی ۱۳۳۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 عمامہ شریف کے گر کا باندھا تھا اور کس طرح باندھا تھا جیسا کہ عرب شریف کے لوگ باندھتے ہیں یا یہاں کے
 لوگ باندھتے ہیں اور حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تہبند باندھا تھا کہ پانچا مر پہنا تھا اور حضور کریم شریف
 میں گھنڈی لگی تھی یا بٹن اور کریم شریف میں چاک کھلے تھے یا نہیں؟ گھنڈی آپ کے کرتہ مبارک میں سامنے
 تھی یا ادھر ادھر؟

الجواب

عمامہ میں سنت یہ ہے کہ ڈھائی گنہ سے کم نہ ہو نہ چھ گنہ سے زیادہ، اور اس کی بندش گنبد نما ہو
 جس طرح فقیر باندھا ہے، عرب شریف کے لوگ جیسا اب باندھتے ہیں طریقہ سنت نہیں اسے اعتبار رکھتے ہیں

کہ بیچ میں سر کھلا ہے، اور اعتقاد کو علمائے مکروہ کھاسے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تبتہ باندھا اور پاجامہ خریدنا اور پاجامہ پہننے کی تعریف فرمانا ثابت ہے پہننا ثابت نہیں۔ کمرۃ مبارک میں بیٹن ثابت نہیں۔ چاک دونوں طرف تھے۔ صحیح مسلم شریف میں اسما بنت ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں ہے،

وفرجیہا مکفوفین بالذیبا جلیۃ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے کمرۃ مبارک کے دونوں چاک ریشم سے بٹلے ہوئے تھے۔ (د)

گریبان مبارک سینہ اقدس پر تھا، اشعۃ اللمعات میں ہے، جیب قیص آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برینہ گریبان آپ کے مقدس سینے پر تھا جیسا کہ بہت سی حدیثیں (ارشادات صحابہ کرام) اس پر دلالت (اور راہنمائی) کرتی ہیں۔ (د)

اُسی میں ہے، تحقیق آنست کہ گریبان پیراہی نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برینہ بودیمہ واللہ تعالیٰ اعلم تحقیق یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے کمرۃ مبارک کا گریبان سینہ اقدس پر تھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (د)

مسئلہ از برٹس گائڈ مرارپٹرس مال ویچ ایسٹ بنگ مستولہ عبد الغفور تاریخ ۲۴ صفر المظفر روز شنبہ ۱۳۳۲ھ

زرد رنگ کپڑا مرد کو پہننا کیسا ہے خصوصاً جو شخص اپنے کو عالم کہے اور پھر زرد کپڑا پہنتا ہو۔

الجواب

زعفران کا رنگا ہوا کپڑا مرد پر حرام ہے اور کسی طرح کا زرد رنگ آم نہیں ہاں اگر وہ کسی ایسی شخص مخصوص

۱۹۰/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	صحیح مسلم کتاب البیاس باب تحریم استعمال انار الذہب
۵۴۲/۴	مکتبہ نوریہ رضویہ سکر	اشعۃ اللمعات الفصل الثانی
۵۴۲/۴	" " "	" " "

پر ہے جس سے انگشت نمائی و شہرت ہو تو مطلقاً حکومہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از گوندل علاقہ کاٹیاواڑ مسئلہ عبدالستار بن اسماعیل سنی حنفی قادری رضوی
 ۱۴ رجب المرجب ۱۳۳۴ھ

رد مال خالص ریشمی کپڑے کا مرد استعمال کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب

رد مال سے مراد اگر ہاتھ میں لینے کا ہے تو کر سکتا ہے اور اگر اوڑھنے کا ہے تو نہیں۔
مسئلہ از گوندل کاٹیاواڑ مسئلہ عبدالستار بن اسماعیل صاحب حکم صفر ۱۳۳۵ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ غل اور کھواب سُوتی یا ریشمی کا استعمال مرد کے لئے
 جائز ہے یا نہیں؟ اس طرف اکثر مسلمان غل کی ٹوپی اور سداری وغیرہ پہنتے ہیں۔ جینا تو جرد (بیان فراء
 اور اجرد ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

کھواب یا غل سُوتی مرد کو حباب تر ہے اور ریشمی ناجائز؟ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ مسدّد صاحب علی قلب علم سہما صفر المظفر ۱۳۳۵ھ
 (۱) عورت نے اپنے خاوند کو اپنے ساتھ لٹ کر اپنا لحاف ریشمی یا چادر ریشمی خاوند کو بھی اڑھادی تو کیا
 استعمال ریشمی کپڑے کا برتج عورت کے مرد کو جائز ہے یا نہیں؟
 (۲) مرد کو غل پہننا جائز ہے یا نہیں؟ جینا تو جرد

الجواب

(۱) ناجائز ہے اور اوڑھنے میں تبعیت کے کوئی معنی نہیں، دونوں مستقل ہیں، اور یہ تبعیت کی کوئی صورت
 نہیں کہ جگہ عورت کی ہے یا بنا اس کے لئے یاں ریشمی تو شک پر لینا امام کے نزدیک جائز ہے۔
 (۲) ریشمی غل ناجائز ہے سُوتی جائز۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از بنارس محلہ پرگندہ مسئلہ مولانا مولوی عبدالحق صاحب ۱۰ شعبان ۱۳۳۵ھ
 عورات کو پاتجا مرد ٹھکانہ ل کر پہننا چاہئے یا ڈھانک کر؟

الجواب

عورات کے لئے فستر عورت میں داخل ہیں، غیر محرم کو ان کا دیکھنا حرام ہے، عورت کو حکم ہے کہ اس کے
 پائے خوب نیچے ہوں کہ چلتے میں سبق یا گئے کھلنے کا احتمال نہ رہے۔ رد المحتار میں ہے؛

اعضاء عورة المرأة الساكنة مع الكعبين
والشديان الخ.

آزاد (شریعت زادی) عورت کا محل ستر (چھپانے
کی جگہ) مخول سیت دو پنڈیاں اور دو چھتیاں
ہیں الخ (ذات)

مالک و ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ ام المؤمنین ام سلمہ اور ترمذی و نسائی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہم سے راوی

حدیث ام المؤمنین انہا قالت لمرسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حین ذکر الاتراف فالمرأة
یا رسول اللہ قال توخی شبرا قالت اذن تنکشف
عنہا قال فذراع لا تزيد علیہ - و اللہ
تعالیٰ اعلم.

یہ سیدہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ہے
کہ انھوں نے بارگاہ رسالت میں عرض کی کہ جبکہ
سر کا پردہ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تہبند کا
ذکر فرمایا یا رسول اللہ! عورت کا کیا حکم ہے؟
ارشاد فرمایا: وہ بالشت بھر (اپنا تہبند) اٹھائے رکھے

عرض کی، پھر اس کا پاؤں پر ہنہ ہوگا۔ ارشاد فرمایا، ایک ہاتھ چھوڑ دے (یعنی لشکاد سے) یعنی اس سے زیادہ
نہ ہو۔ و اللہ تعالیٰ اعلم.

مسئلہ ۴۹ از موضع مخموری ڈاکخانہ کشن گڑھ ضلع ندیا مسند نذیر احمد صاحب ۶ جمادی الاولیٰ

لباس سنون مردان و زنان چیت و خلافت مشق
شیر وانی چکن و اچکن و کوٹ انگریزی و فارسی
و پاجامہ انگریزی و دھوتی و گزی و کلاہ ترکی و
انگریزی و غیرہ از لباس مردان و بڈی ہند و ال کہ
طولش تا گز و ببدی چسپاں بود و شامیز کہ پیراہن
در ازست زیر سازی و گزی می پوشد و ستازی
وہ زراع و غیرہ از لباس زنان رواست

مردوں اور عورتوں کے لئے کون سا لباس سنت ہے
اور اس کے مخالفت کون سا لباس ہے۔ مثلاً
شیر وانی، چکن، اچکن، کوٹ انگریزی اور فارسی
پاجامہ انگریزی، دس گز دھوتی، ترکی اور انگریزی
ٹوپی وغیرہ مردوں کا لباس ہے۔ اور ہندوؤں
کی بڈی کہ جس کی درازی کمر تک ہوتی ہے۔
اور وہ جسم سے پیوستہ ہوا کرتی ہے۔ اور شامیز

سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی الذیل و ارا حیات التراث العربی بیروت ۲۴۲/۱

سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی الذیل آفتاب عالم پریس لاہور ۲۱۲/۲

سنن النسائی کتاب الزینۃ باب ما جاء فی ذیول النساء نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲۹۸/۲

جامع الترمذی ابواب اللباس " " " " امین مکتبی دہلی ۲۰۹/۱

سنن ابن ماجہ کتاب اللباس باب ذیل المرأة کم کمین ایچ ایم سعید مکتبی کراچی ص ۲۶۲

یا نہ؟
ہیں، اور سارٹھی کی مقدار اس بات پر منحصر ہوتی ہے۔ یہ عورتوں کا لباس ہے۔ کیا یہ دونوں جائز ہیں یا نہیں؟

الجواب

کلید در لباس آنست کہ در وہ رعایت
سہ امرے باید کردیکے حاصل ادا ملال باشد
بجو لباس ریشیں یا زری یا رنگیں معصفرہ زعفران
کہ مرد را مطلقاً و انیسست، دوم رعایت ستر
آنچہ کہ متعلق بستر است چنانچہ مرد را زرجب مرد
زنان آزاد را از سر تا پا ہمہ لباس پیش بجانب
و انچہ پشت و شکم از ناف تا زیر زانو پوشد
پیش محارم و اگر تنہا پیش شرعہ خود ست
عاجت پنج ستر نذر الاحیاء و از فروغ اینہم
ست کہ لباس بر وضع ستر آنچنان چسپیہ کہ
ہیات ان عضو را نمایہ کسا ذکرہ فی رد المحتار
حقیقۃً فی معلقۃ علیہ، ستم لحاظ
وضع کہ زری کنار باشد نہ طرق ففاق و این
بر دوگونہ است یکے آنکہ شعار مذہب ایشان
باشد بچو زنا را ہنود و کلاہ مخصوص نفساری
کہ ہیئت نامند لبس اینہا کہنہ بود و اگر
شعار مذہب نیست از خصوصیات قوم
آہنا آنست ممنوع و نادر و باشد حدیث صحیح
من قسبتہ بقوم فہو منہم

تعداد کلید، لباس پہننے میں یہ ہے کہ اس میں تین امور
کی رعایت کرنی چاہئے۔ ایک یہ کہ اصل میں اس کا
استعمال کرنا جائز ہو، مثلاً جیسے ریشمی یا سنہری لباس
یا سرخ یا زرد، زعفرانی رنگ کا لباس کہ علی الاطلاق
مرد کے لئے اس کا استعمال جائز نہیں۔ (دوسری
بات) ستر کی رعایت ہو اُس لباس میں کہ جس کا
سترے قفل ہے۔ جیسے مرد کے لئے زرجب مرد۔
اور آزاد عورتیں سرے لے کر پاؤں تک غیر محسوم
(اجنبی) مردوں کے سامنے مکمل لباس پہنے ہوں۔
البتہ مجرم مردوں کے زور و پشت اور ناف سے
لے کر گھٹنوں کے نیچے تک پردہ پوش ہوں۔
۱۱۔ اگر تنہا شوہر کے لباس ہو تو پھر اہتمام ستر
کہ کوئی ضرورت نہیں لیکن اگر شرم و حیا مانع ہو تو
اگک بات ہے۔ اور اس کے ذیلی پہلوؤں میں سے
یہ بھی ہے کہ لباس محل ستر پر کچھ اس طرح چسپاں
ہو کہ اس عضو کی حیثیت نہ دکھائی دے۔ جیسا کہ
فتاویٰ شامی میں ذکر فرمایا اور میں نے اس کے
حواشی میں اس کی تحقیق کر دی۔ (تیسری بات)
لباس کی وضع کا لحاظ رکھا جائے کہ کافروں کی شکل و

در صورت اولیٰ محول برنفا ہمسر خود دست
 و در ثانیہ بر ز حبس و تہدید و در ثانیہ امر
 باختلاف محاکم و مراسم مختلف شود مشغول
 و برنگاہ ساری عام ست مرزبان مسلمات و
 مشرکات و پس از باب تشبہ نباشد اچکن
 و چکن و شیروانی از تراشہا سے جدیدہ است
 و جدت و رعادت ممنوع نیست تا مشکل بر ممنوع
 شرعی نباشد در رنگ طلبوس مردان کہ انگرکھا
 نامند نوپیداست فاما منع ششرمی با خود ندارد
 مگر آنگاہ کہ چاک پردہ اشش جانب راست باشد
 کہ وجہ مشابہت ہنود حرام ست کوٹ انگریزی
 ممنوع ست و کوٹ فارسی ندیدہ ام و اگر خصوصیت
 بقوم کفر یا فسقہ دار و نسیہ ممنوع ست بچنان
 زیر جامہ انگریزی کہ پتلون نامند اگر مانع سجود
 باشد خود کبیرہ مرد و دبا شد و در نہ وجہ مشابہت
 ممنوع بود لباس مسنونہ ازار ست یعنی تہبسنہ
 و این دھوتی بدو وجہ ممنوع ست یکے لباس
 ہنود دوم اسراف بے سود کہ بجائے وہ گز سچار
 گز کافی بود، کلاہ ترکی ابتداء سے اور در نجیبیاں
 شد آناں را بہرہ از اسلام نیست اگر ہم چنان
 می ماند وریں محاکم حکم جواز شش نبودی کہ ای جا
 ترکان نینہ بیدیناں با و عادی اند مگر حالہ شایدہ
 است کہ در بسیار سے از مسلمانان نسیہ زانی
 تپ سرخ سراپت کردہ پس شعاری نحریت نمائد
 اہل علم و تقویٰ را از و احتراز باید کہ تا حال وضع علیٰ

صورت اور ریاستوں کے طرز طریقہ پر نہ ہو۔ اور
 اس کی دو قسمیں ہیں، ایک یہ کہ ان کا مذہبی شعار
 ہو، جیسے ہندوؤں کا بت اور عیسائیوں کی خصوصی
 ٹوپی کہ ہیٹ کہتے ہیں، پس ان کا استعمال
 کفر ہے۔ اور اگر ان کے مذہب کا شعار تو نہیں
 لیکن ان کی قوم کا خصوصی لباس ہے تو اس
 صورت میں بھی اس کا استعمال ممنوع و ناجائز
 ہے) چنانچہ حدیث صحیح میں فرمایا، جو کسی قوم سے
 مشابہت اختیار کرے وہ اسی میں شمار ہے۔
 پس پہلی صورت میں یہ اپنے ظاہر پر محمول ہے۔
 لیکن دوسری صورت میں ڈانٹ ڈپٹ اور
 ڈراو سے پر محمول ہے۔ اور امر ثانی میں اختلاف
 محاکم اور مراسم کی بنا پر مختلف ہو جاتا ہے مثلاً
 بشکر دیش میں سارھی ایک عام لباس ہے
 جس میں مسلم اور غیر مسلم دونوں قسم کی شامل ہیں
 (لہذا اس میں کسی ایک کی کوئی خصوصیت نہیں)
 لہذا اس حالت میں از قبیل تشبہ نہیں۔ اچکن،
 چکن اور شیروانی یہ ایک جدید (نیا) لباس ہے
 اور عادتہ "جدت" ممنوع نہیں بشرطیکہ کسی ممنوع
 شرعی میں شامل نہ ہو۔ نیز شکل مردانہ لباس
 کہ جس کو "انگرکھا" کہتے ہیں یہ بھی ایک جدید
 پیداوار ہے۔ لیکن اس کے باوجود یہ اپنے اندر
 مخالفت شرعی نہیں رکھتا، مگر جبکہ اس کے پٹے
 کا چاک دائیں طرف ہو تو پھر ہندوؤں کی مشابہت
 کی وجہ سے حرام ہے۔ اور کوٹ انگریزی پٹنہ منع

ہے۔ اور کوٹ فارسی میں نے نہیں دیکھا۔ اگر کافروں یا عاقبتوں سے کوئی خصوصیت رکھتا ہو تو پھر اس کا استعمال بھی ناجائز ہے۔ اور اسی طرح زیر جب امر انگریزی کہ جس کو "پستلوی" کہتے ہیں، اگر سببہ کرنے میں رکاوٹ پیدا کرے تو پھر گناہ کبیرہ قابلِ رد ہے۔ ورنہ (مکتر یہ ہے) کہ بوجہ مشابہت منوع ہے۔ لباس سنون ازار یعنی تہبند ہے۔ اور دھوئی دو وجہ کی بنا پر منوع قابلِ ترک ہے، ایک اس لئے کہ ہندوؤں کا لباس ہے۔ دوسری وجہ بیفادہ اسراف (فضول خرچ) ہے۔ کیونکہ دس گز کی پگائے صرف چار گز ہی کافی ہے۔ ترکی ٹوپی کی اسکی ابتداء نیچروں سے ہوئی اور ان کا اسلام میں کوئی حقہ نہیں۔ اگر یہی حالت رہتی تو ان ممالک میں اس کا بوازنہ ہوتا کیونکہ یہاں کوئی ترکی نہیں صرف بے پون اس کے استعمال کی عادت رکھتے ہیں۔ لیکن اب دیکھنے میں آیا ہے (اور یہ مشاہدہ ہوا ہے) کہ بہت سے مسلمانوں میں بھی یہ شرع بخار سرایت کر گیا ہے، لہذا اب نہجیہ کا شمار نہیں رہا۔ پس اہل علم اور اصحاب تقویٰ کو اس سے پرہیز کرنا چاہئے یہاں تک کہ علماء اور صلحاء کا معمول ہو جائے۔ اسی طرح شیردانی کہ اگرچہ عوام کو دونوں سے ممانعت نہیں لیکن خاص لوگوں کو پرہیز کرنا چاہئے۔ بڑی اور شامیز کے متعلق معلوم نہ ہو سکا کہ یہ دونوں

وصلاء شدہ است چنان حال شیردانی کہ کہ اگرچہ عوام را از ہر دو ممانعت برآمد خواہد را از احتراز باید، و بڑی و شامیز معلوم تشخصیت بہم کلیہ کہ بالا گفتہ ایم رجوع باید کرد اگر وضع مخصوص کفار یا فتناء مست احتراز لازم است و نکستہ دیگر یاد باید داشت کہ در ملک و شہر خود ہر سبب وضع مسلمانان باشد اور ترک گفتن وضع دیگر کو موجب شہرت و انگشت نمائی باشد اختیار کردن نیست مکروہ مست علما فرمودہ اند الخضر و ج عن عبادۃ البلد شہد و مکروہ لباس سنون مرزبان و مردان را جب اور و تہبند وجہ و قمیص بود و مردان یعنی زیر جامہ نیز کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اگرچہ نموشید پوشند گان راستود و خریدن خود ثابت ست زنے در راہ می گزاشت ایش لغزش بر فدا سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رفتن از آن سوگردانید حاضران عرضہ داشتند کہ او زیر جب مردار و فرمود اللہم اغفر للمترکین ولات الہی زنان زیر جامہ پوش را معفرت کن مردان را فرمودی کہ ازار تا نیم ساق دارند و کبیین را زنہار نموشند زنان را یک جب فرو بستن رخصت دارد عرضہ کردند اذ آنکشتن یا رسول اللہ ای گاہ در مٹی و غیرہ احتمال انکشاف ست فرمود یک زرا تا و بیش از بی نے نیز از

لہ الحدیث النبیہ شرح الطریقۃ الحمیدۃ الصنف التاسع حتمۃ الامتاع الخ مکتبہ نوریہ رضویہ سکر ۵۸۶/۲
 ۱/۱۵/۲۶۳
 سنن ابی داؤد ۲/۲۱۲ و سنن النسائی ۲/۲۹۸ و سنن ابن ماجہ ۲/۲۶۱ و جامع الترمذی ۱/۲۰۶

بہاس زنانہ خمار بود کہ با دوسری پوشیدہ و نطق
کہ بر کر بالائے ازار می بستند۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
کیا چیز نہیں۔ لیکن اسی ضابطہ کلیہ کی طرف رجوع کرنا
چاہئے کہ جس کو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ اگر کافروں
یا فاسقوں کی وضع پر تو پرہیز کرے۔ (یہاں) ایک اور
نکتہ یاد رکھنا چاہئے کہ اپنے ملک اور شہر میں عام مسلمانوں کی جو وضع اور طرز و طریقہ ہو اُسے چھوڑ دینا اور دوسری وضع
جو کشمیر اور اقلیت نجاتی کا سبب ہے اُسے اختیار کرنا مکروہ ہے۔ چنانچہ علماء کرام فرماتے ہیں اپنے شہر کی
عادت اور طریقہ کار بجا رہنا اور شہرت اور مکروہ ہے۔ پس مردوں اور عورتوں کا مسنون لباس چادر، تہبند،
جبتہ، کرتہ ہے۔ مشلوار یعنی زیر جامہ، اگرچہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے نہیں پہنا لیکن پہننے والوں
کی تعریف فرمائی اور آپ کا اسے خریدنا ثابت ہے۔ ایک عورت راہ سے گزر رہی تھی کہ اس کا پاؤں پھسلا
اور گر گئی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس طرف سے اپنا منہ پھیر لیا۔ چنانچہ حاضرین نے عرض کی
کہ یہ عورت مشلوار پہنے ہوئے تھی، آپ نے یہ دُعا مانگی: اے اللہ! مشلوار پہننے والی عورتوں کو
بخش دے۔ اور مردوں کو مکہ دیا کہ تہبند نصیب نہ لے سکیں اور ٹخنوں کو کبھی نہ ڈھانپیں، اور عورتوں
کو "ازار" ایک بالشت چھوڑنے کا حکم فرمایا۔ (میں نے عرض کی، یا رسول اللہ (علیک الصلوٰۃ والسلام)
پھر تو برہنہ ہو جائیں گی، یعنی اے اللہ کے رسول! پھر تو ان کے چپنے میں برہنگی کا امکان ہے۔ ارشاد
فرمایا، اچھا ایک ہاتھ لٹکار رکھیں لیکن اس سے زیادہ نہ ہو۔ اور عورتوں کے لباس میں دوپٹہ (غلامی)
بھی ہے کہ اس سے سر ڈھانپتی ہیں اور قسم (نطاق) جو کر پر تہبند کے اوپر باندھتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
من شملہ ازادہ شملہ ڈاک خانہ اچنیر اضلع آگرہ مسئلہ صادق علی خاں صاحب ۲۵ شوال ۱۳۳۶ھ
ایسا لباس پہننا جس سے فرق کافر و مسلمان کا نہ رہے شرعاً کیا حکم رکھتا ہے؟

الجواب

حرام ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
من تشبه بقوم فهو منهم۔
جو کوئی کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے وہ
ان ہی میں سے ہے۔ (ت)

بلکہ انس میں بہت صورتیں کفر ہیں، جیسے زنا و باندھنا، بلکہ شہر ح الدہر و عطاء مر عبد الفتی النابی بن سبیل
رحمہما اللہ تعالیٰ میں ہے۔

پس زی الا فرج کفر علی الصحیحہ۔ یعنی صحیح مذہب یہ ہے کہ فریگیوں کی وضع پسنتا کفر ہے۔ (ت)

13
13

فتاویٰ خلاصہ میں ہے :

امراة شدت علی وسطها جبلا وقالت هذا
ثنا نارتکفر بحکمہ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۵۱ از حبیب گنج ضلع علیگرہ مرسلہ روح اللہ غنی ریاست ۶ شعبان ۱۳۲۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہ معمولی جاپانی اور ولایتی کپڑے برسات کے بنے ہوئے
جس میں کچھ بے پیک اور کچھ مختلف چمکدار ہوتے ہیں کچھ نرم ہوتے ہیں کچھ نہیں ہوتے حریر میں داخل ہیں اور
ان کا استعمال مرد و زن کو ناجائز ہے یا نہیں، ان کا کیا حکم ہے؟

الجواب

برسات کے بعض نے کہا کہ انگریزی میں ریشم کا نام ہے، اگر ایسا ہو بھی تو اعتبار حقیقت کا ہے نہ کہ مجرد
نام کا، برساتے تشبیہ بھی ہوتا ہے جیسے رنگ مٹی، بھلی نہیں، گرمی سلور چاندی نہیں۔ جو کپڑے
دام بانس یا کسی چال وغیرہ پسینہ غیر ریشم کے ہوں اگرچہ صناعی سے ان کو کتنا ہی نرم اور چمکیلا کیا ہو مرد کو
حلال ہیں اور اگر خالص ریشم کے ہوں یا بانا ریشم ہو اگرچہ تانا کچھ ہو تو حرام ہیں یہ امر ان کپڑوں کو دیکھ کر یا ان کا
سمار جلا کر یا د اقصیٰ سے تحقیق کر کے معلوم ہو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۲ از بریلی مدرسہ منتظر السلام سولہ مولوی جرم بخش صاحب بنگالی ۱۶ صفر ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نخل کا کپڑا مرد کے لئے پسنتا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

جس نخل پر ریشم کا رڈاں پورا بچھا ہوا ہوتا ہے اس کا پسنتا مرد کو جائز نہیں ورنہ حرام ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۳ از احمد آباد گجرات پانچویں مرسلہ حکیم انوار حسین صاحب صفدری ۴ ذی الحجہ ۱۳۳۸ھ
علمائے کرام اہلسنت و جماعت ادام اللہ فضلہم کا اس بات میں کیا ارشاد ہے کہ شرخ اور

کتاب

زرد (پیل) رنگ کا کپڑا پہنا کر دو گھنٹہ سے یا نہیں؟ اور اس سے نماز درست ہے نہیں؟ اگر پہننا مکروہ ہے تو اس میں کراہت تیز بھی ہے یا خفی؟ بعض احادیث سے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سُرخ جبّہ زیب تن فرمانا ثابت اور زرد پلٹوس رنگ کا ظاہر، مثلاً:

عن جابر بن سمرّة قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة مقمرة واضحيان فجعلت انظر اليه والى القمر وعليه حلة حمراء فاذا هو احسن عندي من القمر رواة الدارمي والترمذي

حضرت جابر بن سمرّة رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا، میں نے خود حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو (ایک دفعہ) چاندنی روشن رات میں دیکھا تو پھر آپ کو اور چاند کو مسلسل دیکھنے لگا، اور آپ اس وقت سُرخ جبّہ پہنے ہوئے تھے (پھر آخر میں نے یہ تعجب نہ کیا) کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم میرے نزدیک چاند سے زیادہ حسین ہیں (یعنی آسمانی چاند سے مدنی چاند کا حُسن بڑھا ہوا ہے) اسی کو دارمی اور ترمذی نے روایت کیا (ت) [کسی نے کیا خوب فرمایا، سہ]

میں وہ شاعر نہیں جو چاند کو دونوں اُن کے چہرے کو
میں اُن کے نقش پا پر چاند کو شش بان کرتا ہوں۔ [مترجم]

نسیب:

عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يلبس بردة الاحمر في العيدين والجمعة (مواعيد) وعن جابر بن عبد الله بن مالك قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصبغ بالموبرج و النعصران ثيابا حق حامته (ابوداؤد)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرمایا، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم دو دن عیدوں اور روز جمعہ سُرخ جوڑا پہنا کرتے تھے (مواعید اللہ نیر) اور حضرت یحییٰ بن عبد اللہ بن مالک سے روایت ہے، فرمایا، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کُسم اور زعفران (یعنی سُرخ اور زرد رنگ) سے اپنے کپڑے یہاں تک کہ اپنی دستار مبارک بھی رنگین

۱۔ جامع الترمذی ابواب الاستیذان والادب باب ما جاء الرخصة في لبس الحرمة ۱/۲۰۴
۲۔ لمواهب اللدنیۃ النوع الثانی فی العیاس باب لبس الثوب الاحمر المکتبۃ الاسلامیہ بیروت ۱/۲۲۵
۳۔ بحوالہ ابوداؤد

کرتے تھے۔ (ابوداؤد نے اسے روایت کیا ہے۔)۔ (ت)
اور بعض احادیث سے اس کی نہی پیدا ہو رہی، مثلاً،

عن ابن عمر قال رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ثوبين معصفرين فقال ان هذا لباس الكفار فلا تلبسهما (مسلم)
ومعلوم ان ذلك يصبغ صباغاً احمر (مواهب)
وفي الصحيح انه صلى الله تعالى عليه وسلم
نهى عن التزعفر بـ

تھے (مواہب لزیبر)، اور صحیح حدیث میں وارد ہوا ہے کہ آل حضرت صفی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زعفرانی (زر) رنگ سے رنگیں کئے ہوئے کپڑوں سے منع فرمایا (یعنی اسی رنگ سے رنگیں کئے ہوئے کپڑے مت استعمال کرو)۔ (ت)

معصفر و مزعفر کی کیا تشریح ہے؟ موجودہ ولایتی پختہ و خام الوان بھی معصفر و مزعفر کے حکم میں داخل ہیں یا نہیں؟

الجواب

نکم کا رنگ ہوا سرخ اور کھیر کا زرد جن میں معصفر و مزعفر کہتے ہیں مرد کو پہنانا جائز و ممنوع ہے اور اُن سے نماز مکروہ تحریمی اور ای کے سوا اور رنگت کا زرد بلا کر اہست مباح خالص ہے، خصوصاً زرد جو تاج مورت سرور و فرحت۔

قاله سيدنا عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما واستند بقوله تعالى صفراء فاقم لونها قسراً النظر بـ

چنانچہ زرد جو تاج کے متعلق سیدنا عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ارشاد فرمایا اور اللہ تعالیٰ کے اس قول اُس گئے کا رنگ خالص زرد ہے جو دیکھنے والوں کو خوش کرتی ہے سے استدلال فرمایا۔ (ت)

۱۔ المواہب اللدنیۃ النوع الثانی ابیاس باب لبس الثوب الاحمر المکتب الاسلامی بیروت ۴۴۴/۲

صحیح مسلم کتاب البیاس باب نہی عن لبس الرجل الثوب المعصفر قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۹۲/۲

۲۔ المواہب اللدنیۃ النوع الثانی فی ابیاس باب لبس الثوب الاحمر المکتب الاسلامی بیروت ۴۴۴/۲

صحیح مسلم کتاب البیاس باب نہی الرجل عن التزعفر قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۹۲/۲

موجبہ وبہ تنفی المحرمۃ والکراہۃ
بل یتبیت الاستجاب اقتدار بالتسبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اقتداء (پروی) حرکت
رداء الحمار میں ہے :

زیبا نشتر کا حکم دیا گیا) اور بخاری و مسلم میں ہم نے اس کا موجب (سبب) پایا۔ لہذا اس سے حرمت اور کراہت ختم (مغتنق) ہو گئی۔ بلکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے استحباب ثابت ہو گیا ہے۔ (ت)

هذا القول مع ما ذكره عن المجتبى و
القهستاني وشروح إلى المكارم تعارض
القول بکراهة التحريم ان لم يرد
التوفيق محيل التحريم على المصوغ بالجنس
او نحو ذلك

یہ متعدد اقوال بشمول ان اقوال جو الحجۃ، قسطنٹی اور شریعہ ابنی المکارم میں مذکور ہیں کراہت تحریمی کے معارض اور متصادم ہیں جبکہ دونوں میں اس طرح موافقت اور مطابقت نہ پیدا کی جائے کہ قول بالحرۃ کا جتنے اور محل یہ ہے کہ رنگ کرنے میں نجاست یا ہونقہ پر قول بالجواز ہے (یعنی دونوں قولوں میں

بایںہم انصاف یہ کہ شدت اختلاف کے باعث احترام اولیٰ اور احترامی بے جا - عادت بالہستی
عبدالغنی ناموسی قدس سرہ القدسی حدیقہ ندیرہ میں فرماتے ہیں ،

قال الإمام الغزالي في الأحياء في شروط المنكر
أن يكون كونه منكراً معلوماً بغير اجتهاد فكل ما
هو في محل الاجتهاد فلا حيصته فيه - والله
تعالى اعلم.

حجۃ الاسلام امام غزالی نے آیاتِ معلوم الدین میں ارشاد فرمایا، منکر کی شرانط میں یہ ہے کہ اس کا منکر ہونا بغیر اجتہاد معلوم ہو، پھر جو محل اجتہاد میں ہو، میں سے منکر گمان نہیں کرتا۔ عائدہ تعالیٰ اعظم (ت)

مسئلہ ۵۴ عینی یقین طالب علم حدیث منظر اسلام محلہ سوداگران ۱۲ صفر ۱۳۲۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اسی مسئلہ میں کہ طریقہ مستثنیہ دستار باندھنے کا کیا ہے، وہی طرف
سے یا بائیں طرف سے اور کس طرف سے شروع کرنا کیا ہے؟ مع دلیل۔

[illegible]

الجواب

حدیث میں ہے :

کافی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 یحب التیامن فی کل شیء حتی فی
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر بات میں
 دہنی طرف سے ابتداء کو پسند فرماتے یہاں تک
 کہ جوتا پہننے میں۔

لہذا مناسب یہ ہے کہ عمامہ کا پہلو بیچ سر کی دہنی جانب جاسے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۵۵ از مدرسہ نظر الاسلام بریلی مستور مولوی محمد شہار احمد صاحب علم ۲۸ جمادی الآخرہ ۱۳۳۹
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ طریقہ مستور دستار باندھنے کا کیا دھنہ سے یا بائیں
 طرف سے اور کس طرف سے شروع کرنا چاہیے ؟

الجواب

دہنی جانب پہلو بیچ لے جائیں۔

کافی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 یحب التیامن فی کل شیء حتی
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر کام میں دائیں
 طرف سے ابتداء کو پسند فرماتے تھے یہاں تک
 کہ جوتا پہننے میں بھی۔ (دست)

مسئلہ ۵۶ از چینی ڈاکٹر خاص ضلع قشاور مدرسہ قادریہ محمودیہ مسجد چنگری

مستور مولانا مولوی محمد احمد صاحب قادری محمودی ۱۲ شوال ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ بعض صوفیہ علم شملہ تانیہ کو بہت سیئہ کہتے ہیں، فقیر کے تلمیذ مولوی
 اسرار محمد کا بیان ہے کہ یہ جو بعض لوگ جڑ۔ ایفرو دستار کو بالائے دستار کشادہ رکھتے ہیں جائز ہے کہ دلیل
 امتناع موجود نہیں تو اصل اباحت پر باقی ہے یہ اصول فقہ کا مسئلہ مسئلہ ہے، فقیر نے اپنے تلمیذ کی تائید
 کی، اس بارے میں فیصلہ مفصلہ تحریر فرمائیں۔ والسلام

الجواب

حدیث سے میرے خیال میں ہے کہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو شیلے چھوڑے ہیں

۱۔ وکلاء صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب النہی عن الاستنجاء بالیمین ۱/۱۲۲

۲۔ تحف السادة المتقين کتاب اسرار الطہارۃ کیفۃ الوضوء دار الفکر بیروت ۲/۳۶۱

مسند احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۶/۲۰۲

خیال ہے کہ معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سر پر دستِ اقدس سے عامر بانہ صا اور دوشیلے چھوڑے،
 اور عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سر پر اپنے دستِ انور سے عامر بانہ صا اور آگے کچے دوشیلے
 چھوڑنا سننے ابی داؤد میں ہے، تو یہ سنت ہوا کہ معاذ اللہ بدعتِ سیدہ۔ فقیر اسی سنت کے اتہان سے بارہا
 دوشیلے رکھتا ہے مگر شملہ ایک بالشت سے کم نہ ہوتا چاہئے، یہ جو بعض دگر طرح کے طور پر چند انگلی اونچا سسر پر
 چھوڑتے ہیں اس کا ثبوت میری نظر میں نہیں، نہ کہیں طاقت، تو اباحتِ اصلہ پر ہے، مگر اس حالت میں
 کہ یہ کسی شہر میں آوارہ و فساق لوگوں کی وضع ہو تو اس عارض کے سبب اس سے احتراز ہو گا۔ واللہ تعالیٰ
 اعلم۔ والسلام۔

دیکھنا اور چھونا

پردہ، حجاب، ستر عورت، زنا، فحش نی، دیوثی، خلوت اور بلیغ وغیرہ متعلق

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عیاد مرد کے واسطے غیر عورت کو دیکھنا حرام ہے ویسا ہی عورت کو غیر مرد کی طرف نظر کرنا حرام ہے یا کچھ فرق ہے؟ بیتنا التوجہ والہ (بیان کردہ) اجرواؤت

الجواب

دونوں صورتوں کا ایک حکم ہے کچھ فرق نہیں،

فان نظركل الى حورة الاخر محسوم
قطعاً دكذا الى غير العورة انت
لم يؤمن الشهوة هو الصحيح
في الفصلين در مختار عن
التاوخانية عن المضمرات
اما عند الامن فالمنع لحوق الافتان
لفساد التزامات وفيه ايضا

کیونکہ ہر ایک کا دوسرے کی عورت (یعنی
مقام ستر) کو دیکھنا قطعی حرام ہے اور اسی طرح
غیر جائز ستر کو دیکھنا بھی حرام ہے جبکہ شہوت سے
امن نہ ہو، دونوں صورتوں میں یہی صحیح ہے،
در مختار میں تاو خانہ سے بحوالہ المضمرات ہے
اگر شہوت کا خطرہ نہ ہو تو پھر خوف فتنہ کی وجہ سے
حفاظت ہے، اور یہ فساد زمانہ کی وجہ سے ہے

يَتَفَقَّ الْفَصْلَانِ فَاقْتَهُم اور اسکی میں یہ بھی ہے کہ دونوں صورتیں برابر ہیں
واللہ تعالیٰ اعلم۔ لہذا اس کو سمجھ لیجئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از گلگٹ چھاوٹی جوئٹال مسئلہ سید محمد یوسف علی صاحب شعبان ۱۳۱۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دینی و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زنا لگانے کا اللہ پاک کیا گناہ
فرماتا ہے؟ بینوا تو جروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

یہ فعل ناپاک حرام و ناجائز ہے، اللہ جل و علا نے اس حاجت کے پورا کرنے کو صرف زوجہ و
کیز شرعی بتائی ہیں اور مصافحہ ارشاد فرمادیا ہے کہ:
فَمَنْ ابْتَغَىٰ ذَٰلِكَ فَادْلَيْتْ ۖ هُوَ
جو اس کے سوا اور کوئی طریقہ ڈھونڈے تو وہی لوگ
العدوین ہے۔
ہیں عد سے بڑھنے والے۔

حدیث میں ہے: ناکم الیہ ملحق جلی لگانے والے پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے۔
ہاں اگر کوئی شخص جوان تیز خواہش ہو کہ زہور رکھتا ہو نہ شرعی کیز اور پوشش شہوت سخت مجبور کرے
اور اُس وقت کسی کام میں مشغول ہو جائے یا مردوں کے پاس جا بیٹھنے سے بھی دل نہ بٹے نہ غرض کسی طرح وہ پوشش
کم نہ ہو یہاں تک کہ یقین یا ظن غالب ہو جائے کہ اس وقت اگر یہ فعل نہیں کرتا تو حرام میں گرفتار ہو جائے گا
تو ایسی حالت میں زنا و لواطت سے بچنے کے لئے صرف بغرض تسکین شہوت نہ کہ بقصد تحصیل لذت و قناعت شہوت
اگر یہ فعل واقع ہو تو امید کی جاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ مواخذہ نہ فرمائے گا، پھر اس کے ساتھ ہی واجب ہے کہ
اگر قدرت رکھتا ہو فوراً نکاح یا خریداری کیز شرعی کی فکر کرے ورنہ سخت گنہگار و مستحق لعنت ہوگا، یہ اجازت
اسی لئے نہ تھی کہ اس فعل ناپاک کی عادت ڈال لے اور بجائے طریقہ پسندیدہ خدا و رسول اسی پر قناعت کرے۔
طریقہ محمدیہ ہی ہے:

اصلاً الاستمناء فحرام الا عند شروط	مشت زنی حرام ہے مگر تین شرائط کے ساتھ جواز کی
ثلثة انیسکون عزیا و یہ شیعہ	گناہ گشت ہے: (۱) مجبور ہو اور غلبہ شہوت ہو۔
و شرط شہوة (بحیث یولع بفعل	(۲) شہوت اس قدر غالب ہو کہ بدکاری، زنا و

لہ القرآن الکریم ۳۱/۴۰

لہ الخدیۃ الندیۃ الصنف السابع من الاصحاف التسعة مکتبہ نوریہ رضویہ فیل آباد ۴۹۱/۲

الاسرار المرفوعة فی اخبار الموضوعة حدیث نمبر ۱۰۲۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۲۵۷

مسئلہ از مارہرہ مطہرہ مسئلہ حضرت میاں صاحب قبلہ ام کلیم العالی ۳۰ ذی الحجہ ۱۳۱۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دینی اس مسئلہ میں کہ ایک فاضلہ مسلہ سے پردہ جو کیا ہے وہ جس مصلحت سے معلوم
 ہے مگر ایسا موقع ہو کہ باہم فاضلہ اور غیر فاضلہ مسلہ قرابت اخت عینی کی رکھتے ہوں تو وہ بھی اس حکم میں داخل ہے یا
 نہیں؟ اور اگر کبھی کبھی بتقاضائے محبت خون اسے اپنے سے مل لینے دے تو کیا ترکیب کبیرہ ہر گز؟ بیٹنوا
 توجیروا (میان فرماؤ ابرو و ثواب پاؤ۔ مت)

الجواب

قول علماء

لا ينبغي للمرأة الصالحة ان تنظر اليها المرأة
 الفاجرة كما في السرايم الوهاج والهندية و
 مهمل المختار
 یہ مناسب نہیں کہ نیک اور پارہ ساقورت کی طرف
 بدکار عورت دیکھے، جیسا کہ سرراج و ہاج، غادی ہندیہ
 اور رد المحتار میں ہے۔ (ت)

اور اسی طرح ارشاد الہی عز وجل،

وإما ينسبك الشيطان فلا تقعد بعد الذكوى
 مع القوم الظالمين
 اگر تجھے شیطان (بُری مجلس سے اٹھ کر چلے جانا)
 بھلا دے تو یاد آنے کے بعد خالموں کے ساتھ
 (کم از کم مزید تو) نہ بیٹھ۔ (ت)

ہر صورت کو عام ہے اور مصلحت بھی عام بلکہ ایسی قرابت قریب میں بڑا اثر پڑنے کا زیادہ احتمال کہ اجنبیہ سے
 نہ اتنا میل ہوتا ہے نہ اس کی طرف اتنا میل،

والهاجة لا مثال هذا لا بعد من القطع
 النهي عنه فقد هم مثله عن الصحابة رضي الله
 تعالى عنهم في اقل من هذا منهم عبد الله
 ابن عمر رضي الله تعالى عنهما
 اس قسم کے چھوڑنے کو اس انقطاع میں شمار نہیں
 کیا جاتا کہ حدیث میں جس کی نہی وارد ہوئی ہے
 کیونکہ اس سے کم درجہ میں صحابہ کرام رضوان اللہ
 علیہم اجمعین سے اس نوع کی کاروائی بصحت

ثابت ہے ان میں سے حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی ہیں (ت)

ہاں یہ حکم احتیاطی ہے اگر نادرا کبھی کچھ دیر کو اسے مل لینے دے تو بیرہ نہیں کہایدل علیہ

قولہم لاینبغی (جیسا کہ اس پرانے قول میں نسبت نہیں ملتی ہے) مگر احتیاط ضروری ہے جب دیکھے کہ اب کچھ بھی بُرا اثر پڑتا معلوم ہوتا ہے فوراً انقطاع کلی کرے اور اس کی صحبت کو آگ جانتے۔ اور انصاف یہ ہے کہ بُرا اثر پڑتے معلوم نہیں ہوتا اور جب پڑ جاتا ہے تو پھر احتیاط کی طرف ذہن جانا قدرے دشوار ہے لہذا امان سلامت جدار چنے ہی میں ہے وباللہ التوفیق (اور اللہ تعالیٰ ہی کی مدد سے توفیق میسر آتی ہے۔ ت) ، مولانا قدس سرہ العزیز غنوی شریف میں فرماتے ہیں :۔

تا قرانی دور شو از یار بد یار بد بد تو بود از یار بد
یار بد تنہا بھیں بر جاں زند یار بد بر جاں و ایمان زند
(جب تک فلکی جو بُرے یار (ساتھی) سے دُور رہو کیونکہ بُرا ساتھی بُرے سانپ سے
بھی زیادہ خطرناک اور نقصان دہ ہے اس لئے کہ خطرناک سانپ تو صرف جان لیسی
جسم کو تکلیف یا نقصان پہنچاتا ہے جبکہ بُرا ساتھی جان اور ایمان دونوں کو برباد
کر دیتا ہے۔ ت)

واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از جائزہ ہر محلہ راستہ متصل مکان ڈپٹی شیخ احمد جان صاحب مرحوم مسئلہ محمد احمد صاحب
۲۸ ذی الحجہ ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی عورت جوان یا بڑیا کسی عالم شریعت واقع
طریقیت اجماع شرائط سے بیعت کرے اور اپنے پیر سے فیض لے مجاہب شرعی تو بوجہی کل بدن چھپا ہوا چہرے
کے مگر مجاہب برفی نہ ہو تو یہ بیعت کرنے اور اس طریق سے فیض لینا جائز ہے یا نہیں؟ جیہا تو جہدا

الجواب

پردہ کے باب میں پیر وغیرہ پیر ہر اجنبی کا حکم یکساں ہے، جوان عورت کو چہرہ کھول کر بھی سامنے
آنا منع ہے،

فی الدر المختار منہ المرأة الثابتة من كشف الوجه در مختار میں ہے کہ جوان عورت کو اندیشہ فتنہ کی وجہ سے
بین رجال الخوف الفتنۃ۔ مردوں کے سامنے چہرہ کشائی سے روکا جائے۔ (ت)

۱۔ گلہ ستہ ثنوی بکھرے موتی نذیر سنزلاہور ص ۹۳ و ۹۵
۲۔ در مختار کتاب الصلوٰۃ باب شروط الصلوٰۃ مطبع مجتبائی دہلی ۲۶/۱

اُسی میں ہے،

اما فی زماننا فہم موالثابۃ قہستانیؑ۔
لیکن چارے زمانے میں حوان لڑائی کرنقاب کشائی
سے منع کیا گیا ہے، قہستانی۔ (ت)

اور پڑھیا کے لئے جس سے احتمالِ فتنہ نہ ہو مضائقہ نہیں،

فیہ ایضا لھا العجز التی لا تشہی فلا یأثم
بصافحتھا ومن یدھا ان امنؑ۔
اسی کتاب میں یہ بھی مذکور ہے کہ ایسی بڑھی عورت
جو نفائی یعنی جنسی خواہش نہ رکھتی ہو اس سے
مصافحہ کرنے اور اس کے ہاتھ کو مس کرنے میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ اطمینانِ خاطر حاصل ہو۔ (ت)
مگر ایسے خاندان کی نہ ہو جس کا یوں بھی سلنے آنا اُس کے اولیاء کے لئے باعثِ ننگ و عار یا خود
اس کے واسطے وجہِ انگشت نمائی ہو،

فانما قد امرنا ان نزل الناس منا زلہم
کما فی حدیث اُمّ المؤمنین الصدیقہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہا وفی حدیث مرفوع ایاک وما
یسوء الاذنؑ۔

اس لئے کہ ہمیں حکم دیا گیا کہ ہم لوگوں سے ان کے
مراتب کے مطابق سلوک کریں جیسا کہ اُمّ المؤمنین
سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی
حدیث میں آیا ہے، اور ایک مرفوع حدیث میں ہے
کہ اپنے آپ کو ان باتوں سے بچاؤ جو کانوں کو بُری لگیں (ت)
خبرِ ناجیکہ اُس کے سبب جانبِ اُقریب سے احتمالِ فساد ہو فان الفتنۃ اکبر من القتل (کیونکہ
فتنہ بڑا بڑا قتل سے بھی بڑا جرم ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ حلہ از جائدہ محلہ راستہ متصل مکان ڈپٹی شیخ احمد جان صاحب مرحوم مرسلہ محمد احمد صاحب
۲۸ ذی الحجہ ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی اپنے پیروِ مرشد کے پیرچوم لے بطور بزرگی کے
تو درست ہے یا نہیں؟ بیّنوا وجہ واد۔

الجواب

جانتے ہیں، ابو داؤد وغیرہ کی احادیث کثیرہ سے ثابت ہے بحديث وفد عبد القیس

۱؎ در مختار کتاب المحرمات والایاتہ فصل فی النظر
۲؎ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب تنزیل الناس منازلہم
۳؎ مسند احمد بن حنبل بقیمہ حدیث ابی النادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
۴؎ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب قبلۃ الرجل

۲۲/۲-۲۳۱
۳۰۹/۲
۴۶/۲
۳۵۲/۲

مطبع مجتبائی دہلی
آفتاب عالم پریس و پور
المکتب الاسلامی بیروت
آفتاب عالم پریس و پور

وغيرهم من الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم (جیسا کہ وفد عبد القیس وغیرہ کی حدیث میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہے۔ ت) اس بارہ میں فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے مفصل کلام لکھا کہ ہمارے مجاہد فتاویٰ میں مشکک ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۲ از جائد مرحوم زستہ متصل مکان ڈپٹی شیخ احمد جان صاحب مرحوم مسئلہ محمد احمد صاحب ۲۸ ذی الحجہ ۱۴۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت نہایت نیک بخت ہے وہ چاہتی ہے کہ کسی بزرگ عالم شریعت اور واقعہ طریقت سے بیعت حاصل کر کے صفائی طلب اور صفائی باطن حاصل کروں، مگر اس کا خاوند اس کا رخیر سے بند کرتا ہے، آیا اگر وہ عورت اپنے خاوند کی چوری کسی صالح بزرگ سے بیعت حاصل کرے تو درست ہے یا نہیں اور بلا اطلاق اپنے خاوند کے تعلیم سلوک باطنیہ کی اپنے پر سے جا کر لے تو درست ہے یا نہیں؟ بینوا تو جو دایوم الحساب (بیان فرماؤ تاکہ پرویز قیامت اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

عالم عامل عارف کامل کے ہاتھ پر شرف بیعت حاصل کرنے اور اس سے علم دینی و راہ سلوک سیکھنے کیلئے شوہر کی اجازت و رکار نہیں، اس باب میں اس کی ممانعت کا لحاظ لازم جب کہ اس کے حقوق میں کسی نخل کا اندیشہ نہ ہو،

فی کتاب الجہاد من البحور والنہر والدرد وغیرہا چنانچہ البحر الرائق، النہر الفائق، الدر اور ان کے انما یلزمہا مع فیما یرجم الی النکاح و توابعہ۔ علاوہ دیگر کتابوں کتاب النکاح میں ہے کہ عورت پر مرد کی اطاعت ان معاملات میں ضروری ہے کہ حج کا مزج نکاح اور اس کے متعلقات ہوں۔ ہاں امر غیر واجب یعنی کے سیکھنے کو پر کے گھر بے اذنی شوہر جانے کی اجازت نہیں ہو سکتی بلکہ واجب کیلئے بھی جبکہ شوہر کے توسط سے سیکھ سکتی ہو۔

والسألة دائرة فی الکتب مائرة وقد فصلناھا یہ مسئلہ کتب فقہ میں دائر یعنی گھومنے والا اور سائر بتوفیق اللہ تعالیٰ فی کتاب النکاح من فتاونا۔ یعنی چلنے والا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کے توفیق دینے سے ہم نے اس کو اپنے فتاویٰ کی بحث نکاح میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔ (ت)

بلکہ اجنبی مردوں کے پاس بے ضرورت شرعیہ یا ذہنی شوہر جانے کی اجازت نہیں،

حتیٰ لو اذن کا نام عاصیہ کما فی الخلاصۃ والاشیاء
والدرر وغیرہا من الاسفاد الغریوان لقیۃ التفصیل
فعلیک بغیاؤنا ومن لم یعرف ناسب زمانہ
فہو جاہل - واقعہ تعالیٰ اعلم۔

تفصیل مطلوب ہو تو ہمارے فتویٰ سے رجوع کریں۔ اور جو شخص اپنے زمانے کے لوگوں کی معرفت نہیں رکھتا وہ بڑا جاہل ہے۔ واقعہ تعالیٰ اعلم (ت)
مسئلہ ۶۴ از شہر کربلا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص غیر منکوحہ عورت بالغہ سے خدمت لے اور کوئی
شے اس لحاظ سے کہ مجھے لے اور میں دل خوش کروں اور پاؤں دباؤں اور آپس میں باتیں کروں اور ایک ہی مکان میں
رہنا نہ عورت مذکورہ غیر محرم ہو تو یہ سب جائز ہے یا نہیں؟ بیستوا تو جروا۔

الجواب

جو عورت حدیثت کو نہ پہنچے یعنی ہنوز نو برس سے کم عمر کی ہے یا حدیثت سے نکل گئی یعنی ضعیفہ بڑھیا
بصورت کہ یہ منظر ہے اس سے جائز خدمت یعنی اگر بخلوت میں بھی جو حرام نہیں، اور جو عورت اجنبیہ ان دونوں
صورتوں سے جدا ہے وہ محل اندیشہ خدمت ہے اس سے خلوت حرام ہے اور اگر بخلوت روٹی پکانے وغیرہ کے
کام پر ہے تو مضائقہ نہیں۔ باقی رہا پاؤں دبانا اور دانا اس سے تنہائی میں باتیں کر کے نفس خوش کرنا یہ خود
صریح حرام اور شیطانی کام ہے۔ والیماذ بانہ تعالیٰ۔

مسئلہ ۶۵ از ایوان کبریٰ فوجداری بمسٹرٹ مرسلہ مجلس ائمہ خاں ۳ رمضان مبارک ۱۳۱۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عورات طوائف پیشہ خواہ وہ بلا نکاح ایک کی پابند
ہوں یا نہ ہوں ان سے اور ان کے ذکر سے اختلاط و اتحاد رکھنا اور شادی اور مجلسوں میں اپنے مکانات
پر ان کو بطور برادرانہ بٹھانا اور اپنی عورتوں کو بے پردہ طوائفوں کے سامنے کرنا اور جو لوگ شامل و شریک ان
طوائفوں کے رہتے ہیں ان کو بہر نیت ترقی و ازواج و افتخار ایک دسترخوان پر اور دیگر اہل اسلام کو بھی
ان کے ساتھ کھانا پلانا اور ایسے ذکور و اناث کے یہاں خود جا کر کھانا اور دوسروں کو طوائفوں کی دھوکوں میں

لے جانا اور جو مسلمان ایسے برتاؤ کو چھانہ سمجھتا ہو اُس کو بُرا کہنا بلکہ اس رواج کے قائم دائم اپنی کوشش کرنا یہ سب جائز ہے یا ناجائز؟ اور ایسے شخص کی امامت کا کیا حکم ہے؟ اور مردوں کو ناپائے بچوں کو بخش گیت گانے یا فحش کلام کرنے سے منع نہ کرنا کس درجہ کا گناہ ہے؟ کتاب سے بیان فرماؤ ورنہ سے ثواب پاؤ گے۔

الجواب

ایسی حرکات نہایت شیع و ناپاک اور ایسے اشخاص سراسر خطا کار و بیباک اور ایسے برتاؤ معصاذ اللہ باعث عذاب و ہلاک ہیں، زندگی بھر بظاہر ایک کی پابند ہو علانیہ فاحشہ زانیہ اور اس کے مرد قلعیان و دیوث ہیں، یہ سب کے سب ہر وقت اللہ عزوجل کے غضب میں ہیں، حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

تفتح ابواب السماء نصف الليل فينادي مناد
هل من داع فيستجاب له هل من سائل
فيجعل له هل من مكروب فيفرج عنه فلا يبقى
مسئلو يدعوا الله بدعوة الا استجاب الله
عز وجل له الا نية تسلي بفرجها او
عشاش - مروا احمد بنسند مقارب والعلبراني
في الكبير واللفظ له عن عثمان بن ابي العاص
رضي الله تعالى عنه .

نے اس کو سند مقارب کے ساتھ روایت کیا، اور امام طبرانی نے "الکبیر" میں روایت کی اور الفاظ اسی کے ہیں۔ حضرت عثمان بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت فرمائی۔ (ت)
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ثلاثة لا يدخلون الجنة ابدًا الذیوش و
الرجلة من النساء و صدق من الخمير -
رواه الطبرانی عن عمار بن ياسر رضي الله تعالى
عنهما بسند حسن -

لے کنز العمال بحوالہ طب حدیث ۲۲۵۷ : حرسہ الرسالہ بیروت ۱۰۵/۲
مجمع الزوائد بحوالہ طبرانی کتاب الزکوٰۃ باب فی الخمیر والعقار دار الکتاب بیروت ۸۸/۴
۲۰ محمد الزکوی کتاب التکاح باب فہمہ و فہمہ و فہمہ ۳۲۶/۴

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :
 أشدُّة لا يدخلون الجنة العاق لوالديه و
 الديوث ورجلة النساء - رواه الحاكم
 في المستدرک والبیہقی فی الشعب بسند صحیح
 عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

تین شخص جنت میں نہ جائیں گے ، ماں باپ کو آزار
 دینے والا اور دیوث اور مرد بیٹے والی عورت ۔
 (حاکم نے مستدرک میں اور بیہقی نے شعب میں
 صحیح سند کے ساتھ اسے عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)

یہ لوگ کہ ان بکار عورتوں ان دیوث مردوں سے دوستی رکھتے ہیں روز قیامت انہیں کے ساتھ
 انہیں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لا یحب رجل قوما الا جعله الله معهم -
 رواه النسائی عن امیر المؤمنین علی
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
 جو جس قوم سے محبت رکھے گا اللہ تعالیٰ اُسے
 انہیں کے ساتھ کر دے گا (اسے نسائی نے
 امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت کیا۔ ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

من احب قوما حشر الله في سورتهم - رواه
 الطبرانی فی الکبیر والاضیاء فی المختار
 عن ابی قرصافة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

جو جس قوم سے دوستی کرے گا اللہ تعالیٰ انہیں کے
 گروہ میں اٹھائے گا۔ (طبرانی نے معجم کبیر میں اور
 ضیاء نے مختار میں حضرت ابو قرصافہ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ سے اسے روایت کیا۔ ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

المؤمن من احب - رواه الشيخان عن
 ابن مسعود عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

آدمی اپنے دوست کے ساتھ ہوگا (اسی کو
 امام بخاری و مسلم نے حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ

۴۲/۱	دار الفکر بیروت	کتاب الایمان	لہ المستدرک ط ۱
۲۱۲/۷	دار الکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۱۰۷۹	شعب الایمان
۸۹۰/۱۵	حدیث ۳۲۳۲۲	۱۹۵/۶ و کنز العمال	۲ لہ مسند امام احمد بن حنبل عن عائشہ
۱۹/۲	المکتبۃ الفیصلیہ	حدیث ۲۵۱۹	۳ لہ معجم الکبیر
۹۱۱/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب الآداب	۴ لہ صحیح البخاری
۲۳۲/۲	باب المزمع من احب	کتاب البر والصلة	صحیح مسلم

عنہما، ہوتا تو۔

تعالیٰ عنہ سے انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے
روایت کیا، یہ حدیث متواتر ہے۔ (ت)

اُن کے ساتھ اُٹھنے بیٹھنے، کھانے پینے کا حال بھی اُن کے لیے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں:

بنی اسرائیل میں پہلی خرابی جو آئی وہ یہ تھی کہ اُن میں
ایک شخص دوسرے سے ملتا اُس سے کہتا
اُسے شخص! اللہ سے ڈر اور اپنے کام سے باز آ
کہ یہ حلال نہیں پھر دوسرے دن اُس سے ملتا
اور وہ اپنے اُسی حال پر ہوتا تو یہ مرد اُس کو
اُس کے ساتھ کھانے پینے پاس بیٹھنے سے
نہ روکتا جب انہوں نے یہ حرکت کی اللہ تعالیٰ نے
اُن کے دل پر باجم ایک دوسرے پر مارے کہ منع
کرنے والوں کا حال بھی انہیں غلط والوں کے مثل
ہو گیا، پھر فرمایا بنی اسرائیل کے کافر لعنت کئے گئے
دو قود جیسے بن مریم کی زبان پر، یہ بدلہ ہے اُن کی
نافرمانیوں اور بعد سے برائے کا، وہ آپس میں

ایک دوسرے کو بُرے کام سے نہ روکتے تھے البتہ یہ سخت بُری حرکت تھی کہ وہ کہتے تھے۔ (امام
ابوداؤد نے حدیث مذکور کو روایت کیا اور یہ الفاظ انہیں کے ہیں، امام ترمذی نے اس کی تحسین
فرمائی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے اسے روایت کیا۔ (ت)
اللہ عز و جل فرماتا ہے:

اور اگر شیطان تجھے جلا دے تو یاد آسنے پر
ظالم لوگوں کے پاس نہ بیٹھ۔

تحت آیت لعن الذین کفروا الخ امین مبینی دہلی ۱۳۰/۲
آفتاب عالم پریس لاہور ۲۲۰/۲

ان اول ما دخل النقص علی بنی اسرائیل
کان الرجل یلقى الرجل فیقول یا هذا اتق
اللہ وادع ما اتعنت فانہ لا یجزل لک ثم یلقا من
العدو وهو علی حالہ فلا ینتفع بذلك ان یکون
اکسبہ وشریبہ وقعیہ فلما فعلوا ذلك ضرب
اللہ قلوب بعضهم ببعض ثم قال لعن الذین
کفروا من بنی اسرائیل علی لسان داؤد وعلی
ابن مریم ذلك بما عصوا وکانوا یعتدون
کانوا لا یتناہون عن منکر فعلوا لبقس
ما کانوا یفعلون الحدیث۔ رواہ ابو داؤد
واللفظ لہ والترمذی وحسنہ عن عبد اللہ
بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

و اما ینسب الی الشیطان فلا تقعد بعد الذکر
مع القوم الظالمین بلہ

سے جامع الترمذی ابواب التفسیر سورۃ المائدہ
سنن ابی داؤد کتاب الملاحم
سۃ القرآن الکریم ۶۸/۶

تفسیر احمدی میں ہے :

هم المبتدع والفاسق والكافر والقعود مع
كلهم مستنعم لیه

ظالم لوگ بد مذہب اور فاسق اور کافر ہیں ان سب
کے پاس بیٹھنا منع ہے۔

مروی ہوا اللہ عز وجل نے یہ شیخ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وحی بھیجی میں تیری بستی سے چالیس ہزار اچھے اور
ساتھ ہزار بُرے لوگ ہلاک کروں گا۔ عرض کی الہی ! بُرے تو بُرے ہیں اچھے کیوں ہلاک ہوں گے۔ فرمایا :

انهم لم يغضبوا بغضی واكلوهم وشاربوهم
سواء ابن ابی الدنیا و ابوالشیخ عن ابراہیم
عن حمص الصنعانی۔

اس لئے کہ جن پر میرا غضب تھا انہوں نے اُن پر
غضب نہ کیا اور اُن کے ساتھ کھانے پینے میں
شریک رہے (ابن ابی الدنیا اور ابوالشیخ نے
ابراہیم سے انہوں نے حمص صناعانی سے سنا کہ روایت کیا)

ایسے لوگ شرعاً مستحق تذلیل و اہانت ہیں، اور نماز کی امامت ایک اعلیٰ درجہ کی تعظیم و تکریم ہے،
شرح مطہر جس کی امامت کا حکم دے اس کی تعظیم کیونکر رد و اہوجی۔ ولہذا علماء کرام فرماتے ہیں کہ فاسق اگرچہ
سب موجود میں سے علم میں زائد ہو اسے امام نہ کیا جائے کہ امامت میں اس کی تعظیم ہو حالانکہ شرعاً اس کی
توہین واجب ہے۔ مراقی الفلک و فتح اللہ العین و المطاوی علی الدر المنار میں ہے :

اما الفاسق الا علوفلا يقدم لانت في تعذيبه
تعزيزه وقد وجب عليهم اهانته شرعاً
اس لئے کہ آگے کہنے میں اس کی تعظیم ہے اور فاسق کی تعظیم نہیں بلکہ اذرو دے شرع اس کی توہین
ضروری ہوتی ہے۔ (د ت)

اپنی حورتوں کو رٹیلوں کے سامنے بے پردہ و حجاب کرنے والے اُن سے میل ملاقات کرانے والے
یا سخت احمق مجنون یا عقل ہیں یا نرے بے میا بے غیرت بے شرم۔ عورت بوم کی ناک بلکہ رالی کی پڑیا بلکہ
بارود کی ڈبیا ہے آگ کے ایک ادنیٰ سے لگاؤ میں بھت سے ہو جائے والی ہے عقل بھی ناقص اور دین بھی
ناقص اور طینت میں کچی اور شہوت میں مرد سے سو حصہ بیشی، اور صحبت بد کا اثر مستقل مردوں کو بگاڑ دیتا

۱۔ التفسیرات الامحیة زیر آیت واما فیسقک الشیطان فلا تقعد مطہر کریمہ بمبئی ص ۳۸۸
۲۔ فیتہ التقدیر بحوالہ ابن ابی الدنیا تحت حدیث ۲۱۳۶ دار المعرفۃ بیروت ۲۹۹/۲
۳۔ حاشیۃ المطاوی علی الدر المنار کتاب الصلوٰۃ باب الامامۃ دار المعرفۃ بیروت ۲۳۳/۱

ہے، پھر ان نازک شیشیوں کا کیا کہنا جو خفیف ٹھیس سے پاش پاش ہو جائیں۔ یہ سب مضمون یعنی عورات کا ناقصات العقل والذہن اور کج طبع اور شہوت میں زائد اور نازک شیشیاں ہونا صحیح حدیثوں میں ارشاد مجسم ہیں اور مصیبت بد کے اثر میں تو بکثرت احادیث صحیحہ وارد ہیں۔ ازاں جلد یہ حدیث جلیلہ کہ مشکوٰۃ حکمت نبوت کی قرآنی تفسیر ہے، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

مثل المجلس الصالح والجلس السوء
کمثل صاحب المسک وکیر الحمد ادلایعد مای
من صاحب المسک اما ان تشتویه او تجد
مریحه وکیر الحمد اذ یحرق بیک او توبک
او تجد منه ریحا خبیثه وذهب حدیث
ان لم یصلک من سواده اصابتک من
دخانہ۔ رواہ البخاری عن ابی موسیٰ الاشعری
والتاخر لابن داود والنسائی عن انس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

سے روایت کیا ہے اور پچھلی حدیث ابو داؤد و نسائی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے۔ (ت)

فحش گیت شیطانی رسم اور کافروں کی ریت ہے شیطان ملعون بے حیا ہے اور اللہ عز وجل کمال حیا والا، بیحیا کی بات سے حیا والا ناراض ہوگا اور وہ بے حیاءوں کا استاد انھیں اپنا مسخرہ بنائے گا۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الجنة حرام علی کل فاحش ان یدخلها
اخرجه ابن ابی الدنیا فی فضل الصمت و
ابونعیم فی المحلیۃ عن عبد اللہ بن عمرو
جنت ہر فحش بکنے والے پر حرام ہے۔ (محدث
ابن ابی الدنیا نے فضل الصمت میں اور محدث
ابونعیم نے محلیۃ میں حضرت عبد اللہ بن عمرو

- ۱۔ صحیح البخاری کتاب البیوع باب فی العطار قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۸۲/۱
۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب من یزول یبالیس آفتاب عالم پریس لاہور ۲۰۶/۲
۳۔ مسوومۃ رسائل ابن ابی الدنیا حدیث ۳۲۵ مرسۃ الکتب الشافیہ بیروت ۲۰۶/۵

رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے اسی کی تخریج
فرمائی۔ (ت)

یونہی بے ضرورت و حاجت شرعیہ لوگوں سے غش کلائی بھی ناجائز و مکروہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فرماتے ہیں،

الحياء من الايمان والايمان في الجنة والبذاء
من الجفاء والجفاء في النار۔ رواه الترمذی
والحاكم والبيهقی فی الشعب عن عمر ابن
ابن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہم بسند
صحيح۔

حیا ایمان سے ہے اور ایمان جنت میں ہے اور
غش بکنا بے ادبی ہے اور بے ادبی دوزخ میں
ہے۔ (ترمذی اور حاکم نے اس کی روایت فرمائی
اور امام بیہقی نے "شعب الایمان" میں سند صحیح
کے ساتھ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہم
سے اس کی روایت کیا ہے۔ (ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

الحياء والحي شجنتان من الايمان والبذاء
والبسيان شجنتان من النفاق۔ احمد
الترمذی وحسنہ والحاكم وصححه عن
ابی امامۃ الباہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

شرم اور کم سخن ایمان کی دو شاخیں ہیں اور غش
بکنا اور زبان کا طراپھرنا نفاق کے دو شعبے
ہیں (امام احمد اور ترمذی نے اس کی روایت
اور حسین فرمائی اور حاکم نے تصحیح اس کی روایت
کی اور سب نے حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا۔ (ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

ما كان الفحش في شيء قط الا شانه ومكان
الحياء في شيء قط الا شانه۔ احمد والبخاری

غش جب کسی چیز میں دخل پائے گا اسے
حیب وار کر دے گا اور حیا جب کسی چیز میں شامل

۴۲/۴	آفتاب عالم پریس لاہور	کتاب البر والصلة	سہ جامع الترمذی
۵۲/۱	دار الفکر بیروت	کتاب الایمان	المستدرک للحاکم
۱۳/۴	آفتاب عالم پریس لاہور	کتاب البر والصلة	سہ جامع الترمذی
۲۶۹/۵	مسند احمد بن حنبل عن ابی امامہ باہلی	کتاب الایمان ۵۲/۱	المستدرک للحاکم
۳۱۸ ص	ایک ایڈیشن پمپنی کراچی	کتاب الزہد باب الحیار	سہ سنن ابن ماجہ
۱۶۵/۲	المکتب الاسلامی بیروت	عن انس	مسند احمد بن حنبل

فی الادب المفرد والترمذی وابن ماجہ
عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ
بسند حسن۔

ہوگی اس کا سنہ کار کر دے گی (امام احمد اور
بخاری نے "الادب المفرد" میں، ترمذی اور
ابن ماجہ نے بسند حسن حضرت انس بن مالک رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)

اور فرماتے ہیں میں نے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
البداء شوم۔ اخرجہ الطبرانی عن ابی الدرداء
رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔

فحش بکن متحوس ہے۔ (طبرانی نے ابی الدرداء
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن اسے روایت
کیا ہے۔ ت)

یہ کئی بن خالد نے کہا،

اذا ساربت الجمل بذی اللسان وقتل عادل علی انہ
مدخول فی نسیہ۔ حکماء المنادع فی
التیسیر۔

جب تو کسی کو دیکھے کہ فحش بکنے والا ہے جیسا ہے تو بھاگ
کر اس کی اصل میں غلط ہے۔ (منادی نے
تیسیر میں اس کی حکایت فرمائی۔ ت)

بچپن سے جو عادت پڑتی ہے کم چھوٹی ہے، تو اپنے نابالغ بچوں کو ایسی ناپائیدار چیزوں سے روکنا ان
کے لئے معاذ اللہ جہنم کا سامان تیار کرنا اور خود سخت گناہ میں گرفتار ہونا ہے۔

قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اتوا انفسکم
واہلیکم نارا وقودھا الناس والحجارة علیہا
ملئکة غلاظ شداد لا یعصون اللہ ما امرهم
ویفعلون ما یؤمرون۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اے ایمان والو! بچاؤ اپنی
جانوں اور اپنے گھر والوں کو اُن کی آگ سے جس کے
ایندھنی آدمی اور پتھر ہیں اس پر سخت درشت کو
فرشتے موکل ہیں کہ اللہ کا حکم نہیں ٹالتے اور جو
انھیں فرمایا جائے وہی کرتے ہیں۔

اللہ عز وجل مسلمانوں کو نیک باتوں کی تلقین اور بُری عادتوں بُری باتوں سے پرہیز بخشنے آئیں۔ واللہ سبحنہ
وتعالیٰ اعلم۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ کسی لڑکے کو اپنے ماں باپ اور بہنوں کے ایک مکان کی موجودگی میں کسی مکان کی کوٹھری میں کسی غیر عورت کے ساتھ زنا کاری اور جم مجلس ہونا کیسا ہے یعنی ماں باپ کو اس کی حرکت کا تحمل ہونا چاہیے یا نہیں، کیا کرنا چاہئے؟ بیٹنوا تو جبروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

زنا کاری یا اجنبیہ عورت سے خلوت جہاں ہو حرام ہے خصوصاً باپ کے محل حضور میں دوسرا کبیرہ محنت و اشہد اور اس میں شامل ہے یعنی باپ کے ساتھ گستاخی اس کو ایذا رسانی۔ ایسے شخص کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحیح حدیث میں فرمایا کہ ”وہ اور دو توش جنت میں نہ جائیں گے۔“ باپ کو ایسی حرکت ناپاک کا تحمل کرنا ہرگز روا نہیں بلکہ جہاں تک حد قدرت ہو باز رکھے، نہ ہا ز رہے تو گھر سے دُور کر کے ورنہ اس کی آفت اس پر بھی آئے گی۔ واللہ اعلم بالصواب (اللہ اکی پناہ۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۷ از شہر کمنہ ۲۲ ربیع الآخر شریعت ۱۳۲۰ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسئلوں میں،

- (۱) زید اپنی زوجہ کو پردہ کرنے کی ہدایت کرتا ہے۔ دیور، بہنوئی وغیرہ سے پردہ ہاتھ ہے کہ نہیں؟
- (۲) زید کی زوجہ پردہ کرنے سے انکار کرتی ہے اور کہتی ہے کہ اپنے کنبہ میں ایسے قریب رشتہ کے پردہ کی ممانعت نہیں ہے بلکہ یہ رسم بزرگوں سے جاری ہے میں ہرگز پردہ ذکر وں کی بدی و بدیہ اشخاص کے گھر کی نسبت اور مثال دیتی ہے کہ یہ لوگ بھی اس طریقہ کے پابند نہیں ہیں میں کیونکر پابندی کروں۔
- (۳) وہ ہی لوگ جن کو کہ ایسے قریب کے رشتہ کے پردہ سے انکار ہے در پردہ فتنہ و فساد ہیں بلکہ مساقہ کو ترغیب بد دینے والے اور کئے والے ہیں کہ ایسے نواب کا طریقوں سے اب یہ گھر برباد ہو گا ان شخصوں کا یہ خیال بد کیسا ہے اور ان کے واسطے کیا حکم ہے؟
- (۴) وہ لوگ جو کہ رشتہ میں دیور و بہنوئی وغیرہ ہیں پردہ کرنے سے ناراض ہوتے ہیں بلکہ طعن کرتے ہیں کہ یہ خوب نیا رسم جاری ہے۔

(۵) زوجہ زوج سے اسی سبب سے کہتی ہے کہ تم مجھ کو طلاق سے دو درجہ میں پروردگار کے ہرگز نہ کروں گی ان لوگوں سے، تو اس زوجہ کو کیا حکم ہے؟ بیعتوا تو جروا۔

الجواب

جیٹھ، دیور، ہنوتی، چچا، خالو، چچا زاد، ماموں زاد، چچی اور خالہ زاد بھائی و سبب تک عورت کیلئے محض اجنبی ہیں بلکہ ان کا ضرر زہرے بیگانے شخص کے ضرر سے زائد ہے کہ محض غیر آدمی گھر میں آتے ہوئے ڈرے گا اور یہ آپس کے میل جول کے باعث خوف نہیں رکھتے عورت نے اس اجنبی شخص سے دفعۃً میل نہیں کھا سکتی اور اس سے لحاظ رکھنا ہوتا ہے، لہذا جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غیر عورتوں کے پاس جانے کو منع فرمایا ایک صحابی انصاری نے عرض کی یا رسول اللہ! جیٹھ دیور کے لئے کیا حکم ہے؟ فرمایا:

الحمو الموت۔ رواہ احمد والبخاری حسن
جیٹھ دیور تو موت میں (امام احمد اور بخاری نے اسے عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔)

خصوصاً جو وضع لباس و طریقہ پرشش اب عورت میں رائج ہے کہ کپڑے باریک جی میں سے بدن چمکتا ہے یا سر کے بالوں یا گلے یا بازو یا کلائی یا پیٹ یا پنڈلی کا کوئی حصہ کھلا ہو یوں تو خاص محارم کے جن سے نکاح ہمیشہ حرام ہے کسی کے سامنے ہونا سخت حرام قطعی ہے اور اگر بغرض غلط کر لی عورت ایسی ہو بھی کہ ان امور کی فوری احتیاط رکھے کپڑے مٹے سر سے پاؤں تک پہنچے رہے کہ منہ کی ٹہلی اور ہتھیلیوں تلواروں کے سوا جسم کا کوئی بال کسی نہ ظاہر ہو تو اس صورت میں جبکہ شوہر ان لوگوں کے سامنے آنے کو منع کرتا اور ناراض ہوتا ہے تو اب یوں سامنے آنا بھی حرام ہو گیا عورت اگر نہ مانے گی اللہ تعالیٰ کے غضب میں گرفتار ہوگی جب تک شوہر ناراض رہے گا عورت کی کوئی نماز قبول نہ ہوگی اللہ کے فرشتے عورت پر لعنت کریں گے اگر طلاق مانگے گی منافقہ ہوگی جو لوگ عورت کو بھڑکاتے شوہر سے بگاڑ پر ابھارتے ہیں وہ شیطان کے پیارے ہیں۔

حدیث ۱: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ثَلَاثَةٌ لَا تَجَاوِزُ صَلَواتَهُمْ إِذَا فُتِحَ الْعَبْدُ
الْإِنْتِ حَتَّى يَرْجِعَ وَامْرَأَةٌ بَاتَتْ وَ
وَجْهًا عَلَيْهَا سَاخِطٌ وَامْرَأَةٌ قَوْمٌ
تَمْنِي شَخْصًا كِي نَمَازُ اُنْ كِي كَا فُلْ سِي اُوْ رَ نَسِي
اُفْطِي، اُفْطَا سِي بَھَا گَا ہُوَا غَلَامُ جَبْ تَمْ پَلْٹْ کَر
نَمَکَے، اُوْر عُوْرَتْ کَر سُوئے اُوْر اِس کا شوہر اِس سے

صحیح البخاری کتاب النکاح باب ما یخوف رجل بامرأۃ الخ
مسند احمد بن حنبل عن عقبہ بن عامر المکتب الاسلامی بیروت
جامع الترمذی ابواب الرضا باب ما جازنی کراۃ الخ علی المغنیات ابو یوسف دہلی ۱۲۹/۱
۴۸۴/۲ ۱۵۲ و ۱۲۹/۲

وہم لہ کارہون۔ رواۃ الترمذی وحسنہ
عن ابی امامۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
نہ ہوں (امام ترمذی نے اس کو حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہوئے اس کی
تفسیر فرمائی۔ ت)

حدیث ۲: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ثَلَاثَةٌ لَا تَرْفَعُ صَلَاتَهُمْ فَوْقَ رُؤُسِهِمْ شَبْرًا
مَرَجَلًا مَرَقُومًا وَهَمَّ لَهْ كَارِهُونَ وَامْرَأَةٌ
بَايَتْ وَزَوْجَهَا عَلَيْهَا سَاخَطٌ وَاخْوَانٌ
مَتَصَارِعَانِ۔ رواۃ ابن ماجہ وابن حبان
بسند حسن عن ابن عباس رضی اللہ
تعالیٰ عنہما۔

تین آدمیوں کی نماز ان کے سروں سے بالشت بھر
اوپر بلند نہیں ہوتی، ایک وہی امام، اور عورت
کو سنے اور شوہر ناراض ہے، اور دو عجبائی
کو آپس میں ملاؤ محبت قطع کئے ہوں۔ (ابن ماجہ)
اور ابن حبان نے بسند حسن اسے ابن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت)

حدیث ۳: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ثَلَاثَةٌ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ لَهُمْ صَلَاةً وَلَا تَقْعُدُ لَهُمْ
إِلَى السَّمَاءِ حَسَنَةُ الْعَبْدِ الْأَبْقَى حَقٌّ يَرْجِعُ
إِلَى مَوْلَاهُ فَيَضَعُ يَدَهُ فِي يَدَيْهِمْ وَالْمَرْأَةُ
السَّخِطُ عَلَيْهَا حَقٌّ يَرْضَى وَالسَّكْرَانُ حَقٌّ
يَصْحَوُ۔ رواۃ الطبرانی فی الأوسط وابن
تخزيمة وجان فی صحيحہما عن جابر

تین شخصوں کی کوئی نماز قبول نہیں ہوتی نہ کوئی نیکی
آسمان کو چڑھے، بھلا گناہ غلام حبت تک اپنے
آقاؤں کی طرف پلٹ کر اپنے آپ کو ان کے قابو میں
دے، اور عورت جس سے اس کا غاوند ناراض ہو
یہاں تک کہ راضی ہو جائے، اور نشے والا عجب تک
ہوش میں آئے۔ (طبرانی نے الأوسط میں ابن خزيمة

سے جامع الترمذی ابواب الصلوة باب من هم قومادهم لکارہون امین بخاری دہلی ۴۰/۱
سے سنن ابن ماجہ ابواب الصلوة ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ایچ ایم سمیع بخاری کراچی ص ۶۹
الترغیب والترہیب یو ال ابن ماجہ و ابی حبان الترغیب من لامة الرجل المقوم من مطبعة البانی مصر ۲۱۲/۱
۳۰ الجمع الاوسط حدیث ۹۲۲۷ عن جابر بن عبد اللہ مکتبة المعارف الرياض ۱۰۰-۱۰۵/۱
صحیح ابن خزيمة حدیث ۹۴۰ المکتب الاسلامی ۶۹/۲ و موارد النکاح حدیث ۱۲۹۷ ص ۳۱۵
الترغیب والترہیب یو ال الجمع الاوسط و ابن خزيمة و ابی حبان الترغیب من شرب الخمر ۲۶۱/۲

بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

اور ابن جابر نے اپنی اپنی صحاح میں اس کو حضرت
جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
کیا۔ (ت)

حدیث ۴ : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

اذا باتت المرأة هاجسوة فراش
نروجها لعنتها الملائكة حتى
تصبح۔ رواه البخاری ومسلم والنسائی
عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
جب عورت اپنے شوہر کا بچونا چھوڑ کر سوتے
تو صبح تک اس پر فرشتے لعنت کریں (۱)۔
امام بخاری، مسلم اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

حدیث ۵ : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ان المرأة اذا اخرجت من بيتها وزوجها
لارة لذلك لعنتها كل ملك في السماء
وكل شئ تمز عليه غير الجنة و
الانس حتى ترجع۔ رواه الطبرانی في
الاوسط عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہما۔
جو عورت اپنے گھر سے باہر جائے اور اس کے
شوہر کو ناگوار ہو جب تک پلٹ کر نہ آئے آسمان
میں ہر فرشتہ اس پر لعنت کرے اور جن و آدمی
کے سوا جس جس چیز پر گزے سب اس پر لعنت
کریں (طبرانی نے الاوسط میں ابن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا۔ (ت)

حدیث ۶ : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ایسا امراۃ سألت زوجها الطلاق من غیر
بأس فخرام علیہا راحة الجنة رواه احمد و
جو عورت بے ضرورت شرعی خاوند سے طلاق
مانگے اس پر جنت کی جو عرام ہے (امام احمد،

۱۔ صحیح البخاری کتاب النکاح باب اذا باتت المرأة هاجسوة فراش زوجہا ۴۸۲/۲
صحیح مسلم باب تحريم اتناع عما يفرش زوجہا ۴۶۳/۱
۲۔ مجمع الاوسط للطبرانی حدیث ۵۱۷ مکتبہ المعارف الرياض ۳۱۲/۱
۳۔ سنن ابن ماجہ کتاب الطلاق کراہیۃ اطلاق المرأة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۳۹
مسند امام احمد عن ثوبان رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۲۷۷/۵
المستدرک للحاکم کتاب الطلاق کراہیۃ سوال الطلاق عن الزوج ۲۰۰/۲

ابوداؤد والترمذی وحسنہ واین ماجعہ
واین جہان والمہاکمہ وقال صحیح علی
شرط البخاری ومسلم واقروہ عن ثوبان
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

ابوداؤد اور ترمذی نے اس کی تحمیں فرمائی۔ ابی ہریرہ
ابن جہان اور حاکم نے بخاری و مسلم کی شرط پر
اسے صحیح قرار دیا، پھر ان سب نے اسے برقرار
رکھتے ہوئے حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔

حدیث ۷: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ای المختلفات ہن المتافقات۔ رواہ
الطبرانی فی البکیر بسند حسن عن عقبہ
بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

خاندانوں سے طلاق بول لینے والیاں وہی متافقت
ہیں۔ (امام طبرانی نے معجم کبیر میں بسند حسن اسے
حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کے والد سے روایت کیا۔)

حدیث ۸ تا ۱۱: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من خب علی امری مردجہ او مملوکہ
فلیس متا۔ رواہ احمد والبخاری وابن
جہان والمہاکمہ وقال صحیح واقروہ
عن بریدہ و ابوداؤد والمہاکمہ بسند
صحیح عن ابی ہریرۃ والطبرانی فی الاوسط
عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما جمیعاً۔

جو کسی شخص پر اس کی زوجہ یا اس کی باندی غلام
کو بھاڑ دے وہ ہمارے گروہ سے نہیں (امام
احمد، بخاری، ابن جہان اور حاکم نے اسے روایت
کیا اور کہا یہ حدیث صحیح ہے اور سب نے اسے
برقرار رکھتے ہوئے حضرت بریدہ سے روایت
کیا۔ ابوداؤد اور حاکم نے سند صحیح کے ساتھ
اسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، اور طبرانی نے اوسط میں حضرت عبد اللہ
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے والد سے اسے روایت کیا۔)

ربا اس پر عمل کرنا اور نئی رسم بنانا یہ حکم خدا و رسول پر طعن ہے، ان لوگوں کو اپنے ایمان
کی فکر چاہیے اور حکم شرع کے مطابق اپنی ناجائز رسم کی منہ پکڑنی اور جاہل بزرگوں کا حوالہ دینا یہ
کافروں کی فہمت تھی ان سب پر تو یہ فرض ہے، اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو نیک توفیق بخٹھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۳۲۹/۱۷ المعجم الکبیر حدیث ۹۳۵ عن عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت

۳۵۲/۵ کے مسند امام احمد عن بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتبۃ الاسلامیۃ بیروت

الترغیب والترہیب بحوالہ احمد وبخاری وابن جہان کتاب النکاح مصطفیٰ البانی مصر ۸۲/۳

مورد النکاح حدیث ۱۳۱۸ المطبوعۃ السلفیۃ ص ۳۲۰

المعجم الاوسط حدیث ۴۸۳۴ ۴۲۰/۵ وسنن ابی داؤد کتاب الادب ۳۴۴/۲

رسالہ

مُزُوجُ النَّجَالِ خُرُوجُ النِّسَاءِ

(عورتوں کے نکلنے کے بارے میں خلاصی کی چرگاہیں)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں :
- (۱) عورات کو اس مکان میں جہاں محارم و غیر محارم مرد اور عورتیں ہوں جانا جائز ہے یا ناجائز؟
 - (۲) جس گھر میں نا محرم مرد و عورات ہیں وہاں عورت کو کسی تقریب شادی یا غی میں بقیع کے ساتھ جانا اور شریک ہونا جائز ہے یا نہیں؟
 - (۳) جس مکان کا مالک نا محرم ہے لیکن جس جگہ عورات میں نہیں ہے اور اُس کا سامنا بھی نہیں ہوتا ہے مگر مالک مکان کہ جو وہاں اس عورت کی محرم ہے تو اس کو وہاں جانا جائز ہے یا نہیں؟
 - (۴) ایسے گھر میں جس کے مالک تو نا محرم ہیں، مگر اس گھر میں کوئی عورت بھی اس عورت کی محرم نہیں ہے تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں؟
 - (۵) ایسے گھر میں کہ جس کا مالک نا محرم ہے، مگر وہاں ایک عورت اس عورت کی محرم ہے اور جو عورت محرم ہے وہ مالک مکان کی نا محرم ہے تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں؟

(۶) ایسے گھر میں جہاں مالک تو نا محرم ہے مگر اُس گھر میں عورات اُس عورت کی محرم ہیں اور مالک جو نا محرم ہے وہ گھر میں جہاں جلسہ عورات ہے آتا نہیں ہے تو اُس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں؟

(۷) جس گھر کا مالک تو نا محرم ہے اور گھر میں آتا نہیں اور عورات بھی اُس گھر کی نا محرم ہیں تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں؟

(۸) جس گھر کا مالک محرم ہے اور لوگ نا محرم ہیں تو جانا جائز ہے یا نا جائز ہے؟

(۹) جس گھر میں مالک نا محرم ہے مگر دوسرے شخص محرم ہیں حالانکہ سامنا محرموں سے نہیں ہوتا تو اس عورت کا جانا جائز ہے یا نا جائز؟

(۱۰) جس گھر کے دو مالک ہیں ایک اُس عورت کا خاوند ہے اور دوسرا نا محرم ہے تو اُس گھر میں جانا جائز ہے یا نا جائز؟

(۱۱) جس گھر میں عام محفل ہے جہاں مذکور الصدر سب اقسام موجود ہیں اور عورات پردہ نشین و غیر پردہ نشین دونوں قسم کی موجود ہیں اور مرد بھی محارم اور غیر محارم ہیں مگر یہ عورت نا محرم مرد سے چادر وغیرہ سے پردہ کئے اُن عورتوں میں بیٹھ سکتی ہے تو ایسی حالت میں جانا جائز ہے یا نا جائز ہے؟

(۱۲) جس گھر میں ایسی قریب ہو رہی ہے جس میں منیات شرعیہ ہو رہے ہیں اُس میں کسی مرد یا عورت کو اس طرح سے جانا کہ وہ علیحدہ ایک کوشر میں بیٹھے جہاں راجہ تو اس کی شرکت میں نہیں ہے مگر آواز وغیرہ آرہی ہے کہ اس آواز وغیرہ نا جائز امور سے اسے خط بھی نہیں ہے اور نہ متوجہ اس طرف ہے تو جانا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۳) جس گھر میں مالک وغیرہ نا محرم مگر اس عورت کے ساتھ محارم عورات بھی ہیں تو اُس گھر کے لوگ ان عورات کے نا محرم ہیں تو اُس کو جانا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۴) شقوق مذکور الصدر میں سے جو شقوق نا جائز ہیں اُن میں سے کسی شقی میں عورت کو شوہر کا اتباع جائز ہے یا نہیں؟

(۱۵) مرد کو اپنی بی بی کو ایسی مجالس و محافل میں شرکت سے منع کرنے اور نہ کرنے کا کیا حکم ہے اور عورت پر اتباع و عدم اتباع سے کس درجہ نافرمانی کا اطلاق اور کیا اثر ہوگا اور مرد کو شریک ہونے اور نہ ہونے کا کیا حکم ہے؟

(۱۶) جس مکان میں مجمع عورات محارم وغیر محارم کا ہوا و عورات محارم و نامحارم ایک طرف خاص پر وہ میں باہم مجتمع ہوں اور مجمع مردوں کا بھی ہر قسم کے اُسی مکان میں عورات سے علیحدہ ہو لیکن آواز نامحرم مردوں کی عورات سُنتی ہیں اور ایسے مکان میں مجلس وعظ یا ذکر شریف نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام منعقد ہے تو ایسے جلسہ میں اپنے محارم کو بھیجنا یا نہ بھیجنا کیا حکم ہے اور نہ بھیجنے سے کیا منظر شرعی لازم ہوتا ہے اور انعقاد ایسی مجالس کا اپنے زمانہ مکانات میں کیسا ہے اور اُس ذکر یا واعظ کو اپنے محارم یا غیر محارم کے ایسے مکان میں جانا چاہئے یا نہیں فقط یقیناً توجروا عند اللہ الوہاب (بیان کرداشتہ دیاب سے اجر پاؤ گت) مقصود سائل عورات محارم سے وہ قرابت دار ہیں جن کے مرد فرض کرنے سے نکاح جائز نہ ہو۔ یقیناً توجروا۔

الجواب

صور جزئیہ کے عرض جواب سے پہلے چند اصول و فوائد طوطا خاطر عاظر رہیں کہ بعد نہ عرض مجددہ شتوق مذکورہ وغیر مزبورہ سبب کا بیان میں اور فہم حکم کے مزید و معین ہوں و باللہ التوفیق۔
اقول و اصل کلی یہ ہے کہ حوریت کو اپنے محارم رجال خواہ نسا کے پاس اُن کے یہاں عیادت یا تقریت یا اور کسی مندوب یا مباح دینی یا دنیوی حاجت یا صرف ملنے کے لئے جانا مطلقاً جائز ہے جبکہ منکرات شرعیہ سے خالی ہو مثلاً بے سستی نہ ہو مجمع فساق نہ ہو تقریب ممنوع شرعی نہ ہو ناچ یا گانے کی محفل نہ ہو زنان فواحش و بیابک کی صحبت نہ ہو چوبہ شربت کے شیطانی گیت نہوں و سمدھنوں کی گالیاں سُنتا سنا نہ ہو نامحرم دولہا کو دیکھنا دکھانا نہ ہو، رتجلے وغیرہ میں دھول بجانا کا نا نہ ہو۔

دوم: اجانب کے یہاں جہاں کے مرد و زن سب اس کے نامحرم ہوں شادی غمی زیارت عیادت اُن کی کسی تقریب میں جانے کی اجازت نہیں اگرچہ شوہر کے اذن سے اگر اذن دے گا خود بھی گنہگار ہوگا سو چند صور مفصلہ ذیل کے، اور ان میں بھی حتی الوسع کسرو و تحوز اور فتنے سے تحفظ فرض۔

سوم: کسی کے مکان سے مراد اُس کا مکان سکونت ہے نہ مکان ملک مثلاً اجنبی کے مکان میں بھائی کو رہتا ہے جانا جائز، بھائی کے مکان میں اجنبی عاریۃ ساکن ہے جانا ناجائز۔

چہارم: محارم میں مردوں سے مراد وہ ہیں جن سے بوجہ علاقہ جزئیت ہمیشہ ہمیشہ کو نکاح حرام کہ

عنہ اراد الحد المتفق علیہ من اکتلوا حترزہ عن اللعان حدانی یوسف قانہ عندہ حرمة ابدیۃ۔

کسی صورت سے حالت نہیں ہو سکتی نہ بہنوئی یا بچہ پھایا خالو کہ بہن بچو بھی غافلہ کے بعد ان سے نکاح ممکن
علاقہ جزیت رضاع و مصاہرت کو بھی عام مگر زنانہ جوای خصوصاً حسینوں کو بضرورت ان سے احتراز
ہی چاہئے اور برعکس رواج عوام بیاہریوں کو کنواریوں سے زیادہ کہ ان میں نہ وہ جیا ہوتی ہے
نہ آشنا خوف نہ اس قدر لحاظ اور نہ ان کا وہ عیب نہ عام محافلین کو اسس و درجہ ان کی نگہداشت
اور ذوق چشمیدہ کی رغبت انجائی نادان سے کہیں زائد ایسے المتبعی بالمعاينة (خبر معائنہ کی
طرح نہیں ہوتی۔ ست) تو ان میں موانع بچکے اور متعین بھاری اور صلاح و تقویٰ پر اعتنا و سخت
خط کاری، مرد خود اپنے نفس پر اعتنا نہیں کر سکتا اور کسے تو جھوٹا اذلا حول و لا قوۃ الا
باللہ نہ کہ عورت جو عقل و دین میں اس سے آدمی اور رغبت نفسانی میں سو گئی، ہر مرد کے ساتھ
ایک شیطان اور ہر عورت کے ساتھ دو ایک آگے ایک پیچھے، تقبل شیطان و تدبر شیطان
والہیاء باللہ العزیز الرحمن اھم انی اللہ عزیز و رحمن بپائے۔ یا اللہ! میں تجھ سے
اسألك العفو والعافية فی الدین دنیا و آخرت میں اپنے لئے اور تمام مومنین
و الدنیا و الاخرۃ لی و للمؤمنین و مومنات کے لئے معافی و عافیت طلب
للمؤمنات جميعا، آمین ! کرتا ہوں، آمین ! (ت)

پہنچیم؟ 'مرد عورتوں سے وہ مراد کہ وہ فوں میں جسے مرد فرض کیجے نکاح حرام ابدی ہو ایک جانب
سے جریاں کافی نہیں مثلاً ساسس ہو تو باہم نامحرم ہی ہیں کہ ان میں جسے مرد فرض کریں دوسرے
سے بیگانہ ہے سستی مال بیٹیاں بھی آپس میں محرم نہیں کہ اگرچہ بیٹی کو مرد فرض کرنے سے حرمت باہر
ہے کہ وہ اس کے باپ کی بدخل ہے مگر ماں کو مرد فرض کرنے سے محض بیگانگی کہ اب وہ اس کے باپ
کی کوئی نہیں۔

ششم : رہے وہ مراضع جو محارم و اجانب کسی کے مکان میں اگر وہاں تنہائی و خلوت نہ ہو شوہر
یا محرم کے ساتھ جانا ایسا ہی ہے جیسے اپنے مکان میں شوہر و محارم کے ساتھ رہنا اور مکان قید و خانقہ
ہے کہ ستر و تحفظ پر اطمینان حاصل اور اندیشہائے فتنہ یکسر ناکل، تو یوں بھی حرج نہیں اس قید کے بعد
استثنا، ایک روزہ راہ کی حاجت نہیں کہ بے مصیبت شوہر یا مرد محرم عاقل بالغ قابل اعتماد حرام ہے
اگرچہ محل خالی کی طرف وجہ یہ کہ عورت کا تنہا مقام دور کو جانا اندیشہ فتنہ سے عاری نہیں تو وہی قید

اس کے اخراج کو کافی، اور اگر مجمع محل جلوت ہے تو بے حاجت شرعی اجازت نہیں ضرورتاً جہاں فضولیات و بطلانات و خطیات و جہالت کا جلسہ ہو۔ جیسے سیر و تماشا، باتے، ناٹے، نغموں کے پن گھٹ، ناؤ چڑھانے کے جھگٹ، غنچیر کے میلے، پھول والوں کے بھیجے، فوجندی کی بلائیں، مصنوعی کر بلائیں، علم لغویوں کے کاوے، تخت جریروں کے دھاوے، حسین آباد کے جلوسے، عباسی درگاہ کے بلوسے۔ ایسے مواقع مردوں کے جانے کے بھی نہیں، نہ کہ یہ نازک شیشیاں جنہیں صحیح حدیث میں ارشاد ہوا:

رویدك انجسته سافقا بالقواسیوسہ اوجشہ دیکنا، شیشیوں کو آہستہ سے چل دیتا، اور محل حاجت میں جس کی صورتیں مذکور رہوں گی بشرط تسر و تحفظ و تحرز فتنہ اجازت یک روزہ راہ بلکہ نزدیک متعلق مناظر اس سے کم میں بھی محافظہ مذکور کی حاجت۔

تہنقہم: یہ اور وہ سب یعنی مکان غیر مکان میں جانا بشرط اظہار مذکورہ جائز ہونے کی صورتیں ہیں: (۱) قابلہ (۲) غاسلہ (۳) نازلہ (۴) مریضہ (۵) مضطرہ (۶) عاجزہ (۷) مجاہدہ (۸) مسافرہ (۹) کاسبہ۔

قابلہ: یہ کہ کسی عورت کو دروازہ ہو یہ دانی ہے۔

غاسلہ: جب کوئی عورت مرے یہ نہلانے والی ہے۔ ان دونوں صورتوں میں اگر شوہر دار ہے تو اذن شوہر ضرورہ جبکہ مہر معجل نہ ہو یا تھا تو پا چکی۔

نازلہ: جب اس کے مسئلہ کی ضرورت پیش آئے اور خود عالم کے یہاں جائے بغیر کام نہیں نکل سکتا مریضہ: کہ طبیب کو بلا نہیں سکتی نبض کو دکھانے کی ضرورت ہے اسی طرح زچہ و مریضہ کا علاج عام کو جانا جبکہ وہاں کسی طرف سے کثرت عورت اور بندہ مکان میں گرم پانی سے گھر میں نہانا کفایت نہ ہو۔ مضطرہ: کہ مکان میں آگ لگی یا گرا پڑتا ہے یا چور گھس آئے یا درندہ آتا ہے، غرض ایسی کوئی حالت واقع ہوئی کہ حفظ دین یا ناموس یا جان کے لئے گھر چھوڑ کر کسی جائے امن و اماں میں جائے بغیر چہارہ نہیں اور غرض شوق نفس اور مال اس کا شائق ہے۔

حاجہ: ظاہر ہے اور زائرہ اس میں داخل کہ زیارت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ

لے صحیح البخاری کتاب الادب باب المعارض مندوحہ عن الکذب قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۱۶/۲

مسند احمد بن حنبل مروی از انس بن مالک رضی اللہ عنہ الملکب الاسلامی بیروت ۲۲۶/۲

علیہ وسلم تہجد بجائے تہجد ہے۔

15
15

مجاہد : جب عیاذ اللہ عیاذ اللہ عیاذ اللہ اسلام کو حاجت اور حکم امام غیر عام کی نوبت ہو فرض ہے کہ ہر غلام بے اذن مولیٰ ہر لہیرے اذن والدین ہر پردہ نشین بے اذن شوہر جہاد کو نکلے جبکہ استطاعت جہاد و سلاحت و نادر ہو۔

مسافر : جو عورت سفر جائز کو جاتے مثلاً والدین رحلت سفر پر ہیں یا شوہر نے کہ دور نوکر ہے اپنے پاس بلایا اور محرم ساتھ ہے قومزوں پر سرادفرو تیں اترنے سے چارہ نہیں۔

کاسبیہ : عورت بے شوہر ہے یا شوہر ہے جو ہر خبر گیری نہیں کرتا، نہ اپنے پاس کچھ کر دن کاٹے، نہ اقارب کو توفیق یا استطاعت، نہ بیت المال غنیمت، نہ گھر بیٹھے دستکاری بر قدرت، نہ محارم کے یہاں ذریعہ خدمت، نہ بحال بے شوہر کسی کو اس سے نکاح کی رغبت تو جائز ہے کہ بشرط تحفظ و تحرر اجانب کے یہاں جائز وسیطہ رزق پیدا کرنے جس جی ہی مرد سے خلوت نہ ہو حتی الامکان وہاں ایسا کام لے جو اپنے گھر آکر لے جیسے سینا چینا، ورنہ اس گھر میں زکری کر لے جس میں صرف عورتیں ہوں یا نابالغ بچے، ورنہ جہاں کام مفتی پر ہیز گار ہو اور ساتھ ستر کس کی پر ز آل بد شکل کو سیدہ انظر کو خلوت میں بھی مضائقہ نہیں۔

تنبیہ : ان کے سوائے عورتیں اور بھی ہیں : شاہدہ ، طالبہ ، مطلقہ۔

مشاہدہ : وہ جس کے پاس کسی حق اللہ مثل رویت ہلال رمضان و سابع طلاق و حق وغیرہ میں شہادت ہو اور ثبوت انس کی گواہی و حاضری دار القضا پر موقوف خواہ بشرط مذکور کسی حق اللہ مثل حق غلام و نکاح معاملات مالہ کی گواہی اور مدعی اس سے طالب اور قاضی عادل اور قبول مامل اور دین کے دن گواہی دے کر واپس آ سکے۔

طالبہ : جب اس کا کسی پر حق آتا ہو اور بے جائے دعویٰ نہیں ہو سکتا۔

مطلوبہ : جب اس پر کسی نے غلط دعویٰ کیا اور جواب دہی میں جانا ضرور۔

یہ عورتیں بھی علمائے شہر فرمائیں، مگر بکہ اللہ تعالیٰ پر وہ نشینوں کو ان کی حاجت نہیں کہ ان کی طرف سے وکالت مقبول اور عاکم شرع کا خود آ کر نائب بھیج کر ان سے شہادت لینا معمول۔ یہ بیان کاٹ و صافی، بکہ اللہ تعالیٰ تمام صورتوں کو ملای و دانی، بعونہ تعالیٰ اب جواب جزئیات ملاحظہ ہو۔

جواب سوال اول : وہ مکان محارم ہے یا مکان غیر یا غیر مکان اور وہاں جانے کی طرف حاجت شرعیہ داعی یا نہیں سب صورتوں کا مفصل بیان میں شرائط و مستثنیات گزرا۔

جواب سوال دوم : اگر یہ مراد کہ نامحرم بھی ہیں تو وہی سوال اول ہے اور اگر یہ مقصود کہ نامحرم ہی ہیں تو جواب ناجائز مگر بصورت استثناء۔

جواب سوال سوم : زین محرم کے یہاں اس کی زیارت عبادت تعزیت کسی شرعی حاجت کے لئے جانا بشرط مذکورہ اصل اول جائز مگر کتب معتدہ مثل مجموع النوازل و خلاصہ دفع القدر و بکر الائی و اشبہاء و غزالیون و طریقہ محمدیہ و در مختار و ابوالسعود و شریعیہ و ہندیہ وغیرہ میں ظاہر کلمات ائمہ کرام شایہوں میں جانے سے مطلقاً مانعت ہے اگرچہ محارم کے یہاں علامہ احمد طحاوی نے اسی پر جزم اور علامہ مصطفیٰ رحمہ اللہ و علامہ محمد شامی نے اسی کا استظهار کیا اور یہی مقتضی ہے حدیث عبد اللہ بن عمر و حدیث خولہ بنت الیمان و حدیث عبادہ بن الصامت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا،

فلتنظر نفس ما ذا تعبد۔ (پس ہر جان کو خود کو کرنا چاہئے جو کچھ خور کرنا ہے۔) اور اگر شایہاں اُن فواحش و منکرات پر مشتمل ہوں جن کی طرف ہم نے اصل اول میں اشارہ کیا تو منع یقینی ہے اور شوہر و دار کو تو شوہر بہر حال اس سے روک سکتا ہے جبکہ مہر متعل سے کچھ باقی نہ ہو۔

جواب سوال چہارم : نہ مگر باستثناء مذکور۔

جواب سوال پنجم : وہ مکان اگر اس زین محرم کا مسکن ہے تو اس کے پاس جانا تفصیل مذکور جواب سوم پر ہے ورنہ یوں کہ نامحرموں کے یہاں وہ نہیں جاتیں کہ وہاں ہر ایک وہ سرے کی محرم ہوگی اجازت نہیں کہ ممنوع و منکر محل کرنا ممنوع نہ ہوں گے۔

جواب سوال ششم : اگر وہ مکان اُن زمان محارم کا ہے تو جواب جواب سوم ہے کہ گزراؤں جواب ہفتم کہ آتا ہے۔

جواب سوال ہفتم : اللهم انی اعوذ بک من الفتن والافات وحوار العورات (ساعتاً فتنوں، آفتوں اور عورتوں کے کمرے تیری پناہ۔) یہ مسئلہ مکان اجانب میں زمان اجنبیہ کے پاس عورتوں کے جانے کا ہے، علماء کرام نے مواضع استثناء ذکر کر کے فرما دیا،

وفیما عدا ذلک وان اذن کان حاصیین ان کے ماوراء میں اور اگر شوہر اذن دے منہ لے تو وہ بھی گنہگار۔

جمع زمان کی شناعات وہ ہیں کہ لازمی بنی ان تذکرہ فضل ان تسلط (جن کا ذکر نامناسب ہے)
چہ جائیکہ کھا جائے۔ ت) جسے ان نازک شیشوں کو صدمے سے بچانا ہو تو وہ ایسی ہے کہ شیشیاں
شیشیاں ہی بے حاجت شرعیہ نہ ملنے پائیں کہ آپس میں مل کر بھی ٹھیس کھا جاتی ہیں حاجات شرعیہ
وہی جو علمائے کرام نے استثنائاً فرمادیں، غرض احادیث مصطفیٰ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا ارشاد
ہلکا نہیں کہ اجتماع نسار میں خیر و اصلاح نہیں آئندہ اختیار بدست مختار۔

جواب سوال ہشتم و نهم : ان دونوں سوالوں کا جواب بعد ملاحظہ اصل سوم و جوابات
سابقہ ظاہر کہ بعد استقراط اعتبار ملک و لحاظ سکونت یہ اُن سے جدا کوئی صورت نہیں۔
جواب سوال دہم : ملک کا حال وہی ہے جو اوپر گزرا، اور شوہر کے پاس جانا مطلقاً جائز جبکہ
ستر حاصل اور تحفظ کامل اور برگزیدہ اندیشہ سختہ زائل اور موقع غیر موقع ممنوع و باطل ہو، اور شوہر جس
مکان میں رہے اگرچہ ملک مشترک بلکہ غیر کی ملک ہو اُس کے پاس رہنے کی بھی بشرائط معلومہ مطلقاً
اجازت بلکہ جب نہ مہر محل کا تعاضد نہ مکان مخصوص ہوئے کے باعث دین یا جان کا ضرر ہو اور
شوہر شرائط سکونت واجبہ مذکورہ فقہ بجالایا ہو تو واجب انہیں شرائط سے واضح ہو گا کہ ممکن
میں اوروں کی شرکت سکونت کہاں تک محل کی جا سکتی ہے اتنا ضروری ہے کہ حرمت کو ضرر
دینا بعض قطعی قرآن عظیم حرام ہے، اور شک نہیں کہ اجنبی مرد تو مرد ہیں سوتن کی شرکت بھی ضرر نہ
اور جہاں سانس نہ، دیورانی، جھانی سے ایذا ہو تو ان سے بھی جدار کھن حق زمان و تفصیل
فی رد المحتار۔

جواب سوال یازدہم : یہ تقریباً وہی سوال ہے محارم کے یہاں بشرائط جاتر۔ جواب سوم
بھی ملحوظ رہے ورنہ خدا کے گھر یعنی مساجد سے بہتر عام محفل کہاں ہوگی اور ستر بھی کیسا کہ
مردوں کی ادھر ایسی بیٹھ کہ نہ نہیں کر سکتے اور انہیں محکم کہ بعد سلام جب تک عورتیں نہ نکل
جائیں نہ اٹھو مگر علمائے اہل کچھ تخصیص کیں جب زمانہ فتن کا آیا مطلقاً ناجائز فرمادیا۔
جواب سوال دوازدہم : اگر جانے میں اس حالت میں جانے سے انکار کردوں تو انہیں
منہیات کا پھر ٹنا پڑے گا تو جب تک ترک نہ کریں جانا ناجائز، اور جانے کہ میں جساؤں تو
میرے سامنے منہیات نہ کر سکیں گے تو جانا واجب، جبکہ خود اس جانے میں منکر کا ارتکاب ہو
اور اگر نہ یہ نہ وہ تو محل عار و ظعن و بدگمانی سے احتراز لازم، خصوصاً مقدمہ اکو، ورنہ بشرائط
معلومہ جبکہ حالت حالت مذکورہ سوال ہو کہ اسے نہ حفظ نہ توجہ، اگرچہ تحریم نہیں، مگر حدیث ابن مسعود

رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ شہناکی آواز سن کر کانوں میں انگلیاں دیں اور یہی فعل حضور پر نور سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نقل کیا اُس سے استراذ کی طرف داعی خصوصاً مذکور عورتوں کے لئے
حدیث انجشہ ابھی گزری اور صلاح پر اعتماد نہی غلطی طر

بسا کیں آفت از آواز خسیستہ

(بہت دفعہ آواز سے آفت آپڑتی ہے۔ ت)

حسن بلائے چشم ہے فقر و بال گوش ہے

جواب سوال سیزدہم: جواب پنجم ملاحظہ ہو، عورت کا عورت کے ساتھ ہونا زیادہ عورت ہے
ذہن خلعت کی صورت سونے پر سونا جتنا بڑھاتے جیسے محافظ کی ضرورت ہوگی نہ کہ ایک توڑا دوسرے کی
نگہداشت کرے۔

جواب سوال چار و دہم: گناہ میں کسی کا اتباع نہیں ہاں وہ صورتیں جہاں منع صرف حق شوہر
کے لئے ہے جیسے قہر بعل نہ رکھنے والی کا ہفتے کے اندر والدین یا سال کے اندر دسے کر محرم کے
یہاں جانا، ہاں شب بائش ہونا یا اجازت شوہر سے جائز ہو جائے گا، واقعہ۔

جواب سوال پانز و دہم: الرجال قوامون على النساء: مرد عورتوں پر حاکم ہیں۔ ت)
مرد کو لازم کہ اپنی اہلیہ کو حق المقدور مناسی سے روکے یا یہاں الذین امنوا قوا انفسکم و
اہلیکم ناراً (اے ایمان والو! اپنے آپ کو اور اپنے اہل خانہ کو آگ سے بچاؤ۔ ت) عورت
بحال نافربانی دہری گناہگار ہوگی، ایک گناہ شرعاً، دوسرے گناہ نافربانی شوہر، اس سے
زیادہ اثر جو عوام میں مستہر کہ بے اذن جائے تو نکاح سے جائے غلط اور باطل، مگر جبکہ شوہر نے
ایسے جائے پر طلاق یا تن معلق کی جو مرد ہر مجلس خالی عن المنکرات میں شریک ہو سکتا ہے اور یہی
عن المنکر کے لئے مجالس منکرہ میں بھی جانا ممکن جبکہ مشیر فتنہ نہ ہو والفتنة اکبر من القتل
(فتنہ قتل سے بڑا ہے۔ ت) مگر مجتہدین و اتباع عورات و دخول دار غیر بے اذن کی اجازت نہیں۔
جواب سوال شانز و دہم: عورتوں کے لئے محرم عورت کے معنی اصل پنجم میں گزرے اور نہ بیچنے

۱۰ المتبرک ان الکیم ۳۴/۴

۵۰ ۶۶/۶

۵۰ ۲۱۶/۲

میں اصلاً محذور شرعی نہیں اگرچہ مجلس محارم زنی کے یہاں ہر جگہ اگر داعظ اکثر واعظان زمانہ کی طرح کہ جاہل و نا عاقل و بیباک و ناقابل ہوتے ہیں مبتلئے علم کچھ اشعار خوانی یا بے سرو پا کہانی یا تفسیر مصنوع یا تحدیث موضوع، نہ عقائد کا پاس نہ مسائل کا احتفاظ، نہ خدا سے شرم نہ رسول کا لحاظ، غایت مقصود پسند عوام اور نہایت مراد جمع مقام، یا ذاکر ایسے ہی ذاکرین غافلین مبتلین جاہلین سے کہ رسائل پڑھیں تو جمال مغرور کے اشعار گائیں تو شعراء بے شعور کے انبیاء کی توہین، خدا پر اتمام اور نصرت و منقبت کا نام بدنام، جب تو جانا بھی گناہ بھیجا بھی حرام، اور اپنے یہاں انعقاد مجمع آٹام، آج کل اکثر مواعظ و مجالس عوام کا یہی حال پڑ لال، فانا لله وانا الیہ راجعون۔ اسی طرح اگر عادت فسار سے معلوم یا منظور کر بنام مجلس وعظ و ذکر اقدس جائیں اور سنیں نہ سنائیں بلکہ عین وقتہ ذکر اپنی کچریاں پکائیں جیسا کہ غالب احوال زمان زمان، تو بھی محالعت ہی سبیل ہے کہ اب یہ جانا اگر حسب بنام غیر معمر و جبر غیر ہے ذکر و تذکیر کے وقت لغو و لفظ مستند و غلط، اور اگر ان سب مفاسد سے خالی ہو اور وہ قلیل و نادر ہے تو محارم کے یہاں بشرط معلومہ بھیجے میں حرج نہیں اور غیر محارم یعنی مکان غیر یا غیر مکان میں بھیجا اگر کسی طرح احتمال فتنہ یا منکر کا مظنہ یا وعظ و ذکر سے پہلے پہنچ کر اپنی مجلس جانا یا بعد ختم اسی جگہ زمان کار تک منانا ہو تو بھی نہ کیجئے کہ منکر و نا منکر اور بلحاظ تقریر جواب سوم و ہفتم یہ شرائط عام تر، اور اگر فرض کیجئے کہ داعظ و ذاکر عالم سنی متدین ماہر اور عورتیں جا کہ حسب آداب شرع بحضور قلب سمع میں مشغول رہیں اور حالی مجلس و سابق و لاحق و ذہاب و ایاب بلکہ جملہ اوقات میں جمیع منکرات و شائعی مالوفہ و غیر مالوفہ، معروفہ و غیر معروفہ سب سے تحفظ تام و تحرز تام پر اطمینان کافی و دانی ہو، اور سبحان اللہ کہاں تکرر اور کہاں اطمینان، تو محارم کے یہاں بھیجے میں اصلاً حرج نہیں ہے ابائب فہذا مما استخیر اللہ تعالیٰ فیہ (یہ وہ جس میں اللہ تعالیٰ سے خیر کی دعا ہے۔) و جیز کردی میں فرمایا، عورت کا وعظ سننے کو جانا لا باس ہے، جس کا حاصل کراہت تنزیہی۔ امام عمر الاسلام نے فرمایا، وعظ کی طرف عورت کا خروج مطلقاً مکروہ، جس کا اطلاق مفید کراہت تحریمی، اور انصاف کیجئے تو عورت کا بستر کامل و حفظ شامل اپنے گھر کے پاس مسجد میں صلحاً محارم کے ساتھ تکبیر کے وقت جا کر نماز میں شریک ہونا اور سلام ہوتے ہی دو قدم رکھ کر گھر میں جانا ہرگز فتنہ کی گنجائشوں تو سیحون کا ویسا احتمال نہیں رکھتا جیسا غیر محلہ غیر جگہ بے معیت محسوس

مکانِ اُجانبہ لاطہ مقبوضہ ابا عدی میں جا کر مجمعِ ناقصات العقل والدین کے ساتھ منجھنے یا طبع ہونا پھر اسے علماء نے بطرازِ زمان مطلقاً منع فرما دیا یا آنکہ صحیح حدیثوں میں اس سے ممانعت کی ممانعت موجود اور حاضری عیدین پر تو یہاں تک تاکید اکیہ کہ حیض والیاں بھی نکلیں اگر چادر نہ رکھتی ہوں دوسری اپنی چادروں میں شریک کر لیں، مصیبت سے الگ میٹھی خیر و دعاء مسلمان کی برکت لیں تریر صورت اولیٰ بالمنع ہے شرع مطلقاً فقہ ہی سے منع نہیں فرماتی بلکہ کلیتہً اس کا سید باب کرتی اور حیلہ و وسیلہ شرک کے یکسر پر کرتی ہے غیروں کے گھر جہاں نہ اپنا قابو نہ اپنا گزر حدیث میں تو اپنے مکانوں کی نسبت آیا لانسکنوھن الغرف عورتوں کو بالا خانوں پر نہ رکھو۔ یہ وہی طائرِ چادہ کے پر کرتے ہیں شرعاً مطلقاً نہیں فرماتی کہ تم خاص میل و سلی پر بدگمانی کرو یا خاص زید و عمرو کے مکانوں کو مظنہ فتنہ کہو یا خاص کسی جماعتِ زنان کو مجمعِ نابالستنی بناؤ مگر ساتھ ہی یہ بھی فرماتی ہے کہ ان من الخسرون

سود الظن (بدگمانی میں ممانعت ہے۔ ت۔ س)

نگہ دار و آں شوخ در کیسہ دُر کہ داند ہمہ خلق را کیسہ بُر

(نگاہ رکھ لے ہر شیاء آدمی جیب میں موقی والے، کیونکہ جیب کترے ہر ایک کو جانتے ہیں۔ ت)

صالح و طالح کسی کے منہ پر نہیں لکھا ہوتا ظاہر ہزار جگہ خصوصاً اس زمن فتن میں باطن کے خلاف ہوتا ہے اور مطالبی بھی ہو تو صالحین و صالحات معصوم نہیں اور علم باطن و ادراک غیب کی طرف راہ کہاں اور سب سے درگزر سے تو آج کل عامرنا اس خصوصاً نسائے میں بڑا ہنراں ہوئی جو دلینا طوفان لگا دینا ہے کاجل کی کوٹھڑی کے پاس ہی کیوں جاسیے کہ دجھا کھاسیے، لاجرم سبیل یہی ہے کہ بالکل دریا ہی جلا دیا جائے صر

وہ صریح ہم نہیں رکھتے جیسے سودا ہوساماں کا

شرع مطلق حکیم ہے اور مومنین اور مومنات پر رؤف و رحیم اس کی عادت کر رہا ہے کہ ایسے مواضع احتیاط میں مابہ پاس کے اندیشہ سے مالا باس۔ بہ کہہ کہ منع فرماتی ہے جب شراب حرام فرمائی اس صورت کے برتنوں میں خبیثہ ڈالنی منع فرمادی جن میں شراب اٹھایا کرتے تھے زید کہ بار بار ایسے مجامع ہوتے ہیں کبھی فقہ نہ ہوا جانِ برادر علاج واقعہ کیا بعد الوتر چاہئے ما کل مرة تسلمو الجوة (مشکا ہر مرتبہ سالم نہیں دیتا۔ ت) صر

ہر بار سبب و زجاء سالم نرسد (بھرا مشکا ہر بار کنویں سے سالم نہیں پہنچتا۔ ت)
اکل و شرب وغیرہا کی صہ با صورتوں میں اظہار لکھتے ہیں یہ مضر ہے اور لوگ ہزار بار کرتے ہیں طبیعت
کی قوت ضد کی متقاومت تقدیر کی مسامتت کو ضرر نہیں ہوتا اس سے اس کا بے غائلہ ہونا سمجھا جائیگا
خدا پناہ دے بڑی گھڑی کہہ کر نہیں آتی اجنبیوں سے علماء کا ایجاب حجاب آخر اسی سد فتنہ کے لئے
ہے پھر سو چند رفیق رفیق بندوں کے چٹاناموں خالہ پھوپھی کے بیٹوں، کنبہ بھوکے رشتہ داروں کے ساتھ
ہونے کا کیسا رواج ہے اور اللہ بچاتا ہے فتنہ نہیں ہوتا اس سے بدتر عام خدا ناکوس ہندیوں کے وہ
بدلہ نالی کے لباس آدھے سر کے بال اور کلا تیاں اور کچھ حصہ گلو و شکم و ساق کا کھلا رہنا تو کسی گنتی
شمار ہی میں نہیں اور زیادہ بانگپن ہو تو دوپٹہ شانوں پر ڈھلکا ہوا کریب یا جالی بالیک یا خاص
مطل کا جس سے سب بدن چپکے اور اس حالت کے ساتھ ان رشتہ داروں کے سامنے پھرنا
بالائیسہ وہ رذلت و حریم حفظ فرماتا ہے فتنہ نہیں ہوتا ان اعضا کا ستر کیا بعینہ واجب تھا
حاشا بلکہ وہی دواعی و سد باب، پھر اگر ہزار بار داعی نہ ہوئے تو کیا وہ حکم حکمت باطل ہر جائیگے
شرع مطہر جب منظر پر حکم داتا فرماتی ہے اصل علت پر اصلاح دینا نہیں رکھتی وہ چاہے کسی نہ ہو نفس
منظرہ پر حکم چلے گا فقیر کے پاس قریہ ہے اور جو اس سے ہتر جانتا ہو مجھے مطلع کرے، بہر حال
اس قدر یقینی کہ بھیجا محتمل اور نہ بھیجا بالا جماع جائز و بے غلط۔ لہذا فقیر غفر اللہ تعالیٰ کے
نزدیک اسی پر عمل رہا و احتوا و ذکر وہ بشرطیکہ جس منکر پر اطلاع پائے حسب قدرت انکار و
ہدایت کرے ہر مجلس میں جاسکتا ہے، واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم۔

مسئلہ ۱۴۲۰ از المیزان محمد رضا عفی عنہ
بجہ المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۱۴۲۰ از المیزان محمد رضا عفی عنہ
بجہ المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
جناب مولانا صاحب مخدوم و مطلع بندہ زاد اللہ اشفاقہم بعد از تسلیم مع التکیم مدعا یہ ہے کہ
ایک لڑکی ہے اُس نے اپنے نان نفقہ کا دعویٰ کیا ہے اور اس لڑکی کو اس کے خاوند نے مار کر نکال دیا اس
نے اپنے نان و نفقہ کا دعویٰ کیا ہے مگر اُس میں یہ ہے کہ اُس لڑکی کا دعویٰ کیا فوجداری میں صاحب بشرط
نے یہ حکم دیا کہ بڑے سول سرجی کا ملاحظہ کرو تو اس میں یہ ہے کہ اگر بڑا ڈاکٹر ملاحظہ کرے تو اس میں
نکاح سے باہر ہوگی یا نہ ہوگی، دیکھنا بڑے ڈاکٹر کا جائز ہے یا نہیں؟ جیتو تو جروا۔

الجواب

بڑا ڈاکٹر خواہ چھوٹا، مسلمان ہو خواہ غیر مذہب کا، اپنا ہو خواہ پرانا، باپ ہو خواہ بیٹا، غرض

شوہر کے سوا کوئی مرد جو اسے دکھانا حرام قطعی ہے سخت گناہ شدید ہے۔ اول تو نان نفقہ کے دعوے میں عورت کا ستر عورت دکھانے کی کوئی ضرورت نہیں، اگر ضرورت ہو بھی کہ مرد دعویٰ کرے یہ عورت مرد کے قابل نہیں تو ایسی صورت میں حکم یہ ہے کہ مالک کسی مسلمان عورت کو حکم دے کہ وہ دیکھ کر بیان کرے مرد کو دکھانا مذہب اسلام کے بالکل خلاف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۸۹۔ مرسلہ محمد اکرم حسین الدوبیری بواسطت مولانا حامد حسین صاحب راجپوری مدرس اول مدرسہ اہلسنت بریلی ۱۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ شوہر اپنی بی بی اور بی بی اپنے شوہر کو غسل دے سکتی ہے یا نہیں؟ اور اس کا چھونا کیسا ہے یعنی مرد اپنی عورت کو اور عورت اپنے شوہر کو چھو سکتی ہے یا نہیں؟ جینا تو جبراً۔

الجواب

زن و شوکا باہم ایک دوسرے کو حیات میں چھونا مطلقاً جائز ہے حتیٰ کہ فرج و ذکر کو بلکہ برکت واجب ثواب و اجر ہے کما نص علیہ سیدنا الامام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ (جیسا کہ ہمارے سردار امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کے تصریح فرمائی۔ ت) البتہ بحالت حیض و نفاس زیرناض زین سے زیر زانو تک چھونا منع ہوتا ہے علی قول الشیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما سبہ یفتی (امام اعظم اور قاضی امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ارشاد کے مطابق یہ حکم ہے اور اس کے مطابق فتویٰ دیا جاتا ہے۔ ت) اسی طرح اور عوارض خاصہ مثل موم و احتکاف و احرام وغیرہ کے باعث ان عوارض تک ممانعت ہو جاتی ہے، اور شوہر بعد وفات انہی عورت کو دیکھ سکتا ہے مگر اس کے بدن کو چھونے کی اجازت نہیں لافقطاع النکاح بالسوت (اخص لئے کہ موت واقع ہو جانے سے نکاح منقطع ہو جاتا ہے۔ ت) اور عورت جب تک عدت میں ہے اپنے شوہر مردہ کا بدن چھو سکتی اسے غسل دے سکتی ہے جبکہ اس سے پہلے یا آن نہ ہو چکی ہو،

لبقاء النکاح فی حقہا بالعدۃ نص علیہ
ذلک فی تنویر الابصار والدر المختار
وغیرہما من معتمدات الاسفار۔ واللہ
سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹۰۔ ۲۱ ربیع الآخر ۱۳۲۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وہ کوئی کوئی اشخاص ہیں کہ جن سے نکاح حرام ہو

وہ کون کون ہیں جن سے پردہ کرنا درست نہیں۔ بیٹھا تو جہودا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب

پردہ صرف اُن سے نہا درست ہے جو سبب نسب کے عورت پر ہمیشہ ہمیشہ کو حرام ہوں اور کبھی کسی حالت میں اُن سے نکاح ممکن ہو جیسے باپ، دادا، نانا، بھائی، بھتیجا، بھانجا، چچا، ماموں، بیٹا، پوتا، نواسا۔ ان کے سوا جن سے نکاح کبھی درست ہے اگرچہ فی الحال ناجائز ہو جیسے بہنوئی جب تک بہن زندہ ہے یا چچا، ماموں، خالہ، پھوپھی کے بیٹے یا جلیٹھ دیور ان سے پردہ واجب ہے۔ اور جن سے نکاح ہمیشہ کو حرام ہے کبھی حلال نہیں ہو سکتا مگر وہ بہر حرمت علاقہ نسب نہیں بلکہ علاقہ رضاعت ہے جیسے دودھ کے رشتے سے باپ، دادا، نانا، بھائی، بھتیجا، بھانجا، چچا، ماموں، بیٹا، پوتا، نواسا۔ یا علاقہ صہرہ جیسے خسر، ساس، داماد، بہو ان سب سے نہ پردہ واجب ہے نہ نہا درست ہے کرنا کرنا دونوں جائز، اور بھالیت جوانی یا احتمال فتنہ پردہ کرنا ہی مناسب ہے، خصوصاً دودھ کے رشتے میں، کہ عوام کے خیال میں اُس کی رعیت بہت کم ہوتی ہے جن سے نکاح حرام ہے ان کی بعض مثالیں اور پرگزینیں اور پوری تفصیل آٹھ دس ورق میں آئے گی کتب فقہ میں مفصل مسطور ہے جو خاص امر درپیش ہو اُن سے سوال کافی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۱ نامحرم عورتوں کو اندھے سے پردہ کرنا لازم ہے اس زمانہ میں یا نہیں؟ اور متعین احتیاط کیا ہے؟

الجواب

اندھے سے پردہ ویسا ہی ہے جیسا آنکھ والے سے۔ اور اس کا گھر میں جانا عورت کے پاس بیٹھا ویسا ہی ہے جیسا آنکھ والے کا۔

حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

افعیبا وان انتما السحابہ وانتم۔ واللہ تعالیٰ کیا تم دونوں اندھی ہو کیا تم اسے دیکھ نہیں اہل۔ رہی ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۹۲ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ غلط اجنبیہ کے ساتھ جب نر اور زنانہ شوہر واپر پردہ کرنا واجب ہے یا نہیں؟ بیٹھا تو جہودا۔

الجواب

غلط اجنبیہ کے ساتھ حرام ہے۔ احادیث امیر المؤمنین عمرو عبد اللہ بن عمرو جابر بن عمر و عامر بن ربیع رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں مرفوعاً وارد ہے:

سہ جامع الترمذی ابواب الاستیذان والادب باب اجاب النساء من الرجال میں کئی جگہ ۱/۲

الا لا یخلو من رجل بامرأة
الا کانت ثالثهما الشیطان
وفي الاشياء وتحرم الخلوة بالاجنبیة
ویکرم الکلام معها۔

میں کو یعنی آگاہ ہو جاؤ کہ کوئی مرد کسی غیر محرم عورت
کے پاس ایکٹ نہیں بیٹھا مگر حال یہ ہوتا ہے کہ
سمیران کے ساتھ شیطان ہوتا ہے (مستزادہ
یعنی انھیں برائی میں ڈالنے کی کوشش کرتا ہے)۔

اور الاشیاء والنظار (کتب فقہ میں ہے) کہ غیر محرم عورت کے ساتھ تنہا بیٹھا (اور خلوت اختیار
کرنا) شرعاً حرام ہے، اور اس سے باتیں کرنا مکروہ اور ناپسندیدہ کام ہے۔ (ت)

اور زمان حرام کو نہیں قرآن ستر واجب، اور جوان عورت کو اس زمانہ میں حجاب لازم،
في الدر المختار وينظر من الاجنبية الى
وجہها فحل النظر بعد م الشهوة
والاحرام وهذا في زمانهم اما في زماننا
فمنع من المشابة قهستانی وغیرہ انتہی
ملخصاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

در مختار میں ہے کسی اجنبیہ (غیر متعلقہ) عورت کو
(مرد) دیکھ سکتا ہے لیکن اس دیکھنے کا جائز ہونا
اس قید سے مقید ہے کہ دیکھنے والا بہتہ و دیکھے
ورنہ عورت کی طرف دیکھنا حرام ہے، اور یہ حکم بھی
اُن کے زمانے میں تھا (مراد یہ کہ زمانہ سابق میں
تھا) لیکن اب ہمارے زمانے میں یہ حکم ہے کہ جوان عورت کو دیکھنا ممنوع ہے۔ قہستانی وغیرہ میں بھی
مذکور ہے انتہی ملخصاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۹۳ از محلہ شہر کدہ سہوائی ٹولہ مرسلہ فضل حسین صاحب

علاستہ دین کیا فرماتے ہیں کہ جو شخص نامحرم عورتوں سے اپنی بیٹی اور ہاتھ اور پیر وقت نہانے کے طوائف
اور وقت سونے کے اپنے پیر دہرائے اور ناچنے والی عورتوں کو یعنی طوائفوں کو مرید کرے اور مال اُن لوگوں
کا کھائے، اور بعد مرید کرنے کے وہ طوائفیں جو کام کئی تھیں وہی کام کرتی رہیں اس شخص کے ہاتھ پر بیعت
جائز ہے یا نہیں؟

لے جامع الترمذی کتاب الرضا باب ما جاء في كراهية الدخول على المغيبات امين كيني دہلی ۱۴۰/۱
جامع الترمذی ابواب الفتن باب ما جاء في لزوم الجماعۃ ۲۹/۲
موارد النکاح حدیث ۲۲۸۲ کتاب المناقب الطبعة السلفیہ وکتبتہا ص ۵۹۸
المستدرک للحاکم کتاب العلم خلیفہ عمری عنہ وادار الفکر بیروت ۱۱۴-۱۵/۱
لے الاشیاء والنظار المنہی الاثلاث احکام الہدیٰ ادارة القرآن کراچی ۱۱۷۵/۲
لے در مختار کتابہ الخلو والایات باب فی النظر والمس مطبع مجتبیٰ دہلی ۲۲۱-۲۲/۲

الجواب

نامحرم عورتوں سے ہاتھ اور پیٹھ اور پنڈلیاں طوانا یا دوانا اگر نہ تو تنہائی میں جو نہ محل فتنہ ہو تو حرج نہیں ورنہ گناہ ہے اور رنڈیوں سے اگر تو بزلے کو مرید کرے اور انھیں ہدایت کرے اور وہ نہ مانیں تو انھیں دُور کرے اور ان کا حرام مال کسی حال میں نہ لے تو جائز ہے۔ مگر آج کل جو یہ طریقہ رائج ہے کہ دنیا پرست پر رنڈیوں کو بلا تو بمرید کر لیتے ہیں اور انھیں تو بکے ہدایت نہیں کرتے اور ان کے نہ ماننے پر بقدر مقدور ان پر سختی نہیں کرتے ان سے بیزاری و جدائی نہیں کرتے ان کا حرام مال کھاتے ہیں ایسے پر ضرور سخت شدید فاسق ہیں جو ایسا ہوائس کے ہاتھ پر بیعت ناما کرتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۴ از سنبھل محلہ کوٹ ضلع مراد آباد مرسلہ حافظ اکرام صاحب ۲۷ صفر ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اپنی حقیقی بھینچ کے شوہر سے عورت کو پردہ کرنا فرض ہے یا نہیں؟ جیتوا تو جروا۔

الجواب

بہنوئی کا حکم شرع میں بالکل مثل حکم اجنبی ہے بلکہ اس سے بھی زائد کہ وہ جس بے تکلفی سے آمد و رفت نشست و برخاست کر سکتا ہے غیر شخص کی آشتی بہت نہیں ہو سکتی لہذا صحیح حدیث میں ہے،
قالوا یا رسول اللہ اذایت الحسوا قال المحسو صحابہ کرام نے عرض کی کہ یا رسول اللہ! جیٹو دیور الموت یتلے اور ان کے مثل رشتہ داران شوہر کا کیا حکم ہے، فرمایا: یہ تو موت ہیں۔

خصوصاً ہندوستان میں بہنوئی کو باقاعدہ رسوم کفار ہندو سالی بہنوئی میں شہسی ہوا کرتی ہے، یہ بہت جلد شیطان کا دروازہ کھولنے والی ہے۔ والیہا ذہا فتنہ تعالیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۹۵ مسئلہ محمد حسین سوداگر کلیم پور ضلع کجھ، اودھ بر دکان محمد ضامن علی سوداگر ۲۲ رجب المرجب ۱۳۳۲ھ
علماء دین اس مسئلہ میں کیا فرمائی دیتے ہیں کہ ایک شخص نے ایک طوائف سے تعلقات ناما جائز کئے جس کو عرصہ آٹھ برس کا ہو گیا، شروع زمانہ میں طوائف قسم کی رُو سے پابند کی گئی مگر بعد کو جھٹکنی کی، ایک سال تک غیر پابندی کے ساتھ تعلقات رہے لیکن بعد کو پھر طوائف نے برگشتہ خود پابندی اختیار کی، ظاہر ہر چند کو بخشش کی لیکن اس وقت تک پابند ظاہر ہے اس درمیان میں ایک لڑکی پیدا ہوئی جو اس

وقت تک بچ رہا ہے وہ شخص اس ناجائز تعلق سے کنارہ کش ہونا چاہتا ہے مگر اجاب لوگ اسے دیتے ہیں کہ اگر لڑکی اپنی عمر کو پہنچ کر اپنے پیشہ میں رہی تو اس شخص کا نام نہ اعمال خراب ہوگا لہذا اس شخص کو یہ دریافت طلب ہے کہ دفعہ وہ شخص تعلقات سے کنارہ کشی اختیار کرے تو شرع سے اس کے ذمہ گناہ عائد ہوگیا نہیں، اگر صریح گناہ ہے تو اس کی بریت کی کیا دلیل ہو سکتی ہے اس شخص کے بری اور نیچے بھی موجود ہیں اس وجہ سے وہ نکاح سے بھی علیحدہ رہنا چاہتا ہے اور وہ شخص عرصہ مات برس سے اسی طوائف کے مکان پر مقیم ہے کبھی گاسے گاسے ہمیشہ پندرہ روز کو بسلاش روزگار باہر بھی چلا جاتا ہے طوائف اور اس کے دیگر عزیزو اقارب کا مکان ایک ہی ہے لیکن اس کی نشست و برخاست کی سرحد علیحدہ ہے اس میں کسی کا گزر نہیں ہے پر دگی ضرور ہے ہر حال جو کچھ احکام شری و نیز علماء دین کی رائے ہو بوالہسی! اک دستخط ثبت فرما کہ احقر کے نام روانہ فرمائیں تاکہ اس شخص کو اس سے نجات ملے اور وہ شخص اپنی حرکات ناشائستہ سے توبہ بھی کرتا ہے فقط۔

الجواب

اللہ عزوجل ہدایت دے، شخص مذکور پر فرض قطعی ہے کہ فوراً فرمایا تو اس عورت سے نکاح کر لے یا ابھی ابھی اسے جد کر دے جو آن دیر میں گزرے گی استحقاق عذاب الہی اس پر پار رہے گا اور یہ اس کے اس کی توبہ ہرگز مقبول نہیں۔ حدیث میں فرمایا کہ،

المستغفر۔ من الذنب وهو مقیم علیہ
 کالمستہزئ۔ بوسہ۔ مرواۃ
 البیہقی فی شعب الایمان۔ و ابن عساکر
 عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
 عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم۔
 جو گناہ پر قائم رہ کر توبہ کرے وہ اپنے رب
 جل جلالہ سے (معاذ اللہ) قسز کرتا ہے (امام
 بیہقی نے شعب الایمان میں اور ابن عساکر نے
 حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ
 سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت
 فرمائی۔ ت)

اور وہ لڑکی شرعاً اس کی لڑکی نہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، للعاهر الحجر

حصہ یا گلے یا کلائی یا پیٹ یا پنڈلی کا کوئی ٹیڑھا، تو اس طور پر تو عورت کو غیر محرم کے سامنے جانا مطلقاً حرام ہے خواہ وہ پیر ہو یا عالم، یا عامی جوان ہو، یا بوڑھا، اور اگر بدن کو لٹے اور ڈھیلے کپڑوں سے ڈھکا ہے، نہ ایسے باریک کمر بدن یا بالوں کی رنگت چمکے، نہ ایسے سنگ کمر بدن کی حالت دکھائیں اور جانا تنہائی میں نہ ہو اور پیر جوان نہ ہو، غرض کوئی فتنہ نہ فی الحال ہو نہ اس کا اندیشہ ہو تو علم دین امور راہ خدا سیکھنے کے لئے جانے اور بلانے میں حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۸: ماہ صفر کے آخر چار شنبہ کو عورتیں بطور سفر شہر سے باہر جائیں اور قبروں پر نیسا ز وغیرہ دلائن جائز ہے یا نہیں؟ بقینا تو جرحا۔

الجواب

ہرگز نہ ہوسکتا ہے، اور چار شنبہ محض بے اصل۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۹۹: مسئلہ مسلمانان جام جو دھوروں کا ٹیڈا وار معرفت شیخ عبد الستار صاحب پرہیز کا ٹیڈا وار متعلق قذیل ۱۵ جمادی الاول نے ۱۳۲۲ھ

چند عورتیں ایک ساتھ مل کر گھر میں میلاد شریف پڑھتی ہیں اور آواز باہر تک سنائی دیتی ہے، یونہی محرم کے بیٹے میں کتاب شہادت وغیرہ بھی ایک ساتھ آواز ملا کر پڑھتی ہیں، یہ جائز ہے یا نہیں؟ بقینا تو جرحا۔

الجواب

نہ جائز ہے کہ عورت کی آواز بھی عورت سے ہو اور عورت کی خوش الحانی کہ اجنبی نے محل فتنہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۰: از گوندل علاقہ کا ٹیڈا وار عبد الستار بن اسماعیل رضوی بروز شنبہ تاریخ، ۱۲ رجب ۱۳۳۲ھ جو اپنے خسر کا پردہ کر کے یا نہ کر کے، اسی طرح جلیٹہ دیور کا کیا حکم ہے؟

الجواب

جلیٹہ اور دیور سے پردہ واجب ہے کہ وہ نا محرم ہیں اور خسر سے پردہ واجب نہیں جائز ہے، اس کا ضابطہ ٹیکہ ہے کہ نا محرموں سے پردہ مطلقاً واجب، اور محارم نسبی سے پردہ نہ کرنا واجب اگر کریگی گنہگار ہوگی، اور محارم غیر نسبی مثل ملاقات مصاہرت و رضاعت اُن سے پردہ نہ کرنا اور نہ کرنا دونوں جائز، مصلحت و حالت پر لحاظ ہوگا۔ اسی واسطے علمائے کھاسے کہ جوان سانس کو داماد سے پردہ مناسب ہے، یہی حکم خسر اور بیو کا، اور جہاں معاذ اللہ مظہر فتنہ ہو پردہ واجب ہو جائے گا، واللہ یعلم المفسد

من المصلح (اللہ تعالیٰ فساد کرتے والے کو اصلاح کرنے والے سے جانتا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۴ از فرخ آباد شمس الدین احمد ۱۸ اشوال المعظم ۱۳۲۴ھ

(۱) ایک شخص اپنی سوتیلی ماں کے ساتھ کبھی تو ایک دکان میں تنہا رات کو سوتا ہے اور روزانہ دکان کا موٹی چکوں سے پردہ دار ہوتا ہے یا ہر سے اندر کا کچھ حال کسی کو نظر نہیں آتا اور چراغ وغیرہ بھی نہیں جوتا، سوتے وقت اندھیرا کر لیا جاتا ہے، اور کبھی کوٹھری کے اندر ایک شخص اور کوٹھری کے باہر دوسرا شخص اور تیسرا کوئی نہیں، اس طرح سے سوتے ہیں، اور کبھی تنہا ایک مکان میں۔

(۲) روزانہ کے برتاؤ بالکل ایسے ہیں جیسے میاں بی بی کے، ان دونوں کے بہت قریبی لوگوں سے جو سنا جاتا ہے تو وہ کہتے ہیں کہ ہم کو مسائل شریعت معلوم نہیں ہم تو صرف یہ جانتے ہیں کہ ان دونوں نے آپس میں خفیہ نکاح کر لیا ہے۔ یہ ان لوگوں کا بیان ہے جو اس مکان میں یا تو ہمیشہ رہتے ہیں یا کبھی جا کر دو چار روز رہتے ہیں اور حالات دیکھتے ہیں۔ کیا ان دونوں شخصوں کا ایسا تخلیف جائز ہے اور ان دونوں یا ایک کے کسی رشتہ دار کو جو چھوٹا ہو اس معاملہ سے منع کرنا چاہئے حالانکہ یہ بات معلوم ہے کہ ان دونوں کو اس بات سے منع کیا جائے گا تو بہت سخت مخالفت اور رنجیدہ منع کرنے والے سے ہوں گے، فقط۔

الجواب

(۱) اس کی اجازت نہیں اگرچہ وہ اس پر حرام ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ان الشیطان یجسری من الانسان مجبریٰ بیشک شیطان جسم انسانی میں اس کے غیو السدم علیہ واللہ تعالیٰ اعلم۔ کی طرح رواں دواں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

(۲) ایسے برتاؤ سے ان پر اتقرا لازم ہے، حدیث میں ہے:

من کانت یومئذ یأثمہ و جو کوئی اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر صدق دل بالیوم الآخر فلا یقفن مواقف سے یقین رکھتا ہے تو اس کے لئے ضروری ہے

علاء الحق

لہ القرآن الکریم ۲۲۰/۲

۲۶۴/۱ صحیح البخاری کتاب جہنم الخلق باب مفرط الیس وجنودہ قدیمی کتب خانہ کراچی

کہ وہ مقامات قیمت میں نہ ٹھہرے (تاکہ بلا وجہ
بیہوش نہ ہو جائے)۔ (ت)

16
16

علمائے کرام نے تصریح فرمائی ہے کہ جوان سانس کو داماد سے پرہیز چاہئے، یونہی حقیقی رضاعی بہن سے۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از بنارس محلہ پیرکنڈہ مسٹر مولوی عبدالحمد صاحب ۱ شعبان ۱۳۴۵ھ
عورتوں کا بیان میلہ شریف آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زمانی محفل میں باوازا بلند نثر و نظم پڑھنا
اور نظم خوش آوازی وحی کے ساتھ پڑھنا اور مکان کے باہر سے ہمسایہ کے مردوں اور نامحرموں کا سننا تو ایسا
پڑھنا جائز ہے یا ناجائز ہے؟ بینوا توجروا (بیان فرماؤ اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

عورت کا خوش الحانی سے باوازا پڑھنا کہ نامحرموں کو اُنس کے نغمہ کی آواز جائے حرام ہے۔ فرائض
امام فقیر ابوالیث میں ہے،

نغمۃ المرأة حسوة یلہ عورت کا خوش آواز کے کچھ پڑھنا "عورة" یعنی
محل ستر ہے۔ (ت)

کافی امام ابوالبرکات نسفی میں ہے،

لا تلین جھو الامت صوتها حسوة لا تلین جھو الامت صوتها حسوة عورت بلند آواز سے تلین نہ پڑھے اس لئے کہ اسکی
آواز قابل ستر ہے۔ (ت)

امام ابوالعباس قرطبی کی کتاب السماع پھر بحوالہ علامہ علی مقدسی رحمہ اللہ الفلاح علامہ شرنبلالی پھر رد المحتار
علامہ شامی میں ہے،

لا تجیز لہن رفع اصواتہن ولا تمطیظہا لا تلینہا وتقطیعہا لما فی ذلک مت استمالۃ الرجال الیہن وتعیلک الشہوات منہم ومت هذا السم یجوز عورتوں کو اپنی آوازیں بلند کرنا، انھیں لمبا اور دراز
کرنا، ان میں نرم لہجہ اختیار کرنا اور ان میں تقطیع کرنا (یعنی کاٹ کاٹ کر تکلیل عروض کے مطابق)
اشارہ کی طرح آوازیں نکالنا، ہم ان سب کاموں

بہ مراقی الفلاح مع حاشیہ الموطاء باب ادراک الفریضۃ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۲۴۹
بہ رد المحتار بحوالہ الزیاد باب شروط الصلوۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۲۷۲
بہ رد المحتار الکافی

ای توافقت السراۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ کی عورتوں کو اجازت نہیں دیتے اس لئے کہ ان سب باتوں میں مردوں کا ان کی طرف مائل ہونا پایا جائے گا۔ اور ان مردوں میں جذبات شہوانی کی تحریک پیدا ہوگی۔ اسی وجہ سے عورت کو یہ اجازت نہیں کہ وہ اذان دے۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۰۴ از قصبہ باران ریاست کوٹہ راجپوتانہ مسئلہ قاضی امتیاز علی صاحب ۱ شوال ۱۳۳۵ھ زانی اور دیوث سے کہاں تک احتراز کرنا چاہئے؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

زانی و دیوث فاسق ہیں ان کے پاس اٹھنے بیٹھنے میل جول سے احتراز چاہئے۔ قال اللہ تعالیٰ واما ینبذک الشیطان فلا تقعد بعد الذکر مع القوم المفلین۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، اگر تمہیں کسی شیطان بھڑوے میں ڈال دے تو پھر یاد آنے کے بعد ظالم مردہ کے پاس مت بیٹھو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(اعلم دت)

مسئلہ ۱۰۵ مولوی نذیر احمد صاحب ساکن سکویان رگڑ نواب گنج بریلی مؤرخ ۲۰ محرم الحرام ۱۳۳۶ھ کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام مسائل منسلکہ ذیل میں کہ:

- (۱) وہ شخص کتنے ہیں جن سے عورتوں کو پردہ نہ کرنا جائز ہے؟
- (۲) کتنے شخص ایسے ہیں جن سے عورتوں کو گفتگو کرنا اور ان کو اپنا آواز سنانا جائز ہے؟

الجواب

- (۱) تمام محارم مگر رضاعی محارم سے جو ای عورت کو پردہ ادنیٰ ہے، اور ممکن ہو تو محارم صہری سے بھی۔
- (۲) تمام محارم اور حاجت ہو اور اندیشہ فتنہ نہ ہو نہ خلوت ہو تو پردہ کے اندر سے بعض نامحرم سے بھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۶ از ڈاکخانہ چیگانگ محلہ میڈنگ ضلع الیاب مسئلہ محمد عمر ۵ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ یہاں کے مسلمان اپنی عورتوں کو پہاڑوں اور جنگلوں میں بھیجتے ہیں اور غیر محرم آدمیوں سے کلام اور

ہنسی مذاق کرتی ہیں بالکل ہی بے دریغ و بے پردہ ہے، اگر ان لوگوں کو کوئی عالم و عظماء نصیحت کرے تو اسکو قسطنطنیہ واستہزا کرتے ہیں اور طعن و لعن کرتے ہیں۔ حسب شریعت ان لوگوں پر کیا حکم ہے؟

الجواب

یہ لوگ دقوث ہیں اور دقوث کو فرمایا کہ ایس پر جنت حرام ہے، دقوثی بھی فقط اس فعل تک ہے، وہ جو سائل نے بیان کیا کہ احکام شریعت کے ساتھ تمسخر و استہزا اور عالم پر طعن و لعن کرتے ہیں یہ تو صریح کفر ہے والہیاذ باللہ تعالیٰ وہ ایمانی سے نکل جاتے ہیں اور ان کی عورتیں نکاح سے۔

قال الله تعالى ابا لله وایتہ ورسوله کنتم تتخذون لا تعذر دافدا کفرتم بعد ایمانکم۔
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، کیا تم لوگ اللہ تعالیٰ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول سے ہنسی مذاق کرتے ہو۔ لہذا معذرت نہ کرو اور بہانے نہ بناؤ، جو شبہ تم ایمان کے بعد کفر ہو گئے ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۰۰ از چنور ضلع مراد آباد تحصیل۔ مسئلہ اشرف علی خاں ۱۹ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ
ایک شخص مجنون ہے وہ اپنے اس فعل سے نہیں مانتا ہے ہر چند اس کو بھایا ہے آپ تحریر فرمائی کہ اس کا کیا حشر ہو گا اور اس کو کیا دوا پڑنا چاہئے جس سے اس کی عادت چھوٹے۔

الجواب

وہ گنہگار ہے، عاصی ہے، اصرار کے سبب ترک کبر ہے، فاسق ہے، حشر میں ایسوں کی ہتھیلیاں چھبیں انھیں گی جس سے محج غلم میں ان کی رسوائی ہوگی، اگر توبہ نہ کریں اور اللہ معاف فرماتا ہے جسے چاہے اور عذاب فرماتا ہے جسے چاہے۔ اُسے چاہئے کہ حول شریف کی کثرت کرے اور جب شیطان اس حرکت کی طرف سے فرزا دل سے متوجہ بخدا ہو کہ لا حول پڑے ناز و خجگانہ کی پابندی کرے نماز صبح کے بعد بلانا اللہ شوریۃ اخلاص شریف کا ورد رکھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۰۱ از فیض آباد مسجد منٹل پورہ مسئلہ شیخ اکبر علی مودن و مولوی عبدالحی ۱۹ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ
(۱) اگر پیر ضعیف نہیں ہے جو ان سے اور مستورات اپنی خوشی سے بے پردہ اس کی خدمت کریں ہاتھ پیر و امی جائز ہے؟

(۲) اگر لڑکیاں جو ان کی خدمت میں مریدہ ہے وہ لڑکیاں مع اپنی ماں کے پیر کے اور پیر کے اولاد کے سامنے

آئیں شوہر یا رشتہ دار کی اجازت اس پر ہے وہ پیر اور وہ عورت اور رشتہ دار اور شوہر سب کو جانتے ہے یا حرام ہے ؟

الجواب

(۱) اجنبی جوان عورت کو جوان مرد کے ہاتھ پاؤں چھونا جائز نہیں اگرچہ پیر ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم
(۲) اگر سامنے آتا ہے ستری سے ہے کہ کپڑے باریک ہیں جن سے بدن چمکتا ہے یا سر کے بال یا گلے یا کلائیوں کا کوئی حصہ کھلا ہے تو سب کو حرام ہے اور ستر کامل کے ساتھ ہو اور غلط نہ ہو اور احتمال قند نہ ہو تو حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از کمالی پورہ علاقہ جیت پورہ بنارس مرسلہ خدایتیں زردوز مالک فلور مل اسٹامپ
۲۰ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ :

تین ماہ سوامہ شادی سے قبل دولہا اور دولہن کو ابٹن ملاتا ہے اس کے لئے اپنے خلیش واقارب برادری کی عورتیں بلاتی جاتی ہیں دولہا خود بالغ ہو یا نابالغ ان کو اکثر وہ عورتیں جن سے رشتہ مذاق کا ہوتا ہے وہی بدن وغیرہ سارے بدن میں ابٹن لگاتی ہیں اور اس کے بعد سب کو گڑا تقسیم کیا جاتا ہے، یہ اسراف ہے یا نہیں ؟

الجواب

ابٹن ملنا جائز ہے اور کسی خوشی پر گڑا کی تقسیم اسراف نہیں اور دولہا کی طرف دس سال کی ہر تو اجنبی عورتوں کا اس کے بدن میں ابٹن ملنا بھی گناہ و ممنوع نہیں، ہاں بالغ کے بدن میں نامحرم عورتوں کا ملنا جائز ہے اور بدن کو ہاتھ تو مان بھی نہیں رکھا سکتی یہ حرام اور سخت حرام ہے، اور عورت و مرد کے مذاق کا رشتہ شریعت نے کوئی نہیں رکھا یہ شیطانی و ہندوئی رسم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از بان ضلع امچہ ریاست گوالیار مکان ٹٹنی او صاف علی صاحب مرسلہ شیخ اشرف علی صاحب سب انسپکٹر
۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

عورتیں باہم گلا ملا کر مولود شریف پڑھتی ہیں اور ان کی آوازیں غیر مرد باہر سنتے ہیں تو اب ان کا اس طریقہ سے مولود شریف پڑھنا ان کے حق میں باعث ثواب کا ہے یا کیا ؟

الجواب

عورتوں کا اس طرح پڑھنا کہ ان کی آواز نامحرم نہیں باعث ثواب نہیں بلکہ گناہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ مستولہ نام محمد صاحب محلہ مرزاواری ازادپور ملک مالوہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اندر یہ بارہ کہ مسماۃ ہر دل عزیز طوائف بالغہ نے جلد علم سودو سو آدمی میں مسخی و گلہ از خاں سے بخوشی خاطر نکاح کیا قاضی صاحب شریعت پناہ کے نائب حسب قاعدہ شہر تشریف لائے اور باقاعدہ نکاح پڑھایا۔ دو روز منکوحہ مذکورہ ناک مذکورہ کے گھر رہی اور پھر چار کوں مقام پر کہ وہاں و گلہ از خاں کا قیام ہے وہ اُسے لے گیا اور مسماۃ ہر دل عزیز کی ناکہ مسماۃ دلکش نے بعد از با وکیل دلاور خاں بنام و گلہ از خاں خزاری کا مقدمہ قائم کر کے ذریعہ پولیس و گلہ از خاں کو پھنسا دیا اب دلاور خاں وکیل باوجود علم نکاح کے مسماۃ دلکش سے روپیہ محضاً نہ معقول رقم قسم کھا کر تدابیر اس قسم کی کر رہے ہیں کہ مسماۃ ہر دل عزیز و گلہ از خاں سے علیحدہ کی جائے اور سپرد ناکہ ہو کر پیشہ حرام کاری کرے، دوران تحقیقات میں مسماۃ ہر دل عزیز کو بھی ورغلا دیا ہے کہ وہ اس پر کہتی ہے کہ میں نے بخوشی خود نکاح نہیں کیا بلکہ مجھے نشہ ملا دیا تھا اور پھر قسم تعلیم گروبان وغیرہ مجھ کو کاروائی وکیل موصوف و نیز چند پروکاران مسلمان نہانہ مسماۃ دلکش قطع زر و بعض بے سلسلہ تعلقات ناجائز کر رہے ہیں اگر ان کی کوشش سے ایسا ہو تو مسماۃ ہر دل عزیز کا نکاح ناجائز قرار پایا اور وہ سپرد اس ناکہ کے ہو گئی اور طوائف کا پیشہ کرنے لگی اور اس کے بطن سے حرام کاری کی لڑکی پیدا ہوئی اور اس کی اولاد در اولاد قائم است خواہ مکاری کرتی رہی تو اسی کا مواخذہ بروز شکر کس سے ہو گا خداوندہ جواب دیں غلط۔

الجواب

ایسی بات پوچھنا فضول ہے کوئی چھا ہوا مسئلہ ہوتا تو احتمال ہوتا کہ ان کو معلوم نہیں حکم بتا دیا جاتا اور جو لوگ اللہ و رسول کو پیٹھ دے کہ دیدہ و دانستہ معاذیر ایسے کبار عظیمہ کا ارتکاب کریں ان پر فتویٰ لایا اثر ہو گا جان رہے ہیں کہ اللہ واحد قہار کا غضب اپنے سر نہ رہے یہی پھر فتوے سے کیا متاثر ہو سکتے ہیں، ہاں مسلمانوں کو چاہئے کہ ایسے لوگوں سے قطعاً قطع تعلقی کر لیں اور ان سے سلام کلام میل جول یکس خطہ چھوڑ دیں، ایسا نہ ہو کہ اُن کی آگ میں یہ بھی جل جائیں،

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، اگر تمہیں شیطان بھلا دے تو پھر یاد آنے کے بعد ظالموں کے ساتھ نہ بیٹھو۔ اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا اور ظالموں کی طرف نہ بھگو ورنہ تمہیں دوزخ کی آگ چھوئے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

قال اللہ تعالیٰ و اما ینیسک الشیطان فلا تقعد بعد الذکر فی مع القوم الظالمین، و قال تعالیٰ ولا ترکوا الی الذین فتنکم ان انزلہ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۱۳ مسئلہ نظام خاں از دیوانی محلہ گھر گھر ۲۶ ربیع الاول شریف ۱۳۳۵ھ

کیا کہتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کے نکاح میں ایک بیوی ہے دوسری کے ساتھ وہ زنا کا مرتکب ہے اور لڑکی کا باپ اور دادا حرام کرنے والے کو رکے ہوئے ہیں اور ہر قسم کی اُن کی مدد کرتے ہیں اور یہ لوگ اس کے معاویہ پڑھے لکھے ہیں شریعت سے واقف ہیں مگر اس فعل سے باز نہیں رکھتے اگر یہ تاکید کریں یقیناً یہ لوگ اپنے فعل ناشائستہ سے باز رہیں، ایسی حالت میں یہ لوگ دائرۃ اسلام سے باہر ہوئے یا نہیں؟ اُن سے سلام کلام، ان کا چھو اکھانا، ان کے پیچھے نماز، ان کی بیماریاں، ان کے جنازے کی نماز، اُن کو مٹی دینا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ مینا تو جردا لہ بیان فرمادہ اجر و ثواب پاؤ۔ ت

الجواب

صورت مستفسرہ اگر واقعی ہے اور اس میں بدگمانی کو دخل نہیں تو وہ مرد و عورت ذاتی و زانیہ ہیں۔ اور وہ، اُن کے معاویہ اور شہینہ کبیرہ پر راضی ہونے والے، بند و بست نہ کرنے والے دیوث ہیں۔ دیوث پر لعنت آتی ہے، اُسے امام بنانا جائز ہے، اس سے سلام کلام ترک کر دینا مناسب ہے مگر اتنی بات سے وہ دائرۃ اسلام سے خارج نہیں ہوتے، نہ اُن پر مرتدین کے احکام آسکیں جب تک معاذ اللہ اس کبیرہ کو حلال نہ جانیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۱۵ از گھر محلہ گلگلی ٹولہ مسئلہ بی بی حسن ۱۱ صفر ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر عورتیں منہار کو بجا کر پردہ میں سے ہاتھ نکال کر منہار کے ہاتھ میں ہاتھ دے کر چوڑیاں پہنتی ہیں یہ جائز ہے یا نہیں؟ اور بعض عورتیں اپنے مردوں کے سامنے منہار کے ہاتھ سے چوڑیاں پہنتی ہیں اور بعض شخص خود اپنی موجودگی میں بجا پردہ کے اپنی عورت کو چوڑیاں پہناتے ہیں، یہ چوڑیاں غیر مرد کے ہاتھ میں ہاتھ دے کر خواہ پردہ میں سے یا بجا پردہ کے جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب

حرام حرام حرام ہے، ہاتھ دکھانا غیر مرد کو حرام ہے، اس کے ہاتھ میں ہاتھ دینا حرام ہے، جو مرد اپنی عورتوں کے ساتھ اسے روارکتے ہیں دیوث ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۱۶ از شہر بریلی مسئلہ نئے میاں صاحب ۲۴ ذیقعدہ ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کی عورت بسبب ناداری کے ایک معتبر جگہ پر ملازم ہے اور زید اور اس کی عورت شریف القوم ہے پھر اس طرح پر نہیں استعمال کیا جاتا کہ جس سے ترکہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک صاحب جو کہ علم فقہ و حدیث سے واقف ہیں لوگوں کو چند دھماکے بھی کیا کرتے ہیں مگر ان کی مستورات نہایت بدعت و شرک میں مبتلا ہوتی ہیں جس کا اظہار مندرجہ ذیل ہے کہ محرم شریف کی تاریخ ۱۲ کو مستورات کو جمع کر کے اور ان سے چندہ جمع کروا کر چند اشیا بازار سے لے کر دھماکے مستورات کے خرید کر کے لانا، چاول خام و پھل و مٹھائیاں و خورد بریاں و پھولی جوار و مٹھو و اگر بنی وغیرہم مہیا کر کے قبرستان میں مع مستورات مذکورہ کے لے جانا اور وہاں جا کر ایک سفید چادر کا زمین پر بچھانا اور ان اشیا، مذکورہ بالا کو چادر کے چاروں کونہ پر جمع کرنا اور وہاں حضرت محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے اہلبیت و شہیدان کریمین اور حضرت بی بی فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روح مطہرہ کو حاضر جان کر وہاں مع جملہ مستورات کے سینہ زنی و ماتم پڑھی کروانا اور خود بھی بے پردگی کرنا بعد نہایت ادب و تعظیم کے ساتھ ان اشیا، مذکورہ بالا پر فاتحہ وغیرہ دے کر تقسیم کرنا اور اولاد و دیگر امور کے بارے میں دعا کرنا اور ان مستورات کے خاوندوں کا ان کو ہدایت نہ کرنا ایسے شخص کے بارہ میں اللہ و رسول کا کیا حکم ہے اور ایسے شخص کو شرع شریف میں کیا کمنا لانا آتا ہے اور مسلمانوں کو ایسے آدمیوں کے ساتھ کیا برتاؤ کرنا چاہیے، براہ مہربانی جیسا حکم موافق شرع کے ہو وہ مع حدیث و فقہ حوالہ و آیت کلام اللہ و حدیث کے ارقام فرمادیں تاکہ مستورات غصب خدا کے باز آئیں، اللہ تعالیٰ آپ کو اجر عظیم عطا فرمائے گا۔

الجواب

عورات کا قبرستان جانا منوع ہے، اور سینہ زنی حرام ہے، اور یہ طریقہ بدعت ہے اور بے پردگی فاحشہ ہے، ایسا شخص مبتدع ہے، مسلمانوں کو اس سے احتراز چاہیے۔

مسئلہ ۱۱۱۱ از شہر بالجنی گنواں ۲۵ محرم ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و فضلاء شرع متین جن کی بیویاں تعزیر دیکھنے دروازہ پر جائیں یا نوب محرم الحرام کو تنہا یا دیگر عورات کے ہمراہ یا خورد سال بچے کے ہمراہ یا تمام شب تعزیر دیکھیں اور خاندانہ محافظ گھر رہیں ان کا نکاح رہا یا ایسی بیویوں کی ہو و حلال ہے یا نہیں؟

الجواب

عورتوں کا گھر سے نکلا خصوصاً تماشہ دیکھنے کو ناجائز ہے اور مردوں کا اسے روارکن بے غیرتی ہے مگر اس سے نکاح یا اولاد میں کوئی خلل نہیں آتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۱۱۲ از موضع پاکڑی ضلع گوردکانہ ڈاک خانہ دہلیہ مستولہ محمد حسین خاں ۱۰ رمضان ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل کے بارے میں؟

- (۱) پیر سے پردہ ہے یا نہیں؟
 (۲) ایک بزرگ عورتوں سے بغیر حجاب کے حلقہ کر لیتے ہیں اور حلقہ کے بیچ میں خود بزرگ صاحب بیٹھے ہیں تو جو ایسی دیتے ہیں کہ عورتیں بیہوش ہو جاتی ہیں اچھلتی کودتی ہیں تو اللہ کی آواز مکان سے باہر دُور دُور سنائی دیتی ہے، ان سے بیعت ہونا کیسا ہے؟ بیعتواتوجروا (بیانِ فرماؤ اور اجرو ثواب پاؤ۔ ت)

الحجاب

- (۱) پیر سے پردہ واجب ہے جبکہ محرم نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 (۲) یہ صورت محض خلافِ شرع و خلافِ حیا ہے، ایسے پیر سے بیعت نہ چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سلام و تحیت و عظیم سادات

مصافحہ، معانقہ، بوسہ دست و پا و قبر، طواف قبر اور سجدہ عظیمی وغیرہ

مسئلہ ۱۲۱

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس صورت میں کہ زید کہتا ہے کہ معانقہ ہر وقت میں حرام اور مصافحہ کرنا سنون۔ پھر کہتا ہے کہ معانقہ کرنا وقت آمد و رفت سفر اور یوم عید اور ہنگام خوشی اور غصہ صاف معانقہ کرنا ایک دلیل قوی بنا برافرونی اخلاص و محبت مابین اہل اسلام ہے۔ جب زید معتقد اس امر کا ہے کہ معانقہ حرام اور مصافحہ سنون زید مرتکب گناہ صغیرہ کا ہے یا گناہ کبیرہ کا، پس جس شخص پر گناہ کبیرہ عساید ہو یا صغیرہ تو اس پر توبہ جلیلہ عام میں آتی یا نہیں؟ بیہودہ توجروا (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت) فقط۔

الجواب

کچھ لوگوں کے اوپر معانقہ جہاں خوف فقر، شہوت نہ ہو بلا ریب مشروع ہے اس کے جواز پر تمام ائمہ مجتہدین کا اجماع، اور سفر و غیر سفر میں بشرائط مذکورہ مطلقاً جائز، تخصیص سفر کی حدیث و فقہ سے ثابت نہیں، نہ کہ استغفر اللہ مطلقاً حرام ہو ابوجعفر عقیلی حضرت تقیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں،

قال سئلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن المعافقة فقال تحية الامم وصالح ودهم وان اول من عافق خليل الله ابراهيم عليه السلام.

میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے معافقہ کا مسئلہ دریافت کیا، ارشاد فرمایا تحیت سے اُمتوں کی اور اچھی دوستی ہے اُن کی اور جب تک پہلے جس نے معافقہ کیا اللہ کے خلیل ابراہیم ہیں علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

اس حدیث میں صریح تائید سے عمرو کے قول کی کہ معافقہ ایک دلیل قوی ہے افزونی محبت پر۔

شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ اشعۃ الملتات میں فرماتے ہیں،

اما معافقہ اگر خوف فتنہ نباشد مشروع است خصوصاً نزد قدم از سفر آئیم۔

اور کسی فتنے کا اندیشہ نہ ہو تو گلے ملنا حبابہ ہے خصوصاً جبکہ آدمی سفر سے آئے الم (ت)

در محارم میں ہے،

وكره تحييا تقبيل الرجل ومعاققة فب انار واحد، وقال ابو يوسف رحمه الله تعالى لا بأس بالتقبيل والمعاققة في انما اس واحد ولو كان عليه قميص او جبة حياذ بلا كراهة بالاجماع وصححه في الهداية وعليه المتن انتهى ملخصا.

کسی مرد کو بوسہ دینا اور اس سے گلے ملنا ایک عباد میں مکروہ تحریمی ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا، ایک از از میں بوسہ دینے اور معافقہ کرنے میں کوئی حرج نہیں، اور اگر وہ کرتے پہنے ہو یا جرتے تو بغیر کسی کراہت کے بالاجماع جائز ہے۔ ہرے میں اس کی تصحیح فرمائی اور اسی کے مطابق سائے متون میں انتہی ملخصاً۔ (ت)

اور ایسا ہی شیخ محقق نے کافی سے نقل کیا،

جیٹ قال وگفتہ اند کہ خلاف در جائزست کہ برہنہ تن باشند اما با قمیص و جبت لا باس بر است باجماع

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ لوگوں نے کہا ہے کہ معافقہ وغیرہ میں اس جگہ اختلاف ہے کہ جہاں ننگے ہوں، دیکھ، اگر کرتے یا جبت پہنے ہوں

بلہ الضعفاء الكبير عقيلي حدیث ۱۱۴۱ دار المکتب العلمیہ بیروت ۱۵۵/۲

بلکہ اشعۃ الملتات کتاب الادب باب المصافقہ والمعاققة مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۰/۲

بلکہ در مختار کتاب المحرمات والایاتہ باب الاستبراء مطبع مجتہبی دہلی ۲۳۲/۲

تو پھر یہ جامع کوئی حرج نہیں، اور یہی صحیح ہے
یہ نئی کافی میں مذکور ہے۔ (ت)

البتہ اگر دونوں نکتے بدن ہوں تو اس صورت کو بعض روایات میں مکروہ کہا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک یوں بھی کچھ حرج نہیں بیشک جہاں خوف فتنہ ہو مثلاً عورت یا امر و نحو بصورت سے معاف کرنا خصوصاً جبکہ بنظر شہوت ہو تو اس صورت کی کراہت و مکروہ جواز میں کسی کو کلام نہیں شرع و قلیہ کی کتاب الکراہیۃ میں ہے،

و کلمۃ تقبیل الرجل و عناقۃ فی ازار واحد
و جاز مع قیص و مصافحتہ ش عطف
علی الضمیر فجاز ہذا عندابی حنیفہ و
محمد رحمہما اللہ تعالیٰ و قال ابو یوسف
رحمہ اللہ تعالیٰ لا یاس بمعافی انہما
والجد و اما مع القیص فلا یاس بالاجماع
و الخلاف فیما یكون للمحبۃ و اما بالشہوة
فلا اشک فی الحرمۃ اجماعاً انتہی۔

پہنہ ہر تو پھر بالاتفاق کچھ مضائقہ نہیں، اور یہ اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ یہ کام پیار و
محبت کے انداز میں ہر لیکن اگر شہوت سے ہو تو پھر اجماعاً حرمت میں کوئی شک نہیں انتہی۔ (ت)

یہی روایتوں میں معافہ سے نفی آئی ہے ان میں جمعا بین الاحادیث یہی صورت مقصود۔ امام
ابو منصور اتریدی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ نے کہ اہل سنت کے پیشوا میں اس معنی کی تصریح سنہ ربانی
کما ذکرہ الشیخ الحق فی شرح مشکوٰۃ (بسیا کہ شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی نے شرح مشکوٰۃ
میں بیان فرمایا۔ ت) سو اس صورت میں مصافحہ بھی نا درست ہے کما لا یخفی (جیسا کہ پوشیدہ
نہیں۔ ت) احادیث کثیرہ میں وارد ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کرام
سے بار بار بحالت سفر اور بلا سفر مصافحہ فرمایا اور اسے جائز رکھا، صحیح ترمذی میں عائشہ صدیقہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے جب زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ تشریف آئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے معاف کیا اور بوسہ دیا،

عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت قدم زید بن حارثۃ المدینۃ و رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی بیۃ فأتاہ فخرج ابواب فقام الیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عریاناً یجس ثوبہ واللہ ما رأیتہ عریاناً قبلہ ولا بعدہ فاعتنقہ وقبلہ ۱۰

کہ اُس وقت اپنا کپڑا گھیسے جا رہے تھے، خدا کی قسم میں نے آپ کو اس سے پہلے یا اس کے بعد کبھی برہنہ نہیں دیکھا، پھر آپ نے انہیں گلے لگایا اور انہیں بوسہ دیا۔ (مت)

سنن ابی داؤد اور شعبی میں شعبی سے مروی ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو گلے لگایا اور بوسہ دیا ۱۱

عن الشعبی ان النسبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تلقی جعفر بن ابی طالب فالتزمہ وقبلہ بین عینیہ ۱۲

امام شعبی سے روایت ہے کہ جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جعفر بن ابی طالب سے ملے تو انہیں گلے لگایا اور دو آنکھوں کے درمیان انہیں بوسہ دیا (یعنی ان کی پیشانی چومی)۔ (مت)

امام احمد و ابوداؤد و نسائی و غیرہم بیہیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ان کے والد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اذن لے کر قیص مبارک کے اندر اپنا سر لے گئے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گلے لگا کر بوسہ دینا شروع کیا اور عرض کی، یا رسول اللہ! کیا جیسے روکنا جائز نہیں؟ فرمایا، پائی۔

عن امرأة یقال لها بیہیمۃ عن ابیہا قالت استأذن ابی النسبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلوا فدخل بينه وبين قبيصة فجعل يقبل ويلتزم ثم قال يا نبی اللہ ما الشئ الذی لا یحل
منہ قال الماء الحدیث۔

امام ابوالقاسم سلیمان بن احمد طبرانی جناب مالک بن ابی مالک فرزند ارجمند حضرت ام المومنین خدیجہ
الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، حضور
اکرام فرماتے تھے، ان کی آواز سن کر جاگے اور انھیں سینہ اقدس سے لگایا اور بغایت محبت فرمایا
مالک، مالک، مالک!

عن حالۃ بن ابی حالۃ انه دخل علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وهو راقد
فاستیقظ فضم حالۃ الی صدرہ وقال حالۃ حالۃ حالۃ۔

طبرانی معجم کبیر اور ابن شاپین کتاب السنۃ میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے روایت کرتے ہیں کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مع اپنے اصحاب کے ایک غدر میں
تشریف لے گئے، پھر فرمایا، ہر شخص اپنے اپنے یار کی طرف پیرے، اور خود حضور ابوبکر صدیق رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی طرف پیر گئے اور انھیں گلے لگا کر فرمایا یہ میرا یار ہے۔

عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال
دخل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
واصحابہ غدیرا فقال لیسم کل رجل الی
صاحبه فسمی کل رجل منهم الی صاحبه
حققی بقی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فسمی رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الی ابی بکر رضی اللہ
تعالیٰ عنہ حق امتنقہ فقال لو کنت متخذنا
خیلا لاتخذت ابابکر خیلا وکننہ صاحبی۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
ہے کہ ایک مرتبہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور ان
کے ساتھی ایک تالاب میں داخل ہو گئے، پھر
فرمایا اہر آدمی اپنے ساتھی کی طرف تیرے، پھر
ہر شخص اپنے اپنے دوست کی طرف تیرنے لگا،
یہاں تک کہ حضور علیہ السلام اور صدیق اکبر رہ گئے
پھر آپ اپنے ساتھی ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
ساتھ تیرنے لگے اور انھیں گلے لگایا اور فرمایا، اگر
میں کسی کو اپنا خلیل بنانا تو ابوبکر کو بنانا، لیکن وہ
میرا دوست ہے۔ (ت)

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الزکوٰۃ باب ما یجوز منه آفتاب عالم پریس لاہور ۲۳۵/۱
۲۔ المعجم الاوسط للطبرانی حدیث ۳۸۰۶ مکتبۃ المعارف الریاضیہ ۴۶/۴
۳۔ المعجم الکبیر حدیث ۱۱۶۷۶ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۲۶۱/۱۱
فت اخط کشیدہ الفاظ حدیث المعجم الکبیر کی حدیث ۱۱۶۳ میں ۳۳۹/۱ پر ملاحظہ ہوں۔

ظاہر ہے کہ یہاں سفر سے آنا جانا بھی نہ تھا اور سنن ابی داؤد میں روایت ہے کہ ایک صحابی نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کثرتِ اٹھانے کو عرض کیا، حضور نے اپنے بدنِ اقدس سے کرتے اٹھا دیوہ حضور کو لپیٹ گئے اور تھیکاہ اقدس پر جو سر دیا اور حضور نے منع نہ فرمایا۔

عن انس بن خضیب عن رجل من الانصار قال
 بیٹھا ہو بعد ثلث القوم وكان فيه مزاج بيننا
 فيضحكهم فطعنه النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم في خاصرته بعد فقال اصبر في
 قال اصبر قال انت عليك قميص
 وليس على قميص فرقع النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم عن قميصه فاحتضنه وجعل
 يقبل كشحه قال انما اردت هذا يا رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم
 سے کپڑا اٹھایا تو وہ آپ کے جسم اقدس سے لپٹ گئے اور آپ کے پہلو مبارک کو جو سے دینے لگے،
 اور کہا کہ یا رسول اللہ! میں تو یہی ارادہ رکھتا تھا۔ (ت)

احمد علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں ایک بار حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما
 دوڑتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے، حضور نے اپنے بدنِ اقدس سے
 چٹایا۔

عن يعلى قال ان جاد حسن وحسين رضي الله تعالى عنهما يستبقاني رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فضمهما اليه.

ابوداؤد اپنے سنن میں حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم سے ملتا حضور مجھ سے مسافر فرماتے ایک دن میرے بلانے کو آدمی بھیجا میں گھر میں
 نہ تھا، جب آیا خبر پائی، حاضر ہوا، حضور نے مجھے اپنے بدن سے لپٹالیا،

عن ایوب بن بشیر عن رجل عن عذرة انه قال قلت لابی ذر هل كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي فحكم اذا لم يقموا قال ما لقيته قط الا صافحني وبعث الي فات يوم ولم اكن في اهلي فلما جئت اخبرته انه ارسل الي فاتيته وهو على صرير قال نعم في تلك تلك اجوبه و اجوبه

حضرت ایوب بن بشیر قبیلہ غنمہ میں سے ایک صاحب سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا میں نے حضرت ابو ذر سے پوچھا جب تم لوگ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ملاقات کرتے تو کیا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تم سے مصافحہ کرتے تھے؟ انھوں نے جواب دیا کہ میری حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کبھی ملاقات نہیں

ہوئی مگر آپ نے مجھ سے مصافحہ کیا۔ ایک دن آپ نے مجھے آدمی بھیج کر بٹایا مگر اس وقت میں گھر پر نہ تھا جب میں واپس آیا اور مجھے آپ کے یاد فرماتے کی اطلاع ہوئی تو حاضر خدمت ہوا اس وقت آپ ایک تخت پر جلوہ افروز تھے پھر آپ نے اسی حالت میں مجھے گلے لگایا، یہ موقع بڑا اچھا اور بڑا شاندار تھا مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ تفسیر فتح العزیز میں فرماتے ہیں:

حافظ خطیب بغدادی از جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت می کند کہ روز سے نزد آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر بودیم ارشاد فرمودند کہ سالہ شنبہ می آید کہ حق تعالیٰ بعد از این کسی را بہتر از و پیدا نہ کردہ است و شفاعت او را روز قیامت مثل شفاعت سیدنا جبرائیل باشد، جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ گوید جب تک غزوہ بدر کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف آورند، پس آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برخاستند و پیشانی ایشان بوسہ دادند و در کنار گرفتہ ساختہ آنست حاصل کردند

و سلم ان کے (استقبال) کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے اور ان کی پیشانی پر بوسہ دیا اور ان سے بغلیک

آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۳۵۲

مسلم باب ذوالحجۃ کتاب الايمان ص ۳۹-۴۰

سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی المعافاة

فتح العزیز (تفسیر عزیزی) پارہ ۴ سورۃ النیل

ہوئے اور کچھ دیر تک ایک دوسرے سے مافوس ہوتے رہے۔ (ت)

یہ سب صورتیں معافۃ بے سفر کی ہیں اور شیخ محقق ترجمہ مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں،

17

17

سید علی در جمع الجوامع از مصعب بن عبد اللہ آورده کہ
چوں کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابن ابی جہل را دید بايستاد و
بجانب او رفت و اعتناق کرد فرمود حد حجب
بالا اکب المہاجری

اُسے گلے لگایا اور ارشاد فرمایا، غرض اُمید اے ہجرت کرنے والے سوار! (ت)

باتجملہ احادیث اس بارے میں بکثرت وارد، اور فقہاء کا قول سن ہی چکے کہ بے خوف فتنہ
کپڑوں کے اوپر معافۃ بالاجملہ بلا کراستہ جائز ہے تو قول زید کہ معافۃ کرنا ہر وقت میں حرام
ہے بعض غلط و باطل ہے اور شراذیم مطہرہ پر کھلا اقرار، وہ اپنے اس قول میں صحیح حدیثوں کو
جھٹلاتا اور اجماع اکثر کا خرق کرتا ہے اگرچہ یہ تصدیق وقتہ سے اپنا دعویٰ علی الاطلاق ثابت کرے ورنہ خدا
ورسولی پر بہتان کرنے کا اقرار کرے اور جب معافۃ بشرائط مذکورہ بالا بلا تخصیص وقت محال ہے وقت شروع ہوا
تو جب وقت و جس زمانہ میں کیا جائے گا شروع ہی رہے گا اور مجرد خصوصیت وقت باعث و مت نہیں جاسکتی
پس وہ معافۃ جو بعد نماز عید ہمارے زمانہ میں رائج ہے بشرائط مسطورہ بالا بلا شبہ مشروع و جائز
ہے اصل اُس کی احادیث و اجماع سے ثابت، مگر تخصیص اس وقت کی قرون ثلاثہ میں نہ پائی جائے،

کما صرح بمثل ذلك الامام العلامة النووي
في الاذکار و الفاضل علاؤ الدین في
الدار المختار و غیرهما فی غیرہما۔

جیسا کہ امام نووی نے "الاذکار" میں اور فاضل
علاؤ الدین نے "دار المختار" میں اور ان دونوں
کے علاوہ باقی اہل علم نے اپنی اپنی کتابوں میں
اس کی تصریح فرمائی۔ (ت)

اور جو گناہ علانیہ کیا ہو اس کی تو بھی علانیہ چاہئے اور پوشیدہ کی پوشیدہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم
بالصواب (اللہ تعالیٰ ٹھیک بات کو اچھی طرح جانتا ہے۔ ت)

مسئلہ ۲۲ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ معافۃ بے حالت سفر کی جائز ہے یا نہیں؟
اور نزدیک اُسے قدوم مسافر کے ساتھ خاص اور اس کے غیر میں ناجائز بتاتا ہے، قول اس کا شرعاً

لہ اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ کتاب الادب باب المصافحہ والمعافۃ۔ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۳/۴

کیسا ہے؟ میتوا توجہ روا (بیان فرماؤ تاکہ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

پکڑوں کے اوپر سے معافۃ بطور بر و کرامت و اظہار محبت بے فساد نیت و مواد شہوت بالا جماع جائز، جس کے جواز پر احادیث کثیرہ و روایات شہیرہ مطلق، اور تخصیص سفر کا دعویٰ محض بے دلیل، احادیث نبویہ و تصریحات فقہیہ اس بارے میں بروجہ اطلاق وارد، اور قاعدہ شرعیہ ہے کہ مطلق کو اپنے اطلاق پر رکھنا واجب، اور بے مد رک شرعی تعقید اور تخصیص مردود و باطل، ورنہ نصوص شرعیہ سے امان اٹھ جائے گا لا ینفخ (جیسا کہ نفی نہیں۔ ت)۔ ابن ابی الدنیا کتاب الاخوان اور دیلمی مسند الفردوس اور ابو جعفر عقیلی اپنی کتاب میں حضرت تیسیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

واللفظ للعقیلی انه قال سئلت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم عن
المعافاة فقال تحية الامم
وصالح ودھم وان اول من عافى
خليل الله ابراهيم بن
(الفاک محنت عقیلی کے ہیں کہ تیسیم داری نے
فرمایا) میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم سے معافۃ کو پوچھا، فرمایا، تحیت ہے امتوں
کی اور اچھی دوستی ان کی، اور بیشک پہلے معافۃ
کونے والے ابراہیم خلیل اللہ ہیں علی نبینا وعلیہ
الصلوة والسلام۔

خانیہ میں ہے،

ان كانت المعافاة من فوق قیص او جبة
بجاء عند كل أحد ملغضا۔
مجمع الانهر میں ہے،
اذا كان علیها قیص او جبة جانا
بالاجماع یکنه مختصراً۔
ہدایہ میں ہے،

مجھے ملنا اگر قیص یا جبتہ ہیں کہ ہر تو سب کے
نزدیک جائز ہے اور ملغضاً (ت)

اگر دونوں نے قیص یا جبتہ ہیں رکھا ہو تو بالاجماع
جائز ہے اور مختصراً (ت)

قالوا الخلاف في العاقبة في انما واحد
واما اذا كان عليه قيس او جبة فلا بأس
بها بالاجماع وهو الصحيح
فقہائے کرام نے فرمایا اختلاف اس مسالہ میں
ہے جو صرف ایک پاد کے ساتھ ہو لیکن جب
قیس یا جبة ہیں رکھا ہو تو بالاتفاق گٹے ملنے
میں کوئی قناعت نہیں، اور یہی صحیح ہے (ت)

در مختار میں ہے،

لو كان عليه قيس او جبة جاز
بلا كراهة بالاجماع وصححه في
الهداية وعليه التوثيق
شرح لغایہ میں ہے،

عاقبة اذا كان معه قيس او جبة
لم يكره بالاجماع وهو الصحيح
اسی طرح امام نسفی نے کافی پھر علامہ رحیم اللہ علی نے حاشیہ درر اور شیخ محقق نے لمعات
میں تصریح فرمائی اور اسی پر فتاویٰ ہندیہ و حنفیہ تدریہ و شرح درر مولیٰ خسرو وغیرہ میں جزم کیا اور یہی
وقایہ و نقایہ و کثر و اصلاح وغیرہ متون کا مفاد اور شروح ہدایہ و حاشی در مختار وغیرہ میں مقرر، ان
سب میں کلام مطلق ہے کہیں تخصیص سفر کی ہو نہیں، اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں،

اما معاقبة اگر خوف فتنہ نباشد مشروع است
خصوصا نزد قدم از سفر
اگر کسی فتنے کا اندیشہ نہ ہو تو معاقبتہ جائز ہے
بالخصوص اس وقت جبکہ سفر سے واپسی ہو
یہ خصوصاً بطلان تخصیص پر فی صریح، رہیں احادیث نئی ان میں زید کے لئے حجت نہیں کہ ان
سے اگر ثابت ہے تو نہی مطلق، پھر اطلاق پر رکھے تو حالت سفر بھی گئی حالانکہ اس میں زید بھی ہم سے
موانی، اور تو قین پر چلے تو علماء فرماتے ہیں وہاں معاقبتہ وجہ شہوت مراد، اور پڑ ظاہر کہ ایسی صورت

۲۶۶/۴	مطبع یوسفی مکتبہ	فصل فی الاستبراء	۱۰۰
۲۶۴/۴	مطبع مجتہبی دہلی	باب الاستبراء	۱۰۰
۱۸۹/۳	نور مکتبہ	باب الکراہیۃ	۱۰۰
۲۰/۴	مکتبہ فوریر رضویہ سکھر	باب المصافحۃ والمعاقبة	۱۰۰

میں تو بحالت سفر بھی بلکہ صحابہ بھی ممنوع تا بمعاذہ چورسد۔ امام فخر الدین زلیخا تبیین المعانی اور اکمل الدین
بارقی عنایہ اور شمس الدین قسستانی جامع الرموز اور آفندی شیشی زادہ شرح طلسی الابحار اور شیخ محقق
دہلوی شرح مشکوٰۃ اور امام حافظ الدین شرح کافی اور سید امین الدین آفندی حاشیہ شرح تنویر مولیٰ
عبد الحئی نابلسی شرح طریقہ محمدیہ میں اور ان کے سوا اور علماء ارشاد فرماتے ہیں :

وهذا اللفظ الاكمل قال وقت الشيخ
ابو منصور (يعني الماتريدي امام اهل السنة و
سيد الخليفة) بين الاحاديث فقال
المكروه من المعانقة ما كان على
وجد الشهوة وغيره المصنف (يعني امام
برهان الدين الفرغاني) بقوله في انفراد واحد
فانه سبب يفضي اليها فاما على وجه السير
والكرامة اذا كان عليه قميص او جبة
فلا بأس به آه۔

جو شہوت رانی تک پہنچا دیتا ہے ، لیکن اگر معانقہ نیکی اور اکرام کے جذبے کے ساتھ ہو اور قمیص یا
جہ پہن گر کیا جائے تو کچھ مضائقہ نہیں (ت)

اور گویہ نگر و اہر گاہ کہ بحالت سفر کے معانقہ کو مطلقاً ممنوع ٹھہرائے حالانکہ احادیث کثیرہ
میں ثابت کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بار بار بے صورت مذکورہ بھی معانقہ فرمایا۔

حدیث اول : بخاری و مسلم و نسائی و ابن ماجہ بطریق عدیدہ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے راوی :

وهذا اللفظ مولف منها دخل حديث بعضهم
في بعض قال خرج النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فجلس بفناء بيت فاطمة رضي
الله تعالى عنها فقال ادع الحسن بنت
يعني ایک بار سید دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم حضرت بتول زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے
مکان پر تشریف لے گئے اور سیدنا امام حسن
رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو بلایا ، حضرت زہرا نے

لے عنایہ علی ہاشم فتح القدر کتابہ مکرہیۃ فصل فی الاستبراء مکتبہ ذریعہ رضویہ مکہ ۸/ ۱۸۵

علیٰ فحببتہ شیئا فظننت انہا
تلبسہ سخا یا او تغسلہ فباء یشبتہ
وفی حنقہ السخاب فقال النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم یدہ ہکذا فقال
الحسین یدہ ہکذا حتی اعتقہ۔
ھکذا واحد منہما صاحبہ فقال
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اللھم انی احبہ فاحببہ
واحب من یحبہ۔

بیچنے میں کچھ دیر کی میں سمجھا انھیں ہا رہنمائی
ہوں گی یا خدا رہی ہوں گی اسنے میں دوڑتے
ہوئے حاضر آئے مجھے میں ہا رہنمائی سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دست اقدس
بڑھائے حضور کو دیکھ کر امام حسن نے بھی ہاتھ
پھیلائے یہاں تک ایک دوسرے کو پکڑ گئے۔
حضور نے مجھے نکا کر دعا کی، الہی! میں اسے
دوست رکھتا ہوں تو اسے دوست رکھ، جو
اسے دوست رکھے اسے دوست رکھ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم۔

حدیث دوم: صحیح بخاری میں امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی،

کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
یاخذ یدہ فیقعہ فی علی فخذہ ویقعہ
الحسین علی فخذہ الاخری ثم یضمہما ثم
یقول اللھم اسحبہما فانی اسحبہما۔

تجی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرا ہاتھ پکڑ کر
ایک دان پر مجھے بٹھا لیتے اور دوسری پر
امام حسن کو پھر دونوں کو پکڑ لیتے، پھر دعا
فرماتے، الہی! میں ان پر مہر کرتا ہوں تو ان
پر رحم فرما۔

حدیث سوم: اُسی میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے،

ضمتی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
انی صدماء وقال اللھم علمہ الحکمۃ۔

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے سینے
سے پٹایا اور دعا فرمائی، الہی! اسے حکمت
سکھادے۔

۸۴۲/۲	صحیح البخاری کتاب التلباس باب السحاب للعبید بن قیس مکتب خانہ کراچی
۲۸۲/۲	صحیح مسلم کتاب فضائل الصحابة باب من فضائل الحسن والحسين
۸۸۸/۲	صحیح البخاری کتاب الادب باب وضع النبی علی الفخذ
۵۳۱/۱	صحیح البخاری کتاب فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم مناقب ابن عباس

حدیث چہارم : امام احمد اپنی مسند میں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی :

انہ جاد حسن وحسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما
یستبقان الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فضعفما الیہ۔
ایک بار دونوں صاحبزادے حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آپس میں
دوڑ کرتے ہوئے آئے حضور نے دونوں کو
لیٹا لیا۔

حدیث پنجم : جامع ترمذی میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث ہے :

سئل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم ای اہل بیتک احب الیک
قال الحسن والحسین وکان یقول لفاطمة
ادعی لی ابی فیضمہما ویضمہما الیہ
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا گیا
حضور کو اپنے اہلبیت میں سے زیادہ پیارا
کون ہے، فرمایا: حسن و حسین۔ اور حضور دونوں
صاحبزادوں کو حضرت زہرا سے بلوا کر بیٹے سے
لگاتے اور ان کی خوشبو سونگتے صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم وبارک وسلم۔

حدیث ششم : امام ابوداؤد اپنی سنن میں حضرت اسید بن حفص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
راوی :

بینما ہو یحدث القوم وکان فیہ مزاح
بیننا یضحکھم فطعنہ النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فی خاصرتہ بعود فقال
اصبر فی قال اصطبر قال انت عدیک
قیصا ولیس علی قیص فرقم النبی صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن قیصہ
فاحتضنہ وجعل یقبل کشفہ قال انما
اس اثنا میں کہ وہ باتیں کر رہے تھے اور ان
کے مزاح میں مزاح تھا لوگوں کو ہنسارہے تھے
کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
لکڑی ان کے پہلو میں چبھائی، انھوں نے عرض
کی، مجھے بدلہ دیجئے۔ فرمایا، اے۔ عرض کی،
حضور کو گرتا پھرتے ہیں اور میں نہ لگا تھا۔ حضور نے
گرتا اٹھا دیا انھوں نے حضور کو اپنے کنار میں

سے مسند امام احمد بن حنبل عن یحییٰ بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ دار الفکر بیروت ۱۴۲/م

جامع الترمذی کتاب المناقب مناقب الحسن والحسین امین کمپنی دہلی ۶۱۸/۲

امرافت هذا يا رسول الله ﷺ
 عرفني كى يا رسول الله! ميرايى مقصود تھا، عرو دل عاشق جلد گرا باشد دعا شقوں کا دل
 کوئی نہ کوئی جلد بہانہ تلاش کر لیتا ہے۔ (ت) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ کل من احبہ وبارک
 وسلم۔

حدیث ہفتم: اُسی میں حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے:
 ما لقیته صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 قط الا صافحنی وبعث الی ذات یوم
 ولسم اکن فی اہل فلما جئت
 الخلیفۃ انہ امر الی فاتیتہ وھو علی
 سریر فالتزم منی فکانت تلک اجود و
 اجوداً لک
 میں جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا حضور ہمیشہ
 مصافحہ فرماتے، ایک دن میرے بلائے کو
 آدمی پیچھا میں گھر میں نہ تھا، آیا تو خبر پائی
 حاضر ہوا، حضور تخت پر جلوہ فرماتے، مجھے
 گلے سے لگایا، قویہ اور زیادہ جیسے د
 نفیس تر تھا۔

حدیث ہشتم: ابو یعلیٰ ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے:
 قالت رأیت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 التزم علیا وقلہ و یقول باقی الوحید
 الشہید لک
 میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا حضور
 نے مولانا علی کو گلے لگایا اور پیار کیا اور فرماتے
 تھے میرا باپ نثار اس وحید شہید پر۔
 حدیث نهم: براتی جمع کبیر اور ابن شاپین کتاب السنہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما سے روایت کرتے ہیں:

دخل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 واصحابہ غدیرہ فقام لیسم کل رجل الی
 صاحبہ فسم کل رجل منہم الی صاحبہ
 رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ ایک ایک میں تشریف لے گئے
 حضور نے ارشاد فرمایا، ہر شخص اپنے یا رکھ لے
 پیرے۔ سب نے ایسا ہی کیا یہاں تک کہ صرف

لے سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی قبیلۃ الجند آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۵۳
 لے سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی المعانقہ آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۵۲
 لے مسند ابو یعلیٰ ترجمہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حدیث ۲۵۵۸ موسسہ علوم القرآن پرتہ ۲/۲۱۶

حق بقی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ابوبکر فسیح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابی بکر حتی اعتنقہ فقال لو کنت متخذاً خلیلاً لا اتخذت اباً بکر خلیلاً و لکنہ صاحبی ۱

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابوبکر صدیق باقی رہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صدیق کی طرف پُرکِ کثرت لے گئے اور انھیں لگے لگا کر فرمایا کسی کو خلیل بنا تا تو ابوبکر کو بنا تا لیکن وہ میرا یا رہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

حدیث دہم: غلیب بغدادی حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی،

قال کما عند النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال یطعم علیکم من جلی لم یخلق اللہ بعدی احداً ہو خیر منہ ولا افضل اولہ شفاعۃ مثل شفاعۃ النبیین فما یرحمنا حتی یطعم ابوبکر الصديق فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقبلہ و التزمہ ۲

ہم خدمت اقدس حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر تھے ارشاد فرمایا اس وقت تم پر وہ شخص چمکے گا کہ اللہ تعالیٰ نے میرے بعد اس سے بہتر و بزرگ تر کسی کو نہ بنایا اور اس کی شفاعت انبیاء کی مانند ہوگی، ہم حاضر ہی تھے کہ ابوبکر صدیق نظر آئے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قیام کیا اور صدیق کو پیار کیا اور گلے لگایا۔

حدیث یازدہم: حافظ عمر بن محمد ملا اپنی سیرت میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی،

قال سأت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واقفا مع علی بن ابی طالب اذا قبل ابوبکر فصافحہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعانقہ و قبل عناء فقال علی اتقبل فابی بکر فقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا ابا الحسن منزلة

میں نے حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو امیر المؤمنین علی کو کم اللہ تعالیٰ وجہ کے ساتھ کھڑے دیکھا اتنے میں ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حاضر ہوئے، حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن سے مصافحہ فرمایا اور گلے لگایا اور ان کے دہن پر بوسہ دیا، مولیٰ علی

سے الجمع البخیر حدیث ۱۱۹۴ و ۱۱۹۵ الکتابۃ النضلیۃ بیروت ۳/ ۲۹۱ و ۳۳۹

سے تاریخ بغداد خطیب بغدادی ترجمہ محمد بن العباس ابوبکر القاسم دار الکتاب العربی بیروت ۳/ ۱۳۴
فہم خط کشیدہ الفاظ حدیث الجمع البخیر کی حدیث ۱۱۹۲۸ میں ۳۳۹ پر ملاحظہ ہوں۔

ابی بکر عندی گنڈو لٹی عندی جی نے
 کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے عرض کی کیا حضور ابوبکر کا
 منہ چومتے ہیں، فرمایا اسے ابوالحسن! ابوبکر کا مرتبہ میرے یہاں ایسا ہے جیسا میرا مرتبہ اپنے
 رب کے حضور۔

حدیث دوازدہم: ابن عبد ربہ کتاب بھجۃ المجالس میں مختصرہ اور ریاض النضرہ میں ام المؤمنین
 صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مطلقاً صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ابتداء اسلام میں اظہار اسلام
 اور کفار سے ضرب و قتال فرمانا اور ان کے چہرہ مبارک پر ضرب شدید آنا انہیں سخت صدمہ میں بھی حضور اقدس
 سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خیال رہنا، حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دارالارقم میں
 قریشیت فرماتے تھے اپنی ماں سے خدمت اقدس میں سے چلنے کی درخواست کرنا مفصلہ مروی، یہ حدیث
 تمام ہماری کتاب مطلع القرین فی ابانۃ القرین میں مذکور، اس کے آخر میں ہے،

حق اذا هدأت الرجل وسكن الناس
 فخرجنا بذكرنا علىهما حتى ادخنا على
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالمت
 فانكب عليه فقبله وانكب عليه الصلوة
 ورق له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 رقة شديدة الحديث .
 اور برسرہ دینے لگے اور صحابہ غایت محبت سے ان پر گرے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کیلئے
 رقت فرمائی الحدیث۔

حدیث سیزدہم: حافظ ابوسعید شرف المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں انس رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ سے راوی،

صعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 على النبوة ثم قال اين عثمان بن عفان
 فوثب وقال ها انا ذا يا رسول الله فقال
 حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر تشریف فرما
 ہوئے پھر فرمایا عثمان کہاں ہیں۔ عثمان رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ بے تکبار اُٹھے اور عرض کی، حضور!

سلسلہ سیرت حافظ عمر بن محمد ملّا
 سلسلہ الرياض النضرۃ فی مناقب العشرہ

چشتی کتب خانہ فیصل آباد

ادباً مستقی قد تاملنا منه فضله الی صدرہ و
قبل ابن عیینہ الحدیث۔

میں حاضر ہوں یا رسول اللہ۔ فرمایا، یا پس آؤ۔
پاس حاضر ہوئے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے انھیں سینے سے لگایا اور آنکھوں کے نیچ میں ہاتھ
دیا، الحدیث۔

حدیث چہارم: حاکم صحیح مستدرک با فادۃ الصیح اور ابو نعیم اپنی مسند اور ابو نعیم فضائل صحابہ میں
اور یوہان بخاری کتاب العربیہ مستدرک الحارثی اور ابن جریر عمدة السیرت میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے راوی،

قال بیتا نحن مع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم في نفر من المهاجرين منهم
ابوبكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير و
عبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص فقال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لينهض
كل رجل الى كفوفه فنهض النسبي صلى الله
تعالى عليه وسلم الى عثمان فاعتنقه وقال انت
ولى في الدنيا والاخرة۔

ہم چند مهاجریں کے ساتھ خدمت اقدس حضور صلی اللہ علیہ وسلم
میں تھے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر تھے حاضرین میں
ظفار اور ابو (ابوبکر، عمر، عثمان، علی) وطلحہ و
عبد الرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ
عنہم تھے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا، تم میں ہر شخص اپنے جوڑ کی طرف
اٹھ کر جائے۔ اور خود حضور و الاصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف اٹھ کر تشریف

لائے ان سے معاف کیا اور فرمایا، تو میرا دوست ہے دنیا و آخرت میں۔

حدیث پانزدہم: ابن مسکرتاریخ میں حضرت امام حسن مجتبیٰ وہ اپنے والد ماجد حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ
وجہہما سے راوی،

ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عافق
عثمان بن عفان فقال قد عانقت اخي عثمان
فمن كان له اخ فليعانقه۔

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عثمان رضی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے معاف کیا اور فرمایا میں نے
اپنے بھائی عثمان سے معاف کیا جس کے کوئی بھائی
ہو اسے چاہئے اپنے بھائی سے معاف کرے۔

لے شرف النبی (فارسی) باب بیست و نهم مطبوعہ تہران ص ۲۹۰، ۲۸۸
لے المستدرک باب فضائل عثمان رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۹۴/۳
لے کنز العمال بحوالہ ابن عساکر حدیث ۲۶۲۴۰ مؤسسة الرسالة بیروت ۵۴/۱۳

اس حدیث میں علاوہ فعل کے مطلقاً حکم بھی ارشاد ہوا کہ ہر شخص کو اپنے بھائیوں سے معاف کرنا چاہئے۔
 حدیث شانزدہم: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت بقول زہرا سے فرمایا، عورت کے حق
 میں سب سے بہتر کیا ہے، عرض کی کہ نامحرم شخص اسے نہ دیکھے۔ حضور نے گلے سے لگایا اور فرمایا،

ذریۃ بعضہا من بعض لہ یہ ایک دوسرے کی نسل ہے (ت)

اوکماوردصلی اللہ تعالیٰ علی الحبیب و آلہ جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی
 و باریک و سلم۔ رحمت و برکت اور سلام ہو اس کے حبیب کرم اور

ان کی سب آل پر۔ (ت)

بآئندہ احادیث اس بارے میں بکثرت وارد، اور تخصیص سفر شخص بے اصل و فاسد، بلکہ سفر دینے سفر
 ہر صورت میں معاف سنت، اور سنت جب ادا کی جائے گی سنت ہی ہوگی تا وقتیکہ خاص کسی خصوصیت پر
 شرع سے تصریح نہ ہو یہاں تک کہ خود امام مافین مولوی اسماعیل دہلوی اپنے رسالہ مذکور میں
 کہ مجموعہ زبدۃ النصاب میں مطبوع ہوا صاف مقرر کہ معاف روز عید گو بہرمت ہو بہرمت حسنه ہے۔

بعیث قال ہر اوصاف از قرآنی خوانی و فائز خوانی چنانچہ مولوی اسماعیل دہلوی نے کہا ہے، قرآن خوانی
 و طعام خورائیدی سوائے کنزی چاد و امثالہ دعا فائز خوانی اور کھانا کھلانے کے تمام طریقہ بہرمت
 و استغفار و اخیہ بہرمت است گو بہرمت حسنه ہی سوائے کنواں کھد دانے اور اسی نوع کے
 بالخصوص ست مثل معاف عید و مصافحہ بعد نماز دوسرے کام، قربانی کرنے اور دعا و استغفار
 صبح یا عصر انتہی اللہ تعالیٰ اعلم و علم حل مجدد کرنے کے۔ گو بہرمت حسنه بالخصوص ہیں جیسے
 اتم و اکرم۔ عید کے دن گلے ملنا اور نماز فجر اور نماز عصر کے

بعد مصافحہ کرنا، انتہی اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے اور اس شان والے کالم سب سے زیادہ کامل اور
 سب سے زیادہ نکتہ ہے۔ (ت)

رسالہ

صفاۃ اللّٰجین فی کون التصافح بکفی الیدین

(دونوں ہتھیلیوں سے مصافحہ ہونے میں چاندی کی تختیاں)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دونوں ہاتھ سے مصافحہ جائز ہے یا نہیں؟ اور آج کل جو غیر مقلد لوگ ایک ہی ہاتھ سے مصافحہ کرتے اور دونوں ہاتھ سے مصافحہ کرنا جائز و خلاف احادیث جانتے ہیں ان کا یہ دعویٰ صحیح ہے یا غلط؟ بیوقوف تو جبروا (بیان فرماؤ، اجر پاؤ)

الجواب

الحمد لله ، اللهم لك الحمد يا باسط اليدين بالرحمة تتفوق كيف تشاء ، تصافح
حمدك بمن يدركك كما تغافق شكرك والعطاء ، صل وسلم وبارك على من يدا به بحر
النوال ، ومنبعا للزلال ، وجنة البلاء ، وعلى آله وصحبه واهله وحزبه ما تصافحت
الأيدي عند اللقاء ، واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا
عبده ورسوله الباسط كفيه بالجلود والصلوة وعلى آله وصحبه اولى الود والاختاء
والغفر والسخاء ، في العسر والرخاء ، ان تصافح الاحباب وتغافق الاخلاء ، آمين
الله الحق آمين !

بیشک دونوں ہاتھ سے مصافحہ جائز ہے ، اکابر علماء نے اس کے مستون و مندوب ہونے

کی تصریح فرمائی، اور ہرگز ہرگز نام کو بھی کوئی حدیث اس سے ممانعت میں نہ آئی، جائز شرعی کی نعمت و مذمت پر اتنا شریعت مطہرہ پر اقرار کرنا ہے والعیاذ باللہ رب العالمین۔
 فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے قبل اس کے کہ اس اجمال کی تفصیل کرے، ایک واقعہ طیبہ و روایت
 ماحلوہ ذکر کرتا ہے، واللہ الحمد والمنة ومنه الفضل والنعمة۔

یہ مسئلہ فقیر غفرلہ المول العذیر سے روز جمعہ ۹ اذیقہ ۱۳۰۶ھ کو بعد نماز پوچھا گیا، جواب
 لسانی بیان میں آیا اور از انجا کہ آج کل قدرے علالت اور بوجہ مشاغل درس قلمت مہلت تھی قصہ کیا
 کہ جبکہ آئندہ کی تعطیل ان شاء اللہ تعالیٰ تحریر جواب کی کفیل ہوگی، اس اشارہ میں سوال مذکور کا
 خیال بھی دل سے اتر گیا، ناگاہ شب سہ شنبہ ۲۳ ماہ مسطور کہ سریشمال و رُوبقبلہ میں سوتا اور بخت بیدار
 تھا، خاص صبح کے وقت بچہ اللہ خواب دیکھا کہ سمت مدینہ طیبہ سے امام علام، مرشد الانام، قاضی البلا
 فقیہ العباد، فقیہ النفس، معارب الاجتہاد، امام اجل، ابو الحاسن، فخر الملة والدين ابو الحافظ
 حسن ابن امام بدر الدین منصور ابن امام محسن الدین محمد ابو العاسم بن عبد العزیز اور جندی فرغانی
 معروف بہ امام قاضی خاں قدس اللہ تعالیٰ بسترہ قاضی عَلَیْنَا کُورَا (جن کے فتاویٰ
 کے لئے شرفاً عزا اعلیٰ درجہ کا اعتبار و اشتہار اور ان کا امام مجتہد، فقیہ النفس و اعظم علماء سے
 ہونا آشکار) فقیر کے سر پہ نے تشریف لائے، بلند بالا متوسط بدن، سفید پوشاک زیب تن،
 وسیع گھیر نیچے دامن، اور بزبان فارسی یہ دو جملہ ارشاد فرماتے،
 ”مستند ایشان حدیث انس است و اُور“ اس کی دلیل حضرت انس رضی اللہ عنہ والی حدیث
 مفہوم نیست۔“
 ہے اس کا مفہوم مخالفت مراد نہیں۔ (ت)

لفظ یہی تھے یا اس کے قریب، معاً جمال مبارک دیکھتے ہی قلب فقیر میں اِلْقَاء ہوا کہ
 یہ امام قاضی خاں رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں، اور کلام مقدس سنتے ہی دل میں آیا کہ اسی مسئلہ مسافر کی نسبت
 ارشاد ہے واللہ الحمد والنعمة رب العالمین۔

فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے کہ اس خواب مبارک کے ذکر سے مخالفین پر محبت لانا مقصود نہیں کہ وہ خواب
 کے لئے اصلاً قدر و قیمت نہیں دیکھتے اگرچہ احادیث صحیحہ سے ثابت کہ حضور اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم اسے امر حکیم جانتے اور اس کے سننے، پوچھنے، بتانے، بیان فرمانے میں نہایت درجے کا
 اہتمام فرماتے۔ صحیح بخاری وغیرہ میں حضرت عمر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نماز صبح پڑھ کر حاضرین سے دریافت فرماتے،

سے مترادف، ان کی تفصیل موجب قیول۔

اور احمد و بخاری و ترمذی حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

إِذَا أُنِيَ أَحَدُكُمْ الشَّوْطُ يَأْتِيهِمْ قِيَامًا هَمًّا
مِنْ اللَّهِ فَلْيَتَسَبَّحْ اللَّهَ حَتَّى يَخْلُصَ مِنْهُ
مَقْرَبًا يَلْ

جب تم میں سے کوئی ایسا خواب دیکھے جو اسے
پیارا معلوم ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے
چاہے کہ اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد بجالائے اور
لوگوں کے سامنے بیان کرے۔

فقیر بے فدا کو اس سے زیادہ کیا پیارا ہو گا کہ ایک امام اجل، رکن شریعت، یاد دہانت اس
پر اپنا پر قوال جمال ڈالے اور محض اس کی امداد و ارشاد کے لئے غریب خانہ پر بنفس نفیس کرم فرمائے اور
بے سابقہ عرض و درخواست خود بجمال مہربانی مستطدین و ردو مخالفین تعلیم کرے۔ کیا وہ غریب خستہ
فقیر دل شکستہ اس سے امید نہ کرے گا کہ باوجود میرے ان عظیم و شدید گناہوں کے میرا وقت و جرم
امولیٰ عفو و عطا میرے ساتھ ایک نظر خاص رکھتا ہے اور مجھ سے ذلیل، بے وقعت، خوار بے حیثیت
کا افتخار بھی اس بارگاہ رحمت میں گنتی شمار کے قابل ٹھہرا ہے۔

بِأَمْرِ اللَّهِ الَّذِي بِنِعْمَتِهِ وَجَلَّالِهِ
تَسْمُ الْعَالَمَاتِ وَالْعَلَوَاتِ وَالسَّلَامُ عَلَى
كِسْرِ الْفَقْرَادِ، يَحْرِبُ الضُّعْفَاءِ، عَظِيمِ
السُّجُودِ، عَظِيمِ الْعَطِيَّاتِ وَهَلْ أَلَسَ وَ
صَحْبِهِ أَجْمَعِينَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ سَمِيعِ
الْعَالَمِينَ۔

تمامی تعریف ثابت ہے اس مجبور حقیقی کے لئے
جس کی نعمت و عظمت کے طفیل نیکیاں تمام و
کمال کو پہنچیں، اور درود و سلام نازل ہو اس
ذات اقدس پر جو فقیروں کا خزانہ، کمزوروں
کو پناہ گاہ، بڑی امید والے اور عام بخشش
کرنے والے ہیں اور ان کے تمام آمل و اصحاب
پر تمام تعریف سامنے جہان کے ہاتھ رکھنے والے ہے۔

معزز اہل بھی سنت صحابہ سے ثابت کہ جو خواب ایسا دیکھا گیا جس میں ان کے قول کی تائید نکل
وہیں پر شاہ ہوتے اور دیکھنے والے کی توفیق بڑھادی۔ صحیح بخاری باب الحزن جنسی نے تمتع حج میں خواب دیکھا
صحیح البخاری کتاب التبعیر باب الردیامن اللہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۰۲۲/۲
مسند احمد بن حنبل عن ابی سعید الخدری المکتب الاسلامی بیروت ۵/۲
صحیح البخاری کتاب المناکب باب التمتع الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۱۳/۱

حدیث سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ معجم کبیر طبرانی میں بسند حسن مروی حضور علیہ السلام
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

18

18

إِنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا لَقِيَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ فَاحْذَرِيكَ
تَحَاتَّتْ عَنْهُمَا ذُنُوبُهُمَا ۖ

مسلمان جب اپنے بھائی سے مل کر اس کا ہاتھ
پکڑتا ہے ان کے گناہ مٹ جاتے ہیں۔

حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ امام احمد نے ایسی سند سے جس کے سبب رجال
سوامیون بن حوسے مرقی بھری صدوق مدلس کے ثقات عدول ہیں اور نیز ابوالعلیٰ و بزار نے
روایت کی،

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمَيْنِ اتَّقِيَا فَاخَذَ أَحَدُهُمَا
بِيَدِ صَاحِبِهِ إِلَّا مَا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى
حَبْلٌ أَنْ يَخْضِرَ دُعَاؤُهُمَا وَلَا يَفْرَقَ بَيْنَهُمَا
أَيُّدِيَهُمَا حَتَّى يَغْفِرَ لَهُمَا ۖ

جب دو مسلمان ملاقات کے وقت ایک دوسرے
کا ہاتھ پکڑیں اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ ان کی
دعا قبول فرمائے اور ان کے ہاتھ جدا نہ ہونے
پائیں کہ ان کے گناہ بخش دے۔

حدیث برادر بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ احمد نے مسند اور خیام نے مختارہ میں
بسند صحیح روایت کی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

إِذَا مَلَاحَيْنِ اتَّقِيَا فَاخَذَ أَحَدُهُمَا بِيَدِ صَاحِبِهِ
تَصَابَحَا وَحَمَدَ اللَّهُ جَمِيعًا تَغَابَسَا قَالِيَسْ
بَيْنَهُمَا خُطِيئَةٌ ۖ

جو دو مسلمان آپس میں مل کر ایک دوسرے کا
ہاتھ پکڑیں اور مصافحہ کریں اور دونوں حمد اللہ
بجالاتیں بیگانہ ہو کر جدا ہوں۔

نیز حدیث برادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ بیہقی نے بطریق یزید بن برادر تخریج کی، نبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا،

لَا يُلْقَى سَلَامٌ مُسْلِمًا فَيَرْجُبُ بِهِ دِيَارَهُ

جو مسلمان مسلمان سے مل کر مرجا کر اور ہاتھ

سنة الجمع الكبير حديث ٩١٥٠ المكتبة الفقهية بيروت ٢٥٦/٩
مسند احمد بن حنبل عن انس رضي الله تعالى عنه المكتبة الاسلامي بيروت ١٢٢/٣
الترغيب والترهيب بوالا احمد والبزار والابن ابي العلي الترغيب في المصنف حديث م مصنف ابوالابالي مصر ٢٢٢
مسند احمد بن حنبل عن برادر بن عازب المكتبة الاسلامي بيروت ٢٩٣/٣ و ٢٩٤

بہر حال اس میں نہیں مگر واقعہ جزئیہ کی حکایت اور عقلاً و نقلاً ٹھہرتی و ثابت کہ وہ حکم عام کو مفید نہیں، ہزار جگہ انہیں کو فرماتے سنئے گا۔

واقعہ حالی لا معلوم لہا قضیۃ عین
واقعہ حالی کے لئے عموم نہیں اور قضیۃ معین عام
نہیں ہوتا ہے (ت)

خلاصہ یہ کہ ان سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ ہمیشہ ایسا ہی ہو یا ہمیشہ ایسا ہی ہونا چاہئے بلکہ صرف اتنا مستفاد کہ اس بار ایسا ہوا، پھر کسی واقعے میں دو اموروں سے ایک کا وقوع کبھی یوں ہوتا ہے کہ یہ جو واقعہ ہوا دوسرے سے افضل تھا، جو جو فضیلت اسے اختیار کیا، کبھی یوں کہ دونوں مساوی تھے، ایک مساوی کر لیا، کبھی یوں کہ وہ دوسرا ہی افضل تھا اور اس واقعے میں بیان جواز کے لئے یہ مفضل صادر ہوا، کبھی یوں کہ اس پر کوئی ضرورت حاصل تھی۔

الی غیر ذلک من الاحتمالات المتکثرۃ
اس کے علاوہ بہت سے احتمالات مشہور ہیں
الثانۃ التي لا تبقی للاستدلال علیہا
جو ہمارے خلاف استدلال کی صلاحیت
نہیں رکھتے۔ (ت)

اسی لئے جو لوگ مفہوم مخالف کے قائل ہیں وہ بھی شرط لگا رہے ہیں کہ واقعہ جزئیہ میں نہ ہو۔
وہ نہ بالا جاتا مگر اسے نفی حکم کو مفید نہ ہو گا کما نقی علیہ حدیثنا الاصولی (جیسے کہ علیہ اصول
نے اس پر نص قائم کی ہے۔ ت)

قسم سوم: وہ روایات جو خاص کیفیت مصافحہ میں وارد ہیں یہ البتہ قابل لحاظ ہیں کہ اگر
کچھ بڑے استناد تحمل سکتی ہے (انہیں میں ہے، یہ دو حدیثیں ہیں،
حدیث اولی: جامع ترمذی میں ہے،

حدیث ثانیہ احمد بن حنبلہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
مسلم الطائفی عن سفیان عن منصور
عن عیثۃ عن رجل عن ابن مسعود
رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم قال من قام التحیۃ
والاخذ بالیدین
احمد بن حنبلہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
سفیان عن منصور عن احمد بن حنبلہ
عن رجل عن ابن مسعود
رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم قال من قام التحیۃ
والاخذ بالیدین
نہیں ہے۔

اقول یہ حدیث بھی لائق استہاج نہیں۔

اولاً اس کی سند ضعیف ہے، جس میں عن خیشمة عن رجل، ایک مجهول واقع
ثانیاً امام الحدیث محمد بن اسماعیل بخاری نے یہ حدیث تسلیم نہ فرمائی اور اس کو غیر محفوظ
ہونے کی تصریح کی۔ یحییٰ بن مسلم طائفی رحمۃ اللہ علیہ جن پر اس حدیث کا مدار ہے کما فی
الترمذی (جیسا کہ ترمذی میں ہے۔ ت) علماء محدثین ان کا حافظہ بڑا بتاتے ہیں کما فی
التقریب (جیسا کہ تقریب میں ہے۔ ت) امام بخاری کہتے ہیں میرے نزدیک یہاں بھی ان کے
حفظ نے غلطی کی، انہوں نے سند مذکور سے حدیث، لا سُنُّوا الا لمصل او مصلی (رات
اک گفتگو صرف نمازی یا مسافر کے لئے جائز ہے۔ یعنی بعد نمازِ عشاء باتیں کرنا، سُنُّو کے معنی
رات میں بات کرنا ہے۔ ت) سُنی بھی مجہول کر اس کی جگہ یہ روایت کر گئے سالانہ یہ تو صرف
عبدالرحمن بن زید یا اور کسی شخص کا قول ہے نقلہ الیہرمیذی (اسے ترمذی نے نقل کیا۔ ت)
ثالثاً، اقول وبالله التوفیق اس سب سے دو گزریے اور ذرا غور و تامل سے
کام لیجئے، تو یہ حدیث دونوں ہاستوں سے مصافحہ کا پتا دیتی ہے کہ اس میں اخذ بالیحد بعینہ
مفرد کو تمامی تحیت کا ایک ٹکڑا رکھا ہے، نہ یہ کہ صرف اسی پر تمامی دانہا ہے۔ تحیت کی ابتداء
سلام اور مصافحہ تمام اور ایک ہاتھ ملانا اسی تمامی کا ایک ٹکڑا۔

لہذا جامع ترمذی میں حدیث ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان لفظوں سے آئی کہ حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
تبار تحیتکم بینکم المصافحة۔
تھا بلا آپس میں تمامی تحیت کا مصافحہ ہے۔
یہاں میں تبعضیہ نہ لایا گیا کہ صرف ایک ہاتھ کا ذکر نہ تھا جو ہنوز تمامی کا بقیہ باقی ہو،
واللہ تعالیٰ اعلم۔

حدیث دوم، وہی حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس کی طرف امام ہمام، فقیہ الانام
قاسمی خاں قدس سرہ نے اشارہ فرمایا۔ جامع ترمذی میں ہے،

۹۷/۲	امین کمپنی دہلی	باب ماجاء فی المصافحہ	باب الادب	جامع الترمذی	۹۷/۲
۹۷/۲	"	"	"	"	۹۷/۲
۹۷/۲	"	"	"	"	۹۷/۲

حدیث اسویدنا عبد اللہ تا حنظلہ بن عبید اللہ
عن ابنس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ
قال قال رجل یا رسول اللہ المر حبیل
منّا یلتقی اخاه او صدیقه ینحی له قال
لا قال اقل تزمه ویقبلہ قال لا قال
فیأخذ بیدہ ویصافحه قال نعم

یعنی ایک شخص نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے عرض کی، یا رسول اللہ! ہم میں کوئی آدمی
اپنے بھائی یا دوست سے ملے تو کیا اس کیلئے
جھکے؟ فرمایا، نہیں۔ عرض کی کیا اسے گلے
لگائے اور پیار کرے؟ فرمایا، نہیں۔ عرض
کی، اس کا ہاتھ پکڑے اور مصافحہ کرے؟

فرمایا، ہاں۔

اس حدیث کو ترمذی نے حسن بتایا بخلاف اول کہ خود ترمذی نے امام بخاری سے اس کی
تضعیف نقل کر دی تھی، تو ثابت ہو گیا کہ حضرات مخالفین اگر سند لائیں گے تو اسی حدیث انس
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، باقی خیریت — لہذا امام ممدوح قدس سرہ نے اسی حدیث کی
تخصیص فرمائی۔

آپ بکھ اللہ تعالیٰ جواب جناب امام ہمام قدس سرہ کی توضیح سنیے — ظاہر ہے کہ افراد
یہ سے اس حدیث خواہ کسی حدیث میں اگر نفی یدین پر اسستہ لال ہوگا تو لاجرم بطریق معلوم مخالف
ہوگا اور وہ محققین کے نزدیک حجت نہیں جس کی بحث کتب اصول میں ختم ہو چکی۔

اقول و باللہ التوفیق (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت)

اولاً قرآن عزیز میں ہے،

بیدک الخیر اذک علی کل شئ قد یولیو

تیرے ہی ہاتھ میں بھلائی ہے، بیشک تو

ہر چیز پر قدرت والا ہے۔

کیا اس کے یہ معنی ہیں کہ تیرے ایک ہی ہاتھ میں بھلائی ہے؟ معاذ اللہ دوسرے

میں نہیں۔

ثانیاً احمد بخاری، مسلم اور ترمذی حضرت سیدنا سعد بن مالک بن سنان رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے مروی ہے، حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ان الله تعالى يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة
 فيقولون لبيك يا ربنا وسعديك والخير في
 يدك ، الحديث
 جیٹیک اللہ تعالیٰ جنتیوں سے فرماتے گا : اے
 جنت والو عرض کریں گے ، لبیك لے رب
 ہمارے ! ہم تیری خدمت میں حاضر ہیں ، تیرے
 دونوں ہاتھوں میں بھلائی ہے ۔

اسی طرح تفسیر مقام محمود میں حدیث حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ نساہی نے بسند صحیح اور عاقل نے
 باقائدہ تصحیح اور طبرانی اور ابن مندہ نے روایت کی — یوں آئی :

یجمع الله الناس في صعيد واحد فلا تكلم
 نفس فاقول مدعو محمد صلى الله تعالى
 عليه وسلم فيقول لبيك و سعديك
 والخير في يدك ، الحديث ۔
 اللہ تعالیٰ نے دوز قیامت لوگوں کو ایک میدان
 میں جمع فرمائے گا تو کوئی کلام نہ کرے گا ، سب سے
 پہلے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ندا ہوگی حضور
 عرض کریں گے ، الہی ! میں حاضر ہوں خدمتی ہوں
 تیرے دونوں ہاتھوں میں بھلائی ہے ۔

ابن مندہ نے کہا ،

حدیث مجید علی صحیحہ اسنادہ وثقہ
 اس حدیث کی صحت اسناد و عدالت روایت پر
 اجماع ہے ۔

یہی حدیث بعض اناریں اللہ تعالیٰ کا آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ندا فرمانا — اور انکا
 جواب میں لبیك وسعديك والخیر بیدک عرض کرنا مروی — الی غیر ذلک من الاحادیث کیا یہ

صحیح البخاری کتاب التزجید کلام الرب مع اهل الجنة قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۱۲۱/۲

صحیح مسلم کتاب الجنة وصف نعيمها واحكامها " " " " ۳۴۸/۲

جامع الترمذی ابواب صفة الجنة امین کمپنی دہلی ۴۹/۲

مسند احمد بن حنبل عن ابی سعید الخدری المکتب الاسلامی بیروت ۵۸/۲

سنن الطائف العالیہ حدیث ۴۶۴۵ تزییع عباس احمد الباز (کتب المکرمة) ۳۸۹/۲

المستدرک للحاکم کتاب التفسیر ذکر المقام المحمود دار الفکر بیروت ۲۶۳/۲

مجمع الزوائد کتاب البعث باب من فی الشفاعة دار المکتب الاسلامی بیروت ۳۴۴/۱۰

سنن المؤید بن المدنی المقصد العاشر الفصل الثالث المکتب الاسلامی بیروت ۶۲۲/۲

سنن مسند ابی حنيفة بیان ان لا یدخل الجنة الا نفس مسلمة دار المعرفہ بیروت ۸۹/۱

حدیثیں معاذ اللہ اس آیت کے مخالف ہیں؟

ثالثاً اللہ عزوجل فرماتا ہے،

قُلْ اِنَّ الْفَضْلَ بِيَسَدِ اللّٰهِ يَهٗ . تو فرماؤ بے شک فضل اللہ کے ہاتھ میں ہے۔

کیا اس کے یہ معنی ہیں کہ ایک ہی ہاتھ میں فضل ہے؟

مرا بعباً فرماتا ہے،

بیدہ ملکوت کھل شے ہے اسی کے ہاتھ میں ہے قدرت ہر چیز کی۔

کیا معاذ اللہ دوسرے ہاتھ میں مالکیت و مقدرت نہیں؟

خامساً دیکھیں کہ حدیث میں ہے، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

يَدُ اللّٰهِ مَبْسُوْطَةٌ . اللہ کا ہاتھ کشادہ ہے۔

کیا معاذ اللہ اس کا یہ مفہوم کہ ایک ہی ہاتھ کشادہ ہے۔ قال اللہ تعالیٰ،

يَدُ اللّٰهِ مَبْسُوْطَتَانِ يَنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ . بکہ اس کے دونوں ہاتھ کھلے ہیں خرچ فرماتے

جیسے چاہے۔

سادساً حدیث میں ہے،

يَدُ اللّٰهِ مَبْسُوْطَةٌ . اللہ تعالیٰ کا ہاتھ غنی ہے۔

کیا دوسرے ہاتھ سے فنا منفی ہے؟

سابعاً حدیث شریف میں ہے،

يَدُ اللّٰهِ هِيَ الْعَلِيْا . اللہ ہی کا ہاتھ اونچا ہے۔

کیا عیاذ باللہ ایک ہی ہاتھ بلند دیا ہے؟

۱۔ القرآن الکریم ۳/۴۳

۲۔ ۳۶/۸۳

۳۔ کنز الحقائق ص ۱۱۲۵ حدیث ۱۰۱۲۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۲/۴۵۵

۴۔ القرآن الکریم ۵/۶۳

۵۔ صحیح البخاری کتاب التفسیر سورہ ہود ۲/۶۴ و کتاب التوحید ۲/۱۰۲

۶۔ مسند احمد بن حنبل المکتبۃ الاسلامیہ بیروت ۱/۲۲۶ و ۳/۴۴۳ و ۴/۱۳۴

سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
ما اكل احد طعاماً قط خيراً من ان ياكل من
عمل يده ۱۰
کسی نے کبھی کھانا اس سے بہتر نہ کھایا کہ اپنے
ہاتھ کے کسب سے کھائے۔

اور احمد بسند صحیح اور طبرانی و حاکم حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور نیز طبرانی حضرت
عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
اطيب انكسب عمل الرجل بيده ۱۱
کھا اگر دونوں ہاتھ کا کسب ہو تو وہ کھانا اس فضل سے باہر ہے !

ثقة اقول بلکہ بارہا لفظ يَدٌ بمعنی مفرد لاسے اور دونوں ہاتھ مراد ہوتے ہیں،
(۱) يَدُ اللَّهِ مَبْسُوطَةٌ (اللہ جل مجدہ کا دست قدرت کشادہ ہے)

(۲) يَدُ اللَّهِ مَسْلَاةٌ (دست قدرت بھرا ہوا ہے)

(۳) يَدُ اللَّهِ فِي الْعُلْيَا (دست قدرت ہی بلند ہے برتر ہے)

(۴) الْمُسْلِمُ مِنْ سُلَمِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ (مسلمان وہ ہے جس کی زبان و ہاتھ
سے مسلمان محفوظ رہے) میں یہی معنی مراد ہیں۔

(۵) حدیث عمل ید ید (اس کے دونوں ہاتھ کا کسب) بھی ایسے ہی موقع پر وارد و کمالاً
کسب انسان دونوں ہاتھ سے ہوتا ہے اسی حدیث مقدمہ کی اسی صحیح بخاری میں دوسری روایت
من عمل بيده ۱۲ ہے۔

(۶) اسی طرح حاکم وغیرہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی دعائیں عرض کرتے،

اللهم اني اسئلك من كل خير خسر الله فيه الله! میں تجھ سے مانگتا ہوں ان سب

سے صحیح البخاری کتاب البیوع باب کسب الرجل وعمله ۱۳ قیدی کتب خانہ کراچی ۲۴۸/۱

مسند احمد بن حنبل عن مقدم بن معديكراب المكتبة الاسلامی بیروت ۱۳۱/۴ و ۱۳۲

سے کنز العمال بحوالہ حم، طب، ک عن رافع بن خدیج حدیث ۹۱۹۶ مسند الرسالہ بیروت ۴/۴

سے صحیح البخاری کتاب الایمان باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده قیدی کتب خانہ کراچی ۶/۱

صحیح مسلم باب جامع اصناف الاسلام " " " ۳۸/۱

آفسوہا رہی ہیں۔ (ت)

دیکھو، اس نے ایک آنکھ کہا اور دونوں مراد لیں۔ لہذا اجماع کو جمع لایا اور نہ ایک آنکھ میں چند حد سے نہیں ہوتے۔ اب تو اوہام جاہلانہ کا کوئی عمل ہی نہ رہا اور حدیث سے استناد کا بھرم کھل گیا، والحمد للہ رب العالمین۔

ثم اقول وبالله التوفيق سب سے قطع نظر کیجئے اور بغرض غلط مان ہی لیجئے کہ لفظ "آلین" کا مفہوم مخالفت نفی یدین ہوتی ہے تاہم حدیث مذکور محل استناد منکرین یعنی حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں اس مفہوم کی گنجائش نہیں کہ وہاں تو لفظ یتد بصیغہ مفرد کلام الحمد سید احمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں ہے ہی نہیں۔ مسائل کے کلام میں ہے اس نے ایک ہاتھ سے مصافحہ کا حکم دیا۔

فياخذ بيدك ويصافحك۔ کیا اس کا ہاتھ پکڑ کر مصافحہ کرے؟
حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سوال کا جواب ارشاد فرمادیا کہ ہاں جانتے ہیں۔

یہاں نہ دو ہاتھ سے مصافحہ کا ذکر نہ اس سے سوال، پھر اس کلام سے اس کی نسبت نفی نکان محض خیال محال، دنیا بھر کے مفہوم مخالفت ماننے والے بھی یہ شرط لگاتے ہیں کہ وہ کلام کسی سوال کے جواب میں دیا ہو ورنہ بالاجماع نفی ماعدہ مفہوم ہوگی۔ صخرۃ پہ ائشۃ الاصلوب (امۃ اصول) نے اس کی صراحت کر دی ہے۔ (ت)۔ مثلاً کوئی سائل سوال کرے صبح کی نماز میں قرات جہری ہے یا نہیں؟ عجیب کچھ ہاں۔ اس سے کوئی عاقل یہ نہ کہے کہ ماورائے صبح میں جہر نہیں، بلکہ جس قدر سے سوال تھا اسی قدر سے جواب دیا گیا۔ یہ بھلا اللہ تعالیٰ دوسرے معنی ہیں کلام امام قاضی خاں قدس سرہ کے کہ اور مفہوم نیست یعنی اس حدیث میں مفہوم مخالفت کا سرے سے محل ہی نہیں۔

وبالله التوفيق ثم اقول (اللہ تعالیٰ کی توفیق کے ساتھ پھر میں کہتا ہوں۔ ت) یہ اس وقت ہے کہ حدیث مذکور کو قابل احتجاج مان بھی لیں ورنہ اگر نقد و تنقیح پر آئے تو وہ ہرگز نہ صحیح نہ ضعیف منکر ہے، ہذا اس کا حنظل بن عبد اللہ سعدی پر ہے اور حنظل محمد بن کے نزدیک ضعیف ہے۔ امام یحییٰ بن سعید قطان نے کہا، ترکۃ عندنا کان قد اختلطت میں نے اسے عمدہ متروک کیا صحیح الحواصی اس نہ رہا تھا۔ امام احمد نے فرمایا، ضعیف منکر الحدیث ہے یہ حدیث باعاجیبہ تعجب خیز روایات لاتا ہے۔

امام محمد بن معین نے کہا، لیس بشئ تغیر فی آخر عمر کوئی چیز نہ تھا آخر عمر میں متغیر ہو گیا تھا۔
 امام نسائی نے کہا، ضعیف، ایک بار فرمایا، لیس بقوی وہ قوی نہیں۔ ذکر کل ذلک الذہبی
 فی المیزان (ہر ایک کو امام ذہبی نے میزان میں بیان کیا۔ ت)۔ یوں امام ابو حاتم نے کہا، قوی
 نہیں۔

فی المنقذ للامام الذہبی حفظہ اللہ ہی
 صاحب انس ضعفہ میں، وقال ابو حاتم
 لیس بالقوی
 امام ذہبی کی معنی میں ہے کہ حفظہ اللہ سدوسی
 انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شاگرد اس نے
 ضعیف کہا ہے اور ابو حاتم نے کہا قوی نہیں (ت)
 لاجرم امام خاتم الحفاظ نے قریب میں اس کے ضعفہ پر جزم فرمایا،

حيث قال حفظہ اللہ سدوسی ابو عبد الرحیم
 ضعیف ہے
 جہاں انہوں نے فرمایا کہ حفظہ اللہ سدوسی
 ابو عبد الرحیم ضعیف ہے۔ (ت)

اگر کہتے کہ امام ترمذی نے جو اس حدیث کی تحسین کی۔ اقول انہ ناقدین نے امام ترمذی
 پر اس بارے میں انتقادات کئے ہیں اور وہ قریب قریب ان لوگوں میں ہیں جو تصحیح و تحسین میں تساہل
 رکھتے۔ امام عبد العظیم منذری کتاب الترغیب میں فرماتے ہیں،
منقذ علیہ الحفاظ تصحیحه لہ بل،
 تحسینہ ہے۔
 حفاظ نے ان کی تصحیح پر بلکہ تحسین پر بھی
 تنقید کی ہے۔ (ت)

ذہبی میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں،
ولقد لا یعتمد العلماء علی تصحیحه
 المسترشدی ہے۔
 اسی نے ترمذی کی تصحیح پر علماء اہتمام
 نہیں کرتے۔ (ت)

یہاں تک امام محدث ابو الخطاب ابن حجر نے جنہیں شاہ ولی اللہ دہلوی نے قرة العینین

۱/۶۲۱ میزان الاعتدال ترجمہ ۲۴۷۲ حفظہ اللہ سدوسی دار المعرفۃ بیروت
 کے المنقذ فی الضعفاء للامام الذہبی

۱/۲۵۰ قریب التہذیب ترجمہ ۱۵۸۸ حفظہ اللہ سدوسی دار الکتب العلمیہ بیروت
 ۱/۴۹۲ الترغیب والترغیب کتاب الجمع حدیث ۲۳ معطفہ ابیاتی مصر
 ۳/۲۰۴ میزان الاعتدال ترجمہ ۶۹۲۳ کثیر بن عبد اللہ دار المعرفۃ بیروت

فی تفضیل الشیخین میں الحافظ المحدث المتقن^۱ کا۔ تحسین ترمذی کی نسبت وہ کچھ تحریر فرمایا جو امام فخر الدین زلیخی نے نصب الرایۃ لاحادیث الہدایۃ " میں نقل فرما کر مقرر رکھا۔

لیث قال قال ابن خنیۃ فی العلم المشہور وکرم حسن الترمذی فی کتابہ من احادیث موضوعۃ واسبغ واهیۃ منها هذا الحدیث اتم یعنی حدیث عمرو بن عوف المزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی عدد تکیدرات العیدین۔

جہاں انہوں نے فرمایا کہ ابن خنیۃ نے العلم المشہور میں کہا ہے کہ ترمذی نے اپنی کتاب میں کتنی ہی موضوع احادیث اور کثرت سندوں کو حسن قرار دیا ہے انہی میں سے یہ حدیث ہے یعنی حدیث عمرو بن طوف المزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ عیدین کی تکبیر است کی تعداد کے بیان میں۔ (ت)

اور قاطع نزاع یہ ہے کہ خود اسی حدیث حنظلہ کو امام ائمۃ الحدیث حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے تصریح فرمادیا کہ منکر ہے۔ امام ذہبی تہذیب میں لکھتے ہیں:

حنظلۃ بن عبید اللہ ویقال ابن عبید اللہ وقیل ابن ابی صفیۃ السدوسی و امام مسجد بنی سدوس بالبصرة ابو عبد الرحیم عن النیب قال یحسبہ القطان ترکہ کان قد اختلف وضعفہ احمد وقال یروہ عن انس ماکید منها قلنا اینحنی بعضنا بعض اتم ملخصا

حنظلہ بن عبد اللہ اور ابن عبید اللہ اور ابن ابی صفیۃ السدوسی بھی ان کو کہا گیا ہے یہ بصرہ میں بنی سدوس کی مسجد کے امام ہیں کنیت ابو عبد الرحیم ہے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں یحییٰ بن قطان نے کہا میں نے انکو متروک قرار دیا ہے کہ خلاف کیا تھا اور امام احمد نے انکو ضعیف کہا ہے اور فرمایا یہ حضرت انس کے منکرات لائق ہیں انہی میں سے ہے کہ ہم نے کہا کیا ہم آپس میں ایک دوسرے کی تہنیک کریں اور ملخصا (ت)

امام ہمام در جمع ائمۃ الحدیث کی تضعیف کے مقابل امام ترمذی کی تحسین کب مقبول ہو سکتی ہے۔ بالجلد بحدہ تعالیٰ آفتاب روشنی کی طرح واضح ہو گیا کہ منکرین کے ہاتھ میں اصل کوئی حدیث نہیں جس میں ان کے قول کی برہمی نکل سکے، ثبوت مخالفت تو بڑی چیز ہے۔ اور اگر یہ حدیثیں اور ان جیسی ہزار

بہ قرۃ العینین فی تفضیل الشیخین فصل سوم المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۳۰۰

۱۔ نصب الرایۃ لاحادیث الہدایۃ کتاب الصلوۃ باب صلوۃ العیدین مکتبۃ فوریہ رضویہ لاہور ۱۲۵/۲

۲۔ تہذیب التہذیب لحدیثی من امر حنظلہ بن عبد اللہ دائرۃ المعارف النظامیہ جدید آباد دکن ۱/۶۲

اور ہوں، اور وہ بالفرض سب صحاح و حسان ہوں تاہم تحقیقات بالا نے روشن کر دیا کہ اصلاً مفید انکار نہ ہوں گی۔ — یہ کسی حدیث میں دکھائیں کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھ سے مصافحہ کرنے کو منع فرمایا یا ارشاد ہوا کہ ایک ہی ہاتھ سے مصافحہ کیا کر دے، بغیر اس کے ثبوت جہالت کا دعویٰ محض ہوس پکانا ہے یا جنوی خام، والحمد للہ ولی الانعام۔

اب رہا یہ کہ دو ہاتھ سے مصافحہ کا ثبوت کیا ہے۔

اقول وبالله التوفیق، اولا صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ

تعالیٰ عنہ سے مروی کہ انہوں نے فرمایا:

عَلَيْكُمْ بِسُورَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُفِّي بَيْنَ كَفَيْهِ التَّشَهُّدُ الْحَدِيثُ
حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ
اپنے دونوں ہاتھوں کے بیچ میں لے کر لے لے کر
الحقیقت تعلیم فرمائی۔

امام الحدیث امام بخاری نے اپنی جامع الصحیح کی کتاب الاستیذان میں مصافحہ کے لئے جہاں باب وضع کیا اس میں سب سے پہلے اسی حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نشان دیا۔ پھر اسی باب میں مصافحہ کے برابر دوسرا باب وضع کیا باب الْأَخْذِ بِالنَّيْتَيْنِ یعنی یہ باب ہے دونوں ہاتھ میں ہاتھ لینے کا۔ اس میں بھی وہی حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسنداً روایت کی۔ اگر حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ دونوں ہاتھوں میں ہاتھ لینا مصافحہ نہ تھا تو اس حدیث کے باب المصافحہ سے کیا تعلق ہوتا۔ صحیح بخاری کی اس تحریر پر دونوں ہاتھ سے مصافحہ کرنا حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت۔ ہاں اگر حضرات منکرین جس طرح ائمہ فقہ کو نہیں مانتے اب امام بخاری کی نسبت کہہ دیں کہ وہ حدیث غلط سمجھتے تھے ہم ٹھیک سمجھتے ہیں، تو وہ جانیں اور ان کا کام۔

مہذبہ مصافحہ دونوں جانب سے صفحات کف طرانا ہے اور یہ معنی اس صورت کف بنیّت کفّیہ (میرا ہاتھ دونوں ہاتھوں کے بیچ میں لے لے) میں ضرور متحقق، تو اس کے مصافحہ ہونے سے انکار پر کیا باعث رہا۔ بعض جہلوں کا کہنا کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ کی طرف سے تو ایک ہی ہاتھ تھا۔ یہ محض جہالت و ادعائے بے ثبوت ہے۔ دونوں طرف سے

صحیح بخاری کتاب الاستیذان باب المصافحہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۶۶/۲
صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ باب التشہد فی الصلوٰۃ " " " ۱۴۳/۱

دونوں ہاتھ ملائے جائیں تو ایک کا ایک ہی ہاتھ دوسرے کے دونوں ہاتھوں کے درمیان ہر گناہ کے
دونوں — وَهَذَا ظَاهِرٌ جَدًّا (اور یہ بہت زیادہ ظاہر ہے۔ ت) اور جب حضور سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے دونوں ہاتھ کا ثبوت ہوا تو ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف
سے ثبوت نہ ہونا کیا زیر نظر رہا۔

ثانیاً اکابر علمائے عامہ کتب مثل خزانۃ الفتاوی و فتاوی عالمگیریہ و فتاوی زاہدی و در مختار
و منیۃ شرح ملتے و منیۃ الفقہاء و شرح فقہاء و رسالہ علامہ شرنبلالی و مجمع الانہر شرح ملتے الا بحر و
فتح اللہ المبین للعلامة السید ابی المسعود الازہری و حاشیہ طحاوی و حاشیہ شامی و غیر ہا
میں تصریح فرماتے ہیں کہ مصنف دو دونوں ہاتھ سے سنت ہے۔ ہندیر میں ہے،

يجوز المصافحة والسنة فيهما ان يضع
يديه على يديه من غير مل من ثوب او غيره،
كذا في خزانة الفتاوى،
مصافح جائز ہے، سنت اس میں یہ ہے کہ
اپنے دونوں ہاتھوں کو اس طور پر رکھے کہ درمیان
میں کوئی کچڑا یا اور کوئی چیز حاصل نہ ہو، ایسے
ہی خزانۃ الفتاوی میں ہے۔ (ت)

شرح تنویر پھر حاشی الکفر للسیّد میں ہے،
في القنية السنة في المصافحة بكلتا
يديه،
قنیه میں ہے کہ مصافح دونوں ہاتھ سے سنت
ہے۔ (ت)

شرح من التلبس للعلامة العلائی پھر رد المحتار میں ہے،
السنة ان تكون بكلتا يديه. ثم
سنت یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں سے
مصافح کرے۔ (ت)

جامع الرموز میں ہے،
السنة فيها ان تكون بکلّ يديه كما في
المنية،
مصافح میں سنت یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں
سے کرے، جیسا کہ غیر میں ہے۔ (ت)

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب النکاحیۃ الباب الثامن العشرون فرائد کتب خانہ پشاور ۳۶۹/۵
۲۔ در مختار کتاب المظرد والاباحۃ باب الاستبراء مطبع مجتبائی دہلی ۲۴۲/۲
۳۔ رد المحتار " " " دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۴۲/۵
۴۔ جامع الرموز کتاب النکاحیۃ مکتبہ اسلامیہ گنبد قافوس ایران ۳۱۶/۲

شرح علامہ شیخی زادہ قاضی دومی میں ہے،

السنة في المصاحفة بکلتا سید یہ ہے مصافحہ میں سنت یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں سے کہے (ت)

شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں:

مصافحہ سنت است نزد ملاقات و باید کہ ہر ملاقات کے وقت مصافحہ سنت ہے اور دست بردیے چاہئے کہ دونوں ہاتھوں سے ہو (ت)

مخالفین کا یہ دعویٰ ہے کہ فقہاء کی جہات ہم اپنے زعم میں حدیث کے خلاف سمجھیں گے اسے نہ مانیں یہاں تک کہ ان کے ارشادات کو اصل کسی حدیث کے مخالفت نہیں بتا سکتے، نہ ماننے کی وجہ کیا ہے، اگر یہ کہہ کہ فقہاء سے خاص عداوت ہے کہ اگرچہ ان کی بات میں ادما سے مخالفت حدیث کی راہ نہ پائی تاہم قابل تسلیم نہیں جانتے۔

مثلاً صحیح بخاری شریف کے باب مذکور میں ہے،

صافحہ حماد بن نیدان المبارک سید یہ ہے امام حماد بن زید نے امام اجل عبد اللہ بن مبارک سے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کیا۔

تاریخ امام بخاری میں ہے،

حدثني اصحابنا يحيى وغيره عن اسعيل بن ابراهيم قال سالت حماد بن زيد وحماد بن المبارک بکلتا سید یہ ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے حماد بن زید کو دیکھا اور ان المبارک ان کے پاس مکہ معظمہ میں آئے تھے قرآنوں نے ان سے دونوں ہاتھ سے مصافحہ کیا۔ یہ امام اجل حماد بن زید از دی بصری قدس سرہ اجلہ کے تابعین سے ہیں۔ انس بن سیرین و وثاہت بنانی و عاصم بن بکر و عمرو بن دينار و محمد بن واسع و غیر ہم ملائے تابعین شاگردان حضرت انس

۱۔ مجمع البحرین شرح مفتی الاکبر کتاب النکاح فی احکام النظر دار اسرار التراث العربی بیروت ۵۴۱/۲

۲۔ اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ المصابیح کتاب الاداب باب المصافحہ نور دہلی سکر ۲۰/۲

۳۔ صحیح البخاری کتاب الاستیذان باب الاعتدال بالیدین قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۲۶/۲

۴۔ تاریخ البخاری باب اسعیل ترجمہ ۱۰۸ دار البازکة المکرمہ ۳۴۳/۱

بن مالک و عبد اللہ بن عمرو عبد اللہ بن عباس وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے علم حاصل کیا، اور اجلۃ ائمہ محدثین و علمائے مجتہدین مثل امام سفیان ثوری و امام یحییٰ بن سعید قطان و امام عبد الرحمن بن ہمدی و امام علی بن مدینی وغیرہم کہ امام بخاری و امام مسلم کے اساتذہ و اساتذۃ الاساتذہ تھے، اس جناب کے شاگرد ہوئے۔ امام عبد الرحمن بن ہمدی فرمایا کرتے،

اشۃ الناس فی زمانہم اربعۃ سفینۃ
یا کوفۃ و مالک، بالمحجاز و الا و نہاع
یا الشام و حماد بن زید بالبصرۃ۔
اور یہ بھی فرماتے،

ہار ایت اعلم من مالک و سفین و حماد بن
زیدؒ
میں نے مالک و سفیان و حماد بن زید سے زیادہ کوئی
علم والا نہ دیکھا۔

اور یہ بھی فرماتے کہ،
ہار ایت بالبصرۃ افقہ منہ و لہ ارحم
اعلم بالسنة منہ۔
میں نے بصرہ میں ان سے بڑھ کر کوئی فقیر
نہ دیکھا اور میں نے ان سے زیادہ حدیث جانتے
والا کوئی نہ پایا۔

امام احمد بن حنبل فرماتے،
حماد بن زید من اشۃ المسالینؒ۔
اس جناب نے ماہ رمضان ۱۷۱ھ میں وفات پائی، جس دن انتقال ہوا زید بن زریح بصری کو خبر پہنچی
فرمایا، اليوم مات سید المسالینؒ آج مسلمانوں کے سردار نے انتقال کیا رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ۔
ذکر کل ذلک أعلام الذہبی فی تہذیب
الہذیب۔
امام ذہبی نے ان میں سے ہر ایک کو تہذیب التہذیب
میں ذکر فرمایا۔ (ت)

اردو سرے صاحب حضرت امام الانام علم الہدی شیخ الاسلام عبد اللہ بن مبارک مروزی کا تو
ذکر ہی کیا ہے، عالم میں کون سا قدر سے کچھ پڑھا ہے جو اس جناب کی جلالت شان و رتبتہ مکان سے
آگاہ نہیں، وہ بھی اجلۃ ائمہ تبع تابعین سادات محدثین، کبار ائمہ مجتہدین اور امام بخاری و مسلم کے
استاذ الاساتذین اور ہمارے امام اعظم کے خاص شاگردان و مستفیدین سے ہیں رحمۃ اللہ علیہم جمعہ۔
لے تاحہ تہذیب التہذیب من اسمہ حماد بن زید دائرۃ المعارف النظامیہ جدید آباد کن ۱/۲

علمائے دین فرماتے ہیں تمام جہان کی خوبیاں اللہ تعالیٰ نے ان میں جبین فرمادی تھیں قالہ فی
المقریب (۱) سے تقریب میں بیان کیا گیا۔ ت) اور فرماتے ہیں جہاں عبد اللہ بن مبارک کا ذکر ہوتا ہے
وہاں رحمت الہی اترتی ہے ذکرہ المرقانی وغیرہ (۱) سے زرقانی وغیرہ نے ذکر کیا۔ ت) ان کا کہ
نہ کر دیکھنا چاہو تو سر و دست شاہ عبد العزیز صاحب کی بستان الحدیث ہی دیکھو۔

ہم نے بحمد اللہ خاص صحیح بخاری سے ایسے دو امام جلیل تبع تابعین سے دونوں ہاتھ کا مصنفہ ثابت
کر دیا۔ مخالف بھی تو کہیں سے مخالفت ثابت کرے یا ایسے حضرات تبع تابعین پر بھی معاذ اللہ بدعت
مخالفت سنت کا گمان ہو گا یا اقرار کر دیجئے گا کہ وہ بھی حدیث و سنت نہ جانتے تھے۔ محدث مجتہد جو کہ
ہیں پس آپ ہی تیرہ صدی کی چھٹن چند جاہلان ہندی وطن و لاجل و لا حقہ الا باللہ العلی العظیم۔

مسابیحا ان حضرات کا ادب کل ہے کہ جس امر پر اپنی قاصر نظر ناقص تلاش میں حدیث نہیں لگتے اس پر
بے اصل و بے ثبوت ہونے کا حکم لگا دیتے اور اس کے ساتھ ہی صرف اس بنا پر اسے منوع و ناجائز
مٹھا دیتے ہیں۔ پھر اس طرفان بے ضابطگی کا وہ جوش ہوتا ہے کہ اس اپنے نہ پانے کے مقابل علماء و مشائخ
کی تو کیا گفتی حضرات عالیہ ائمہ مجتہدین رضوان تعالیٰ علیہم اجمعین کے ارشادات بھی پایہ اعتبار سے مانتے
اور ان کے احکام کو بھی یونہی معاذ اللہ یا مل و غیر ثابت بنا دیتے ہیں۔ یہ وہ حالت ہے کہ وہ ہے جسے کوئی
ادنیٰ عقل والا بھی قبول نہیں کر سکتا، ان حضرات سے کوئی اتنا پوچھنے والا نہیں کہ "کے آدمی دیکے پر شری" (کب آئے اور جوڑے ہوئے۔ ت) بڑے بڑے اکابر محدثین ایسی جگہ لسم اردو لہ احبد
پر اقتضار کرتے ہیں یعنی ہم نے نہ دیکھی ہیں نہ ملی، نہ کہ تمہاری طرح عدم و بدان کو عدم وجود کی دلیل ٹھہرا دیں۔
ما جوہر! لاکھوں حدیثیں اپنے سینوں میں لے گئے کہ اصلاً تدوین میں بھی نہ آئیں۔ امام بخاری
کو چھ لاکھ حدیثیں حفظ تھیں، امام مسلم کو تین لاکھ، پھر صحیحین میں صرف سات ہزار حدیثیں ہیں۔ امام احمد
کو دس لاکھ محفوظ تھیں مسند میں فقط تیس ہزار ہیں۔ خود شیخین وغیرہ ائمہ سے منقول کہ ہم سب
احادیث صحاح کا استیعاب نہیں چاہتے، اور اگر ادعا سے استیعاب فرض کیجئے تو لازم آئے کہ افراد
بخاری امام مسلم اور افراد مسلم، امام بخاری اور صحاح افراد سن اربعہ دونوں اماموں کے نزدیک صحیح نہ ہوں
اور اگر اس ادعا کو آگے بڑھائیے تو یونہی سمجھیں کہ وہ متفق علیہ حدیثیں جنہیں امام نسائی نے مجتبے میں داخل
نہ کیا ان کے نزدیک علیہ صحت سے عاری ہوں وہو کما تنوی (یہ وہ چیز ہے جسے تم جانتے ہو۔) صحیح
بخاری شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔

ما من اصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی نے
لے تقریب التہذیب ترجمہ ۲۵۸/۱ عید بن مبارک ۵۲۶/۱ بستان الحدیث کتاب الزہد الرقاق ص ۱۵۹ تا ۱۵۹

عن ابی یوسف ہارایت احدی۱۱ علمہ بتفسیر
الحديث ومواضع النکت التي فيه من
الفقه من ابی حنیفہ وقال ايضا ما خالفه
في شيء قط فتمت برتہ الامس ایت مذہبہ
الذی ذہب الیہ انبی فی الآخرة وکنتم
بہا ملت الی الحدیث فكان هو ابصر
یا للحدیث الصحیح حق وقال کانت
اذا استتم علی قول ورت علی مشائخ
الکوفۃ هل اجد فی تقریرہ قولہ حدیثا
او اثرافربہا وجدت الحدیثین و
والثلاثة فاتیته بہا فمتہما ما یقول فیہ
هذا غیر صحیح او غیر معروف فاقول
لہ وما علمک بذلك مع انہ یوافق
قولک فیقول انا عالم بعلم اهل الکوفۃ۔

حضرت ابو یوسف سے روایت ہے کہ میں نے احادیث
کی تشریح اور فقہ کی نکتہ آفرینی میں حضرت امام اعظم
ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے زیادہ جانکار شخص
نہیں دیکھا۔ نیز انہوں نے فرمایا میں نے جب بھی
کسی مسئلہ میں ان سے مخالفت کا پھر میں نے
اس میں غرور و غرض کیا تو مجھے یہ محسوس ہوا کہ اگر آخر
میں نجات دینے والا وہی مذہب ہے جس کی
طرف امام ابو حنیفہ گئے ہیں، مجھ سے زیادہ حدیثوں
پر ان کی نظر تھی۔ نیز فرمایا جب وہ کسی بات پر
اڑھاتے ہیں تو میں کوفہ کے مشائخ کے پاس اس
غرض سے حاضر ہوتا کہ اس قول کی تقریر میں
مجھے کوئی حدیث یا اثر ملے تو بسا اوقات مجھے دو تین
حدیثیں مل جاتیں تو میں ان کی خدمت میں ملے کر
حاضر ہوتا۔ آپ فرماتے اس میں یہ غلوں حدیث صحیح
نہیں ہے یا غیر معروف ہے، میں عرض کرتا حضور! یہ آپ کو کچھ معلوم ہو گیا حالانکہ یہ حدیثیں تو آپ کے
قول کی تائید میں ہیں، تو فرماتے کوفہ والوں کے علم ہی سے تو مجھے علم ہوا ہے۔ (دست)

خبر ایک درجہ تو یہ ہوا۔

درجہ دوم، اب جو حدیثیں تدوین میں آئیں ان میں فرمائیے کتنی باقی ہیں، عدد ہا کتابیں کہ ائمہ دین
نے تالیف فرماتیں محض بے نشان ہو گئیں اور یہ آج سے نہیں ابتر رہی ہے۔ امام مالک کے زمانے
میں اسی علمائے سنیوں نے موطا لکھیں پھر سراسر موطا کے مالک و موطا سے ابن وہب کے اور بھی کسی کا پتا
باقی ہے، امام مسلم کے زمانے کو ابو حنیفہ رحمہ اللہ حاکم نیشاپوری صاحب مستدرک کے زمانے سے ایسا کتنا
فاصلہ تھا، پھر بعض تصانیف مسلم کی سمیت امام ابن حجر نے حاکم سے نقل کیا کہ معدوم ہیں و علیٰ ہذا
القیاس عدد ہا بلکہ ہزار ہا تصانیف ائمہ کا کوئی نشان نہیں دے سکتا، مگر اتنا کہ تذکروں تاریخوں میں نام لکھا رہا گیا۔

اب کئے حضرت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وہ ہزاروں حدیثیں کیا ہوئیں، اور کتب حدیث میں ان میں سے کتنی باتیں آئیں۔ بس اسی پر قیاس کر لیجئے اور یہیں سے ظاہر کہ امام ابو حنیفہ امام مالک و امام الشافعی رحمہ اللہ ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے مذہب پر اگر ان کتب میں حدیثیں تھیں تو اس سے لازم نہیں آتا کہ ان کے مذہب کے واقع میں حدیث نہیں بلکہ اگر بخاری و مسلم اور ان کے امثال تصریح بھی کر دیں کہ فلاں مذہب امام ابو حنیفہ یا امام مالک پر کوئی حدیث نہیں تو بھی منصف ذی عقل کے نزدیک ان کے پاک مبارک مذہبوں میں اصلاً قحاح نہیں ہو سکتا، آخر بخاری و مسلم کا علم محیط نہ تھا، کیا جو کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اور صحابہ نے امت مروجہ تک پہنچایا اس سب کا علم بخاری و مسلم کو حاصل تھا، خود اجلہ صحابہ کرام جو گاہ و بگاہ سفر و حضر میں دائمی بارگاہ و عرش جاہ حضور رسالت پناہ علیہ و علیہم صلوات اللہ میں حاضر رہتے یہاں تک کہ حضرات خلفائے اربعہ و حضرت عبد اللہ بن مسعود وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی یہ دعویٰ نہیں کر سکتے تھے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کل اقوال و افعال پر ہمیں اطلاع ہے، کتب احادیث پر جسے نظر ہے وہ خوب جانتا ہے کہ بعض باتیں ان حضرات پر بھی غفلت رہیں تاہم اگر یہ چہ دسد (دوسروں تک کیا پہنچے) پھر بخاری و مسلم وغیرہ پاکیزہ علم کل کا دعویٰ کر سکتے ہیں اگر وہ نفی کریں بھی تو اس کا محصل صرف اپنے علم کی نفی ہوگا یعنی ہمیں نہیں معلوم، پھر اس سے واقع میں حدیث نہ ہونا درکنار یہ بھی لازم نہیں آتا کہ ابو حنیفہ و مالک کو بھی اپنے مذہب پر حدیث نہ معلوم ہو، ان کا زمانہ زمانہ اقدس سے قریب تر تھا اور اس وقت تک زمانہ خیر القرون تھا، جو قلت کذب و کثرت خیر سندی لطیف اور دساتھ کم تھے۔ یہ ممکن کہ جو حدیثیں ابو حنیفہ و مالک کے پاس تھیں بخاری و مسلم کو نہ پہنچیں، ممکن کہ جو حدیثیں ان کے پاس بسند صحیح تھیں ان تک بندہ بعد روایت ضعات پہنچیں، پھر کیونکہ ان کا نہ جانتا ان کے نہ جانتے پر قاضی ہو سکتا ہے۔ امام اجل ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (جنہیں محدثین اہل جرح و تعدیل بھی با آنکہ ان میں بہت کہ حضرات حنفیہ کرام سے ایک نصحت ہے تعریفاً صاحب حدیث، منصف فی الحدیث واتباع القوم للحدیث لکھتے، بلکہ اپنے زعم میں امام الامام ابو حنیفہ و اعظم ابو حنیفہ سے بھی زیادہ عمدت و کثیر الحدیث جانتے ہیں۔ امام ذہبی شافعی نے اس جناب کو حفاظ حدیث میں شمار اور کتاب تذکرۃ الحفاظ میں بعض ان الامامہ العلمۃ فقیہہ الساقین ذکر کیا) یہ ارشاد فرماتے ہیں: بار بار جوتا کہ امام ایک قول ارشاد فرماتے کہ میری نظر میں حدیث کے خلاف ہوتا میں بائیں حدیث جھکتا، بعد تحقیق معلوم ہوتا کہ حضرت امام نے اس حدیث سے فرمایا ہے جو میرے خواب میں بھی نہ تھی۔ امام ابن جریر شافعی خیرات الحسان میں فرماتے ہیں:

اس پر امام ذہبی جیسے جلیل القدر محدث نے فرمایا،
لو سناہم لا فادنا فضا ذکرنا بہ ابی حاتم
منہم احد علیہ
اگر ان سب کا تذکرہ فرما دیتے تو ہمیں فائدہ پہنچے۔
کہ ابن ابی حاتم نے تو ان میں سے ایک کا بھی
تذکرہ نہ کیا۔

امام محقق علی الاطلاق کمال الدین ابن الہمام نے جن کی جلالت قدر آفتاب نیم روز سے اظہر جب
بعض احادیث کہ مشائخ کرام نے ذکر کیں نہ پائیں یوں فرمایا کہ،
لعل قصور نظرنا اخفاہما عنا۔ امید ہے کہ ہماری نظر کے قصور نے انہیں ہم سے
چھپا لیا۔

دیکھو، علماء یوں فرماتے ہیں، اور جانوں کے دعوے وہ طویل و طعن ہوتے ہیں۔
حدیث اختلاف اصق رحمۃ (میری امت کا اختلاف رحمت ہے۔ ت) امام جلال الدین سیوطی
جیسے حافظ جلیل نے کتاب جامع صغیر میں ذکر فرمائی اور اس کا کوئی فزیح نہ بتا سکے کہ کس حدیث نے
اپنی کتاب میں روایت کی، ان بعض علماء کے نام لکھ کر جنہوں نے بے سند اپنی کتابوں میں اسے ذکر کیا
لکھ دیا کہ،

لعلہ أخرج فی بعض کتب الحفاظ القف
لم تصل الینا یک
شاید وہ حافظان حدیث کی بعض کتابوں میں
روایت کی گئی جو ہم تک نہ پہنچیں۔

یہ وہ امام ہیں کہ فن حدیث میں جن کے بعد ان کا نظیر نہ آیا، جنہوں نے کتاب جامع الجامع تالیف
فرمائی اور اس کی نسبت فرمایا،

قصدت فیہ جمیع الاحادیث النبویہ
باسرھا
میں نے ارادہ کیا کہ اس میں تمام احادیث نبویہ
جمع کر دوں۔

اس پر بھی علماء نے فرمایا،

۲۳/۱	دار المعرفۃ بیروت	ترجمہ ۵۶	سۃ میزان الاعتدال
۲۴/۱	دار الکتب العلمیۃ بیروت	حدیث ۲۵۸	سۃ الجامع الصغیر للسیوطی
۲۳/۱	" "	"	سۃ " "
۵/۱	" "	خطبہ مؤلف	سۃ " "

هذا بحسب ما اطلع عليه المصنف لا باعتبار
ما في نفس الامر بل قاله المتأوی

یہ وہ اپنے علم کے اعتبار سے کہتے ہیں نہ کہ واقع
میں جس قدر حدیثیں ہیں سب کا جمع کرنا۔ (ت)
وہ اپنے نہ پانے پر یوں فرماتے ہیں کہ شاید یہ حدیث ان کتبہ ائمہ میں تخریج
ہوتی جو ہمیں نہ ملیں۔ اور پھر دیکھتے ہو ابھی ایسا ہی۔ عبارت مذکورہ کے بعد علامہ منادی صاحب تیسیر
شرح جامع صغیر نے لکھ دیا کہ الامر كذلك یعنی واقعی ایسا ہی ہے۔ پھر اس کی تخریج بتائی کہ بہیقی
نے مدخل اور دہلی نے مسند الفردوس میں بروایت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کی
اور اس حدیث کی سند پر نہ صرف امام سیوطی بلکہ اکثر ائمہ کو اطلاع نہ ہوئی۔ امام خاتم المحقق
ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں،

ثم اعلم کثیر من الاشیاء لا اصل له
بہت سے امور میں اصل نہ ہے
کوئی سند نہیں۔

پھر امام عسقلانی نے اس کی بعض تخریکیں ظاہر فرمائیں۔

حدیث الوضوء علی الوضوء نور علی نور (وضو پر وضو کرنا نور علی نور ہے۔ ستا
کی نسبت امام عبد العظیم منذری نے کتاب الترتیب اور امام عراقی نے تخریج احادیث الاحیاء میں
تصریح کر دی کہ لہ نقیض علیہ ہیں اس پر اطلاع نہیں۔ حالانکہ وہ مسند امام زرین میں موجود۔
تیسیر میں ہے،

حدیث الوضوء علی الوضوء نور علی نور اخبرہ
بناؤین ولم یطلع علیہ العراقی کالمندرج
بقالا لا یقف علیہ
وضو پر وضو کرنا نور علی نور ہے یہ وہ حدیث
ہے جس کی تخریج حضرت زرین نے کی ہے اور
مندری کی طرح امام عراقی اس پر مطلق نہیں ہیں تو
انہوں نے کہا ہم اس پر واقف نہیں ہیں (ت)

بلہ التیسیر شرح الجامع الصغیر خطبہ برکت مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۵/۱
جلہ " " " " تحت حدیث اختلاف امتی الخ " " " ۴۹/۱
جلہ اتحات السادة التتیین بوالابی جر کتاب العلم الباب ثانی دار المعرفہ ۲۰۵/۱
جلہ الترتیب والترتیب الترتیب فی المحافظة علی الوضوء مصطفیٰ البانی مصر ۱۹۳/۱
المفتی عن عمل الاسفار عراقی مع احیاء العلوم کتاب الطہارة باب فضیلة الوضوء مطبعة المشهد الحسنی قاہرہ ۱۳۵/۱
جلہ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث من توصل علی طہر مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۴۱۱-۱۲/۱

اس سے عجیب تر تھے۔

حدیث حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ انہوں نے رکوع میں دونوں ہاتھ ملا کر زانو کے نیچے رکھے اور بعد نماز کے فرمایا،

هَكَذَا افْعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔
ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے۔

اس کی نسبت امام ابو عربی عبد البر نے فرمایا، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف اس کی نسبت صحیح نہیں، محدثین کے نزدیک صرف اس قدر صحیح ہے کہ عبد اللہ بن مسعود نے ایسا کیا۔ اور امام اجل ابو زکریا نووی شارح صحیح مسلم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے تو کتاب الخلاصہ میں سخت ہی قہج خیر بات واقع ہوئی کہ مسترمایا صحیح مسلم شریف میں بھی صرف اسی قدر ہے کہ ابن مسعود نے ایسا کیا، اور یہ نہیں کہ هَكَذَا افْعَلَ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ مالا نکر بعینہ یہی الفاظ صحیح مسلم میں موجود، امام محقق علی الاطلاق قسح میں فرماتے ہیں،

فی صحیح مسلم عن علقمة والاسود انهما دخلتا علی عبد اللہ فقال افعلی من خلفكما قالانعم فقام بینهما فجعل احدهما عن یمن، والاخر عن شمالہ ثم رکعنا فوضعتا یدینا علی رکبتنا ثم طبق بین یدیه ثم جعلہما بین یمننا ویدیه فلما صلتی قال هکذا فعل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ قال ابنت عبد الوہاب لا یصح رفعہ والصحیح عند ہم انہ قف علی ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وقال النووی فی الخلاصۃ الثابت فی صحیح مسلم امت ابن مسعود فعل ذلک ولم یقل

صحیح مسلم میں حضرت علقمہ اور اسود سے روایت ہے یہ دونوں حضرات عبد اللہ ابن مسعود کے پاس آئے کہا کیا دوسروں نے نماز پڑھ لی ہے، دونوں نے عرض کی ہاں حضور۔ پھر آپ دونوں کے بیچ میں کھڑے ہو گئے ایک کو اپنے طرف دوسرے کو بائیں طرف کر دیا، پھر ہم بھروسے رکوع کیا تو ہم نے اپنے ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں پر رکھ لیا، پھر دونوں باغہ کو ملایا، پھر انہیں دونوں زانو کے بیچ میں رکھ دیا، جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا، ایسے ہی رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا۔ ابن عبد البر نے کہا، اس روایت کا حضور تک پہنچنا ثابت نہیں۔ ان کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ حدیث عبد اللہ ابن مسعود تک موقوف ہے۔ امام نووی نے خلاصہ میں کہا کہ صحیح مسلم میں

ہکذا کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلو یفعلہ قیل کا تھما ذہلا فاق مسلما
اخرجه من ثلث طرق لم یرفعہ فی الاولیین
ورفعہ فی الثالثۃ وقال ہکذا افعل الخ
یہ روایت ثابت ہے کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود
نے ایسا کیا، انہوں نے یہ نہیں کہا کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسا کرتے تھے۔ یہ بھی
کہا گیا کہ ان دونوں سے ذہول ہو گیا کیونکہ امام
مسلم نے تین طریقوں سے اسے تخریج فرمایا، پہلی دو روایتیں مرفوع نہیں البتہ تیسری روایت میں انہوں نے
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا ہے اور فرمایا اسی طرح کیا الخ (ت)

میں یہاں اگر اس کی نظیریں جمع کرنے پر آؤں کہ خبر و حدیث میں مشہور و متداول کتابوں میں تک خود
مصرعہ سستہ سے اکابر محدثین کو کیسے کیسے ذہول واقع ہوئے ہیں تو کلام تطویل ہو جائے، بعض مثالیں اسکی
لغیر نے اپنے رسالہ نور عینی فی الانتصار للامامہ العینی میں لکھیں، یہاں مقصود اسی قدر کہ مدعی
آلکھ کوئی کر دیکھے کہ کس بغاوت پر کمال علم و حافظہ نظر کا دعویٰ ہے، کیا ان امر سے غفلت ہوئی اور تم
مقصود ہو؟ — کیا نہیں ممکن کہ حدیث انہیں کتابوں میں ہو اور بھی دیکھنے سے غائب رہے؟ — مانا کہ
ان کتابوں میں نہیں کیا سب کتابیں تمہارے پاس ہیں؟ — ممکن کہ ان کتابوں میں ہو جو اور ہندوگان خدا
کے پاس دیگر بلاد میں موجود ہیں — مانا کہ ان میں بھی نہیں پھر کیا اسی قدر کتابیں تصنیف ہوئی تھیں!
ممکن کہ ان کتابوں میں ہو جو معدوم ہو گئیں — مانا کہ ان میں بھی نہیں پھر کیا تمام احادیث کتابوں میں
مندرجہ ہو گئی تھیں؟ — ممکن کہ ان احادیث میں ہو جو علماء اپنے سینوں میں لے گئے —
پھر بھدی کی گرو پر پٹناری بنا کس نے مانا، اپنے نہ پانے کو نہ ہونے کی دلیل بھنا اور عدم مسلم کو
ظلم بالعدم ٹھہرایا کیسی سخت سخاوت ہے۔ خاص نظیر اس کی یہ ہے کہ کوئی شخص ایک چیز اپنی کو ٹھہری
کی چار دیواری میں ڈھونڈ کر بیٹھ رہے اور کہہ دے ہم تلاش کر چکے تمام جہاں میں کہیں نشان نہیں، کیا اس بات
پر عقلاء اسے مجنون نہ جانیں گے! — ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

در جہتہ پیچیدگی و الطف و اہم ان سب سے گزریئے بغرض ہزار در ہزار باطل تمام جہاں کی
اصلی پھیل سب کتب حدیث آپ کی اناری میں بھری ہیں اور ان سب کے آپ پورے حافظ ہیں انکیں
بندہ کر کے ہر حدیث کا پتا دے سکتے ہیں، پھر مخاطب صاحب یہ تو طوطی کی طرح حق اللہ پاک ذات اللہ کی
یاد ہوئی، فہم حدیث کا منصب ارفع و اعظم کہہ کر گیا، ۵۰ کہ بار ہو گا کہ ایک مطلب کی حدیث انہیں

احادیث میں ہوگی جو آپ کو برزائی یاد ہیں اور آپ کی خواب میں بھی خطرہ نہ گذرے گا کہ اس سے وہ مطلب نکلتا ہے، آپ کیا اور آپ کے علم و فہم کی حقیقت کتنی، اکابر اجلہ محدثین یہاں آکر زانو ٹیک بیٹے اور فقہائے کرام کا دامن پکڑتے ہیں۔ حفظ حدیث فہم حدیث کو مستلزم ہوتا تو حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے کیا معنی تھے،

رَبِّ حَامِلٍ فَقُولِي مَنْ هُوَ أَفَقَهُ مِنْهُ
وَرَبِّ حَامِلٍ فَقِهِ لَيْسَ بِفَقِيهِ بَلْ سَوَاءٌ
الْأُشْمَةُ الشَّافِعِي وَالْأَحْمَدُ وَالْدَارِمِيُّ وَ
أَبُو دَاوُدَ وَالْقُرْمَذِيُّ وَصَحْبُهُ وَالصَّيَّادُ
فِي الْمَغْتَابَةِ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الْمَدْخَلِ عَنْ زَيْدِ
بْنِ ثَابِتٍ وَالْدَارِمِيُّ عَنْ جَبْرِ بَنِ مَطْعَمٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَنَحْوَهُ لِأَحْسَنَ
الْقُرْمَذِيِّ وَابْنِ حَبَّانٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّسَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ وَلِلدَّارِمِيِّ عَنْ أَبِي الدَّرَدَاءِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّسَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

بہترے حاملِ فقہ ان کے پاس فقہ لے جاتے
ہیں جو ان سے زیادہ اس کی سمجھ رکھتے ہیں اور
بہترے وہ کہ فقہ کے حامل و حافظ و راوی ہیں مگر
خود اس کی سمجھ نہیں رکھتے۔ اس کی روایت ائمہ
شافعی، احمد، دارمی، ابو داؤد اور ترمذی نے
کی اور اسے صحیح قرار دیا۔ اور ضیاء نے غنارہ میں
اور بیہقی نے مدخل میں حضرت زید ابن ثابت سے
اور دارمی نے حضرت جبر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ
عنا سے روایت کی۔ اور اسی طرح احمد و
ترمذی اور ابن حبان نے
حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ
عنا سے بسند صحیح رسول کریم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی، اور حضرت دارمی کی روایت جو مروی ہے حضرت ابو درداء سے
اعلوان نے رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی۔ (ت)

قرآن خدا کے لئے آئینہ لے کر اپنا منہ دیکھے اور امام اجل سلیم فی اللہ عالم عبور و فضل کبیر خیال
کیجئے جو خود حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شاگرد حبیل الشافعی اور اجلہ ائمہ تابعین اور تمام

سلک جامع الترمذی ابواب العلم باب ما جاء في البحث على تلخيص السماع امين كيني دہلی ۹۰/۲
سنتن ابی داؤد کتاب العلم باب فضل نشر العلم آفتاب عالم پریس لاہور ۱۵۹/۲
مسند احمد بن حنبل ۲/۲۲۵ و ۳/۴۰۰ و ۴/۸۲۵ المکتب الاسلامی بیروت
سنتن الدارمی باب الاقتراب بالعلم حدیث ۲۳۴ دار الحاسن القاہرہ ۶۵/۱

ائمہ حدیث کے اساتذہ الاساتذہ سے ہیں۔ امام ابن حجر مکی شافعی کتاب خیرات الحسان میں فرماتے ہیں کسی نے ان امام اعظم سے کچھ مسائل پوچھے ہمارے امام اعظم مالک الاثر سراج الامم سیدنا ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (کہ اس زمانے میں انھیں امام اعظم سے حدیث پڑھتے تھے) حاضر مجلس تھے امام اعظم نے وہ مسائل ہمارے امام اعظم سے پوچھے، امام نے فوراً جواب دئے۔ امام اعظم نے کہا یہ جواب آپ نے کہاں سے پیدا کئے، فرمایا، ان حدیثوں سے جو میں نے خود آپ ہی سے سنی ہیں، اور وہ حدیثیں مع سند روایت فرمائیں۔ امام اعظم نے کہا،

حبیبك ما حدثك به في مائة يوم فقد ثقي به
في ساعة واحدة ما علمت انك تعمل
بهذا الا حاديث يا معشر الفقهاء انتم
الاطباء ونحن الصيادلة وانت ايتها الرجل
اخذت بكلتا الطرفين
بس کیجئے، جو حدیثیں میں نے سو دن میں آپ کو
سنائیں آپ ایک گھڑی میں مجھے منائے دیتے
ہیں مجھے معلوم نہ تھا کہ آپ ان حدیثوں میں یوں عمل
کرتے ہیں۔ اے فقہ والو! تم طبیب ہو اور ہم
محدث لوگ عطاری ہیں اور اسے ابو حنیفہ! تم نے
فقہ و حدیث دونوں کنارے لئے، واللہ۔

یہ تقریر خود اسی سے بھی بدرجہا اجل و اعظم ان کے استاد اکرم و اقدم امام عاصم شعبی جنونی نے
پانچ سو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو پایا، حضرت امیر المؤمنین مولیٰ علی و سعد بن ابی وقاص و
سید بن زید و ابو ہریرہ و انس بن مالک و عبد اللہ بن عمرو و عبد اللہ بن عباس و عبد اللہ بن زبیر و عمران
بن حصین و حجر بن عبد اللہ و میسرہ بن شعبہ و عدی بن حاتم و امام حسن و امام حسین و غیر ہم بکثرت اصحاب
کرام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شاگرد اور ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے استاد
ہیں جن کا پایہ رفیع حدیث میں ایسا تھا کہ فرماتے ہیں میں اس سال گزرے ہیں کسی محدث سے کوئی حدیث
میرے کان تک ایسی نہیں پہنچی جس کا علم مجھے اس سے زائد نہ ہو، ایسے امام والا مقام باآں جلال شان
فرماتے،

انا لسنابا لفقهاء و لکتا سمعنا الحدیث
فہدینا لفقهاء من اذا علم عمل
فقله الذہبی فی تذکرة الحفاظ
ہم لوگ فقیہ و مجتہد نہیں ہیں مطالب حدیث
کی کامل سمجھ نہیں ہم نے تو حدیثیں سن کر فقیہوں کو
آگے روایت کر دی ہیں جو ان پر مطلع ہو کر کاروائی

لہ الخیرات الحسان الفصل الثلاثون فی سندہ فی الحدیث ایک ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۴۲
سن تذکرة الحفاظ ترجمہ،، عامر بن شریل شعبی دائرة المعارف النظامیہ حیدرآباد دکن ۱/۴۹

لکریں گے۔ (اسے فہمی نے تذکرة الحقائق میں نقل کیا۔ ت)

مگر آج کل کے نا شخص حضرات کو اپنی یاد و فہم اور اپنے دو حرفی نام علم پر وہ اعتماد ہے جو ابلیس لعین کو اپنی اصل آگ پر تھا کہ دو حرف رٹ کر ہر امام اُمت کے مقابل انا خبیث منہ (میں اس سے بہتر ہوں۔ ت) کی بیٹی ٹھکانے کے سوا کچھ نہیں جانتے، ولا حول ولا قوة الا باللہ العظیم۔
خاصاً بالغرض مان ہی لیجئے کہ حدیث واقع میں مروی نہ ہوئی پھر کہاں عدم نقل اور کہاں نقل عدم، یعنی اگر کسی فعل کا کرنا حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منقول نہ ہو تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضور نے کیا ہی نہ ہو، اس کا حاصل اتنا ہو گا کہ حدیث میں اس فعل کا نہ ہونا آیا، ان دونوں عبارتوں میں جو فرق ہے ذی عقل پر پوشیدہ نہیں، امام محقق علی الاطلاق فتح میں فرماتے ہیں،
عَدَمُ النُّقْلِ لَا يَنْفِي الْوُجُودَ لِئَلَّا تَكُنْ مَسْئَلَةُ مَنْقُولٍ زَيْدٍ لَا يَكُنْ لَيْسَ بِكَرْبَابَةٍ
شاہ ولی اللہ دہلوی حجتہ اللہ الباقیہ میں اسی عدم نقل و نقل عدم میں تمیز نہ کرنے کو جہل و تعصب کے مفاسد سے کہتے ہیں،

حيث قال وجدت بعضهم لا يميز بين
قولنا ليست الاشارة في ظاهر المذهب
وقولنا ظاهر المذهب انها ليست و
مفاسد الجہل والتعصب اكثر من
ان تحصى لئلا
میں نے بعض حضرات کو یہاں تک دیکھا کہ وہ
ہمارے قول ليست الاشارة في ظاهر
المذهب (ظاہر مذہب میں اس کی طرف کوئی
اشارہ نہیں) اور ہمارے قول ظاهر المذهب
انها ليست (ظاہر مذہب اس کے برخلاف)

والے اصولی قول میں امتیاز ہی نہیں کرتے جمالت و تعصب کے مفاسد تو بیشمار ہیں۔ (ت)

ساد صائب یہی سہی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس فعل کا ذکرنا اور بات یہ
اور منع فرمانا اور بات، ممنوع وہ چیز ہے جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع کی نہ کہ وہ چیز
جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہ کی، قرآن عظیم نے یوں فرمایا،
ما أشككم الرسول فتنوا ولا مانعكم عنه
فأستهوآ
رسول جو تمہیں دے لے اور جس سے منع فرمائے
باز رہو۔

فتح القدير كتاب الطهارة مكتبة فوریہ رضویہ سکھر ۲۰/۱
حجتہ اللہ الباقیہ الامور التي لا بد منها في العلوة المكتبة السلفية لاہور ۱۲/۲
سکھ القرآن الکریم ۵۹/۵

یوں نہیں فرمایا ہے کہ مَا فَعَلَ الرَّسُولُ فَعَدُّوْهُ وَمَا لَمْ يَفْعَلْ فَانْتَهُوْا جو رسول نے کیا کر دیا
چونہ کیا اس سے باز رہو۔

امام محقق علی الاطلاق فتح میں نماز مغرب سے پہلے دو رکعت نفل کی نسبت یہ تحقیق فرما کر کہ
ان کا نفل حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت، نہ کسی صحابی سے ثابت۔ ارشاد
فرماتے ہیں،

الثابت بعد هذا هو نفي المنعوية اما ثبوت الكراهة فلا الا ان يدان دليله
ان سب سے یہ ثابت ہوا کہ مستحب نہیں رہی
کراہت وہ ثابت نہ ہوئی، اس کیلئے دوسری
دلیل چاہئے۔

امام احمد محمد طیب قسطلانی شارح صحیح بخاری براہیب لدنیہ و صحیح بخاری میں فرماتے ہیں،
أَفْعَلُ يُدَلُّ عَلَى الْجَوَازِ وَعَدُّ الْفَعْلِ
لَا يُدَلُّ عَلَى الْمَنْعِ
فل تہجوا کے لئے دلیل ہوتا ہے اور نہ کرنے سے
منع کی نہیں سمجھا جاتا۔

شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی تحفۃ الثمینیہ میں لکھتے ہیں،
ذکر ان چیزیں دیگر است و منع فرمودن نہیں دیگر ذکر کرنا اور چیزیں ہے اور منع کرنا اور چیز۔
پھر کیسی جمالت ہے کہ نہ کرنے کو منع کرنا ٹھہرا دیا ہے۔

صاحب مضافہ امور معاشرت سے ایک امر ہے جس سے مقصود و مشروع باہم مسلمانوں میں ازدیاد الفت
اور ملنے وقت انظار انس و محبت ہے، حدیث میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
تَصَافَحُوا يَنْذِبُ الْفُلَّ عَنْ قُلُوبِكُمْ
آپس میں مصافحہ کرو تمہارے سینوں سے بکھنے
اخرجہ ابن عدی عن ابن عمر رضی اللہ عنہما (ابن عدی نے حضرت عبداللہ
نقل جاتیں گے۔)

فتح القدير كتاب الصلاة باب التواضع
المراهب الدنیه ۳۸۹/۱

تحفۃ الثمینیہ باب دہم در مطاعن خلفائے ثلاثہ الخ
سہیل الیکیمی لاہور ص ۲۶۹
کنز العمال بحوالہ عدی ترجمہ محمد بن ابی زعیرۃ الخ
دار الفکر بیروت ۲۲۱۱/۶

کنز العمال بحوالہ عدی عن ابن عمر حدیث ۲۵۳۴
موسستہ الرسالۃ بیروت ۱۳۰/۶
الترغیب والترہیب بحوالہ مالک عن عطاء الخراسانی الترغیب فی الصافۃ مصنف ابی جعفر مصر ۲۲۴/۲

لا یلتقی مسلمہ مسلمًا فی رجب بہ و یا خذ
بید الخاشع الذنوب بینہما۔
الحديث۔

جو مسلمان مسلمان سے مل کر مرجہا کے اور ہاتھ ملانے
ان کے گناہ بھڑ جائیں۔

پھر بلا و تحمیر میں اس کا رواج نہیں، فارس میں اس کی جگہ خوش آمدی کہتے ہیں، اور ہندوستان
میں آئیے آئیے تشریف لائیے، اور اس کی مثل کلمات — اب کوئی مائل اسے مخالفت حدیث
و عزائم سنت نہ جانے گا، رات دن دیکھا جاتا ہے کہ خود حضرات منکرین میں دوستوں کے ملنے وقت اسی
قسم الفاظ کا استعمال کرتے ہیں، یہ کیوں نہیں بدعت و غموض و خلاف سنت قرار پاتے، تو دیکھا کہ اصل مقصود
شرح وہی اظہار خوشہ دل بغرض از دیا و محبت ہے۔ یہ مطلب عرب میں لفظ مرجہا سے مفہوم ہوتا تھا
یہاں انی لفظوں سے ادا کیا جاتا ہے تو غرض شریعت کی ہر طرح حاصل ہے، خود مصنف بھی شرع مطہر کا
اپنا وضع فرمایا ہوا نہیں بلکہ اہل یمن آئے۔ انہوں نے اپنے دم و رواج کے مطابق مصنف کیا۔ شرع نے
اس رسم کو اپنے مقصود یعنی ایستلاف مسلمین کے موافق پاکر مقرر رکھا۔ اگر رسم کوئی طریقے سے ہوتی اور اس کی
خصوصیت میں کوئی عمدہ و شرعی نہ ہوتا تو شرع اسے مقرر رکھتی اور ایسے ہی وعدہ پائے ثواب اس پر فرماتی،
ہاں! وہ بات جس میں کسی طرح مقاصد شرع سے مخالفت ہو بے شک ناپسند ہوگی اگرچہ کسی قوم میں اس کی
رسم پڑی ہو جیسے سلام کے عوض بد ضرورت شرعیہ انگلی یا استقیل کا اشارہ کہ بوجہ مشابہت یہود و نصاریٰ
اس سے مخالفت آئی۔ حدیث ضعیف میں ہے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لیس متامن تشبہ بغيرنا لا تشبہوا بالیہود
ولا بالنصارى فان تسليم الیہود الاشارة
بالاصابع وان تسليم النصارى بالاکف۔
الترمذی والطبرانی عن عمرو بن شعیب عن
ابیہ عن جدۃ قال الترمذی هذا حدیث متاخر
نے اپنے دادا سے روایت کیا۔ ترمذی نے کہا اس حدیث کی اسناد ضعیف ہے۔

ہم میں سے نہیں جو ہمارے غیر سے مشابہت
پیدا کرے، یہود و نصاریٰ سے تشبہ نہ کر کہ
یہود کا سلام انگلیوں سے اشارہ ہے اور نصاریٰ
کا سلام ہتھیلیوں سے ہے اس کو ترمذی و طبرانی
نے عمرو بن شعیب سے انہوں نے اپنے باپ سے انہوں
نے اپنے دادا سے روایت کیا۔ ترمذی نے کہا اس حدیث کی اسناد ضعیف ہے۔

لے نصب الراية کتاب الکراہۃ فصل فی الاستبراء وغیرہ نویر رضویہ لاہور ۵۶۶/۴
شعب الایمان حدیث ۸۹۵۷ دار اکتب العلمیۃ بیروت ۲۷۵/۶
لے جامع الترمذی کتاب الاستیذان باب ما جاز فی فضل الذی ید بالسلام امین کینی دہلی ۹۳/۲

ثامناً جو امر فرماید اگر کسی سنت ثابتہ کی ضد واقع اور اس کا فعل فعل سنت کا مڑیل و رافع ہو وہ بیشک منزع و مذموم ہے جیسے السلام علیکم کی جگہ آج کل عوام ہند میں آداب بھرا کھور فش بندگی کا رواج ہے۔ اگر غریب بندے بعض معززوں سے بطریق سنت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم السلام علیکم کہیں اپنے حق میں گریباگانی سمجھیں، اس امر کا ثبوت ان سے سنت سلام اٹھا دی۔ یہ بیشک ذم و انکار کے لائق ہے بخلاف دونوں ہاتھ سے مصلفی کے کہ بالفرض اگر سنت میں ایک ہی ہاتھ کا رواج تھا تو دو ہاتھ سے مصلفی سے وہ بھی ادا ہوتی اور اس کے ساتھ ایک اور امر ذائد ہوا جو کسی طرح اس کے منافی نہ تھا، اس میں سنت ثابتہ کا اصول و رد و رفع نہیں پھر منزع و مذموم ٹھہرانا کیونکر صحیح ہو سکتا ہے۔ امام حجة الاسلام محمد غزالی احیاء العلوم میں فرماتے ہیں،

انما البدع الذمومة ما تصادم السنن بدعت مذمومة وہی ہے جو سنن ثابتہ کا رد کرے۔

یہاں مصافحے کی نظیر تلبیہ صحیح ہے کہ صحاح ستہ میں بروایت حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس قدر منقول،

لبیک اللهم لبیک، لبیک لا شریک لك لبیک، ان الحمد والنعمه لك والملك، لا شریک لك۔

پھر خود حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما با آن شدت اتباع سنت اس میں یہ لفظ بڑھایا کرتے، لبیک وسعدیک والخیر بیدیک والزخائر الیک والفعل۔

اور یہ زیادت امیر المومنین فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی فرماتے کہا اخرجہ مسطور۔

اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لبیک عدد القواب زیادہ کیا اخرجہ اسحق بن مہارویہ فی مسند کا۔

اور سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لبیک ذا النعماء والفضل الحسن بڑھایا اخرجہ ابن سعد فی الطبقات کہ۔

سہ احیاء العلوم کتاب آداب السمان والوجد المقام الثالث فی السماع مطبعة المشرقین قاہرہ ۲/ ۳۰۵

سہ صحیح مسلم کتاب الحج باب التلبیہ وصفہا الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۲۴۵

سہ نصب الرایۃ بحوالہ اسحق بن راہویہ کتاب الحج باب الاحرام فوریر رضویہ لاہور ۳/ ۲۹

سہ نصب الرایۃ ابن سعد فی الطبقات " " " " " " ۳/ ۳۰

ہمارے علماء اس کی وجہ ارشاد فرماتے ہیں کہ :

ان المقصود الشفاء و اظهار العبودية
فلا يصنع من الزيادة عليه . قاله الامام
برهان الدين علي ابو الحسن الفخري
قدس الله تعالى سورة الصمد التي في الهداية
ثم الامام فخر الدين الرازي في تبسيط
الحقائق شرح كنز الدقائق وغيرهما
في غيرهما .
تليق سے مقصود اللہ تعالیٰ کی تعریف اور بندگی کا
اظہار ہے تو اس پر اور کلمات بڑھانا ممنوع نہیں
(اسے امام برہان الدین علی ابو الحسن فرغانی
قدس اللہ تعالیٰ سرہ الصمدانی نے ہدایہ میں ،
پھر امام فخر الدین رازی نے تبیین الحقائق شرح
کنز الدقائق میں اور دیگر حضرات نے اپنی کتابوں
میں فرمایا ۔ (ت)

یہ نہیں جبکہ مصنف سے اظہار محبت و ازدیاد الفت مقصود تو دوسرے ہاتھ کی زیادت کہ ہرگز اس
کے منافی نہیں ، بلکہ بحسب عرف بدوئید ہو کہ ہے ، نہ ہمارے ممنوع نہیں ہو سکتی۔

تاسعاً دونوں ہاتھ سے مصنف مسلمانوں میں صد ہا سال سے متواتر ، امتدین کی عبارتیں اور
گزریں ، اور اس کا زمانہ تیس تا پچیس ہاں ہونا بھی معلوم ہوا ، خود اگر تیس تا پچیس ہاں دونوں ہاتھ سے
مصنف کیا ، تمام بلاد اسلام کو مغلطہ و ہرینہ طیبہ سے ہندوستان تک علماء و عوام اہل اسلام دونوں
ہاتھ سے مصنف کرتے ہیں اور جو بات مسلمانوں میں متواتر ہو جے اصل نہیں ہو سکتی ۔ امام محقق علی الاطلاق
مح میں فرماتے ہیں ،

انه المتواتر و مثله لا يطلب فيه سند
بخصوصه بل
وہ متواتر ہے اور ایسی چیز کے لئے کوئی خاص
سند درکار نہیں ہوتی۔

محقق علانی و مشقی شرح تنویر میں فرماتے ہیں ،
ان المسلمين توارثوا فوجب اتباعهم
جیسے شک پر امر مسلمانوں میں متواتر ہے تو
ان کا اتباع ضرور ہوا۔

۲۱۴/۱	المکتبۃ العربیہ کراچی	باب الاحرام	کتاب الحج	سۃ الہدایۃ
۱۷/۲	المطبعۃ انکبری بلاق مصر	فصل فی کیفیۃ القطع	کتاب السرقۃ	تبیین الحقائق
۱۵۳/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب العیدین	کتاب الصلوۃ	شرح التقدیر
۱۱۴/۱	مطبع مجتہبی دہلی			در مختار شرح تنویر الابصار

عاملاً: حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

خالقوا الناس باخلا قہم۔ اخرجہ الحاکم
لوگوں سے وہ برتاؤ کرو جس کے وہ عادی ہو رہے
ہیں (اس کو حاکم نے روایت کیا اور اسے
تحفین کی شرط پر صحیح کہا۔ ت)

یہ حدیث عسکری نے کتاب الامثال میں یوں روایت کی:

خالقوا الناس باخلا قہم۔ لوگوں کے ساتھ ان کی عادتوں سے میل کرو۔

ولہذا ائمہ دین ارشاد فرماتے ہیں لوگوں میں جو امر رائج ہو جب تک اس سے صریح نہیں ثابت
نہ ہو ہرگز اس میں اختلاف نہ کیا جائے بلکہ انہیں کی عادات و اخلاق کے ساتھ ان سے برتاؤ چاہئے۔
شریعت مطہرہ سنی مسلمانوں میں میل پسند فرماتی ہے اور ان کو بھڑکانا، نفرت دلانا، اپنا مخالف بنانا
ناجائز رکھتی ہے، بے ضرورت تاثر لوگوں کی راہ سے ایک چٹا سخت حق باطل کا کام ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ
قدس سرہ ایضاً العلوم میں فرماتے ہیں:

الموافقة في هذه الامور من حسن الصيغة
والعشرة اذا مخالفة موحشة ولكل قوم
سنة ولا بد من مخالفة الناس باخلا قہم
كما ورد في الخبر لاسيما اذا كانت اخلاقا فيها
حسن العشرة والمجاملة وتطبيب القلب
بالمساعدة
ان امر میں لوگوں سے موافقت صحبت و معاشرت
کی خوبی سے ہے اس لئے کہ مخالفت و حشت
دلاتی ہے اور ہر قوم کی ایک رسم ہوتی ہے اور
بالضرورة لوگوں کے ساتھ ان کی عادات کا
برتاؤ کرنا چاہئے، جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا،
خصوصاً وہ عادتیں جن میں اچھا برتاؤ اور نیک
سلوک اور موافقت کر کے دل خوش کرنا ہو۔

یہاں تک کہ فرمایا:

كذلك سائر انواع المساعدات اذا قصد
بها تطبيب القلب واصطلاح عليه
ایسے ہی مساعدت کی ساری قسمیں جبکہ اس سے
دل خوش کرنا منظور ہو اور کچھ لوگوں نے درودش

۱۔ المغنی عن عمل الاسفار مع احوال العلوم کتاب آداب السماع والوجد مطبعة المشهد الحسيني قاهرہ ۲/۲۰۵
۲۔ كنز العمال بحوالہ العسکری فی الامثال حدیث ۵۲۳۰۔ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۹/۲
۳۔ احوال العلوم کتاب آداب السماع والوجد المقام الثالث من السماع مطبعة المشهد الحسيني قاهرہ ۲/۲۰۵

جناۃ فلا باس بمساعدتهم علیہا قبل
 الا حسن المساعدة الا فيما ورد فیہ فیہ
 لا یقبل التأویل
 قرار دے لی ہو قرآن کے موافق ہو کہ اس پر عمل
 کرنا کچھ مضائقہ نہیں رکھتا، بلکہ موافقت کرنا ہی
 بہتر ہے، مگر جس امر میں شرع سے ایسی ہی انگلی جو
 جو قابل تاویل نہیں۔

عین العلم میں ہے ۔

الاسرار بالمساعدة فیما لعینہ عنہ و
 صار معتادا بعد عصرهم حسنة و انت
 کانت بدعة یلہ
 جس امر میں شرع سے نئی نہ آئی اور صد اول کے
 بعد معمول ہو اس میں موافقت کر کے لوگوں کو خوش کرنا
 اچھا ہے اگرچہ بدعت ہی سہی ۔

فیقر غفر اللہ تعالیٰ لہ رسلہ جلال الاجمال لتوقیف حکم الصلوۃ فی النحال میں یہ مضمون
 بہت حدیثوں سے ثابت کیا اور بیشک مقصود شرع کے یہی مطابق ہے کہ جن لوگوں کو مقام شریعت سے کچھ غرض
 نہیں اپنی ہوائے نفس کے تابع ہیں وہ خواہی خواہی ذرا ذرا سی بات میں مسلمانوں سے الجھتے اور ان کی عادات
 افعال کو جن پر شرع سے اصلاً ممانعت ثابت نہیں کر سکے ممنوع و ناجائز قرار دیتے ہیں۔ عا شاکر ان کی
 غرض حمایت شرع ہو۔۔۔ حمایت شرع چاہئے کہ جو امور کی تحریم و ممانعت میں کوئی اہم حدیث نہ آئی خواہ خواہ
 بزور زبان انھیں گناہ و مذہم ٹھہرا کر شرع مطہر پر اقرار کیوں کرتے۔ قال اللہ تعالیٰ :

ولا تقولوا لما تصف السنتکم الکذب هذا
 حلالی وهذا احرامی لا تقولوا علی اللہ الکذب
 ان الذین یفترون علی اللہ السکذب
 لا یفلحون
 اور نہ کہ اسے جو تمھاری زبانیں جھوٹ بیسی
 کرتی ہیں یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے کہ اللہ پر
 جھوٹ باندھو، بیشک جو اللہ پر جھوٹ باندھتے
 ہیں ان کا بھلا نہ ہو گا (ت)

بلکہ صرف مقصود ان حضرات کا عوام مسلمین میں تفرقہ ڈالنا اور براۓ تبلیغ و تلبیس اپنے لئے ایک جہار و دشمنان
 اور اس کے ذریعہ سے اپنی شہرت کے سامان جین کرنا ہے کہ اگر وہی مساعی بیان کریں جو تمام علمائے اسلام
 فرماتے ہیں تو ان جیسے اور ان سے بہتر ہزاروں لاکھوں ہیں، یہ خاص کر کے کیوں کر گئے جائیں، ہاں

۱۔ ایضاً العلوم کتاب آداب السماع والوجہ المقام الثالث من السماع مطبوعۃ المشرقین قاہرہ ۲/۲۰۵
 ۲۔ عین العلم ابواب التوسع فی الصمت ۱۶ مطبع اسلامیہ لاہور
 ۳۔ القرآن الکریم ۱۶/۱۱۶

جب یوں فقہ ڈالیں اور نیا مذہب نکالیں گے، تو آپ ہی نزدیک و دور معروف و مشہور ہو جائیں گے، آخر نزدیک کیا کہ امام علامہ عبدالغنی نابلسی قدس سرہ اللہ سی نے حدیقہ نوریہ شرح طریقہ محمدیہ میں فرمایا کہ امام اہل قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا،

خروجہ عن العادة شهرةٌ و مسکودہ۔ یعنی جس جگہ طریقہ لوگوں میں رائج ہے اس کی مخالفت کرنا، اپنے آپ کو مشہور بنانا، شرعاً مکروہ و ناپسند ہے۔

اسی طرح صحیح بخاری الآثار میں منقول،

هو بل عادة البلد ان فالخروج عنها شهرة و مسکودہ۔ یہ علاقوں کی عادت پر ہے جس سے خروج نری شہرت اور ناپسندیدگی ہے (ت)

اسی کو مولانا شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح مشکوٰۃ میں نقل کر،

خروج از عادت و اہل بلد موجب شہرت است و مکروہ است۔ علاقہ والوں کی عادت سے خروج شہرت کیلئے ہوتا ہے اور یہ ناپسند بات ہے (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من لبس ثوب شهرة البسه الله يوم القيمة ثوب مذلة ثم يلقي فيه النار۔ سوا کا ابوداؤد و ابن ماجہ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند حسن۔ جو شہرت کا لباس پہنے اللہ تعالیٰ اسے روز قیامت ذلت کا کپڑا پہناتے پھر اس میں آگ بھڑکا دی جائے (اسی کو ابوداؤد و ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بسند حسن روایت کیا۔ ت)

جب دو ہاتھوں سے مصافحہ اب تمام مسلمانوں میں رائج اور تم کسی حدیث سے اس کی مخالفت ثابت نہیں کر سکتے تو بلاوجہ عادت مسلمین کا خلاف کرنا سوا اپنی شہرت چاہنے نگو بننے اور اس میں شہید

سنة الحديث النبوية الباب الثاني الصنف التاسع مکتبہ فوریہ رضویہ فیصل آباد ۵۸۲/۲

سنة اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ کتاب العیاس باب التزیل مکتبہ فوریہ رضویہ سکس ۵۶۰/۳

سنة سنن ابی داؤد کتاب العیاس باب فی لبس الشهرة آفتاب عالم پریس لاہور ۲۰۲/۲

سنن ابن ماجہ ~ ~ ~ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۶۶

کے مستحق ہونے کے اور کسی غرض پر محمول ہو سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو توفیق رفیع عنایت
فرمائے (آمین!)۔

یہ چند جملے ہیں کہ بطور اختصار بر سبیل ارتجال زبانِ قلم سے سرزد ہوئے، اور وہ مباحث
انفیسہ و اصول جلیلہ جن کی طرف ضمنی کلام میں جا بجا اشارہ ہوا اگر ان کی تحقیق تمام و تنقیح تمام پر آئیں تو
بیسوط کتابیں لکھنا چاہتے جسے بیان کافی و ارشاد شافی پر اطلاع منظور ہو کتب علماء مثل اذاتہ الامام و
اصول الرشاد وغیرہ تالیفات طیبات امام المحققین سراج المدقین حضرت والدہ قدس سرہ الناجد کی طرف
رجوع کرے۔ امید کرتا ہوں کہ اسی مسئلہ مصافحہ بالیدین میں یہ مباحث رائقہ و اباحت فائزہ خاص علم فقیر
کا حصہ ہوں۔ والحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین وآلہ وصحبہ
اجمعین، واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ وسلم۔

عبد المذنب احمد رضا البریلوی
عفی عنہ بحمد المصطفیٰ النبی الامی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رسالہ

صفائح اللاجین فی کون التصافح بکفی الیدین

نقم شد

مسئلہ ۱۲۴ از ضلع سورت اسٹیشن سائیں مقام کھنور مرسلہ مولوی عبدالحی صاحب ۳ جمادی الاول ۱۳۰۹
فجر کی نماز کے بعد مصافحہ لیتے ہیں سو جائز ہے یا نہیں ہر روز؟

الجواب

جو لوگ بعد قیام جماعت یا شروع تکبیر اگر نماز میں شامل ہوئے کہ امام و دیگر مقتدین سے قبل نماز

ملاقات کرنے پائے انھیں تو ان سے بعد سلام مصافحہ کرنا قطعاً سنت ،
 لانتہاستہ لانہا عند ابتداء کل لقاء و کہ ملاقات پر مصافحہ کرنا سنت ہے (یعنی ملاقات
 هذا ابتداء لقائهم هذا۔
 اور وہ جو بے لمانا اس شخص کے مصافحہ بعد غزوہ عمر یا بعد عصر و مغرب مطلقاً صد با سال سے مسلمان ہیں
 معاد و مرسوم ، اس بارے میں اصح یہی ہے کہ جائز و مباح ہے ۔

کما حققه المولى المحقق سيدنا المولى السد
 قدس سرہ الماجد فی بعض فتاواه و ذکر
 ههنا المولى الفاضل نزيله عصمتنا محب
 الرسول عبد القادر القادری فی رسالته
 المناصحة فی تحقیق المصافحة تحقیقاً جلیلاً
 یتضح به الصواب و توفيقاً نیکاً یندفع به
 الاضطراب ۔
 جیسا کہ بارے والد بزرگوار قدس سرہ الماجد نے
 اپنے فتاویٰ میں اس کی تحقیق فرمائی ۔ یہاں ہمارے
 دور کی ایک عیس اور خوبصورت بہتی عاشق زار
 رسول والا تیار مولانا فاضل عبد القادر قادری
 نے اپنے رسالہ المناصحة فی تحقیق مسائل
 المصافحة (یعنی باہم خیر خواہی کرنا ہاتھ ملانے
 کے احکام کی تحقیق بیان کرنے میں) تحقیق پیش
 فرمائی ہے اور خوبصورت مرافقت پیدا کی ہے جس سے حقیقت و اشکاف ہوتی ہے اور اضطراب دور
 ہوتا ہے ۔ (ت)

علامہ شہاب الدین مہری شرح شفاہ امام قاضی عیاض میں فرماتے ہیں ، الاصح انها مباحة
 (زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ مصافحہ کرنا مباح ہے ۔ ت) ہاں جاں مداومت سے خوف ہو کہ جہاں اس
 خصوصیت خاصہ کو واجب یا سنت بنجھو مہانہ سمجھنے لگیں وہاں اہل علم کو مناسب کہ ان اوقات میں
 کسی کبھی ترک بھی کر دیں ہذا هو الانصاف فی امثال الباب ۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب
 (اس قسم کے باب میں یہی انصاف ہے ۔ اللہ تعالیٰ راہ صواب کو اچھی طرح جانتا ہے ۔ ت)

مسئلہ ۱۲۵ ۸ محرم الحرام ۱۳۱۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بوقت سننے اسم پاک حضور
 اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے انگوٹھے جوئے ضرور ہیں یا نہیں ، اگر ہیں تو کس کس مرتبہ اور کون کون محل
 پر بیٹھا تو جبر و ۔

الجواب

ضروری معنی فرض یا واجب یا سنت مؤکدہ تو اصلاً نہیں ہاں اذان سننے میں غلامے فقہ نے مستحب کہا ہے اور اس خاص موقع پر کچھ احادیث بھی وارد جو ایسی جگہ قابل تسک ہیں کما حقیقۃ فی رسالۃ منیر العین فی حکم تقبیل الابهامین (جیسا کہ ہم نے اپنے رسالہ منیر العین فی حکم تقبیل الابهامین یعنی انگلیوں کو روشن کرنا انگوٹے چومنے کے عمل سے ہیں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) مگر نماز میں یا خطبہ یا قرآن مجید سننے وقت نہ چاہئے، نماز میں اس کی ممانعت تو ظاہر اور استہارۃ خطبہ و قرآن کے وقت یوں کہ اس وقت ہمد تن کو کشا ہو کر تمام حرکات سے باز رہنا چاہئے، پنجائیت کے وقت جو آیہ کریمہ ماکان محمد اباً احد من رجا تکم پر اس قدر کثرت انگوٹے چومے جاتے ہیں گویا صد ہا چڑیاں جمع ہو کر جھک رہی ہیں یہاں تک کہ دور والوں کو قرآن عظیم کے بعض الفاظ کی مرہی اس وقت بھی طرح سننے میں نہیں آتے یہ فقیر کو سخت ناپسند و گراں گزرتا ہے صرف انگوٹے لبوں سے لگا کر آنکھوں پر رکھنے میں اس وقت کوئی حرج نہ بھی ہو تو بوسہ عظیم میں آواز نکالنے کا خود حکم نہیں جیسے بوسہ سنگ اسود و آستانہ کعبہ و قرآن عظیم و دست و پائے علماء صلحاء نہ کہ ایسی آوازیں کہ چڑیاں پسند کر رہی ہیں۔ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم بالصواب۔

مسئلہ ۱۲۶ از بگرام شریف محلہ میاں پورہ مرسلہ میاں برائیم صاحب ۱۸ ذیقعدہ ۱۳۱۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جاب سلام کفار و ہنذاک بن الفاظ میں دیا جائے اور خود بھی ضرورت اور بے ضرورت اُن کو سلام کرے تو کس طور سے؟ بتینو اذ وجوداً (بیان مشرعوں اور اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

کافر کو بے ضرورت ابتداءً بسلام ناجائز ہے نص علیہ فی الحدیث والفقہ (حدیث پاک اور فقہ میں اس کی تصریح موجود ہے۔ ت) اور ہندوستان میں وہ طرق تحیت جاری ہیں کہ بضرورت بھی انھیں سلام شرعی کرنے کی حاجت نہیں مثلاً یہی کافی کہ لالہ صاحب، بابو صاحب، غنئی صاحب، بابے سر جھکائے سر پر ہاتھ رکھ لینا وغیرہ ذالک، کافر کو بے لفظ سلام سلام کرے تو ایسے ہی الفاظ واجبہ جواب میں لیں ہیں، اور بلفظ سلام ابتداءً کرے تو علماء فرماتے ہیں جواب میں دعلیک ہے مگر یہ لفظ یہاں مخصوص باہل اسلام ٹھہرا ہوا ہے، اور وہ کافر بھی اسے جواب سلام نہ سمجھے گا بلکہ اپنے ساتھ استہزاء

خیال کرنے کا تو جس لفظ سے مناسب جانے جواب دے لے اگر اسلام کے جواب میں سلام ہی کہہ کر،
فقد نص محمد بن یسوی فی الجواب السلام
خافہم ، واللہ تعالیٰ اعلم۔
بیشک امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے تصریح فرمائی
کہ جواب میں سلام کی نیت کی جائے۔ اور اللہ تعالیٰ
بڑا عالم ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۲۷ از اوجہ مکان میر خادم علی صاحب ہسٹنٹ مرسلہ حاجی یعقوب علی خاں لہتم و قیومہ
چہ سے فرمایند علامتہ راہ شریعت و طریقت و
مفتیان مطاع حقیقت و معرفت و یریں مسئلہ کہ
مرشدان چند مریدان خود را پادایت سخت بپا کسی
بدین کنایہ می بوسانند و می گویند کہ ایں درست
ست و بر مزار بزرگان دین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم
اجمعین خم شدہ سلام نمایند و بر قبر بوسہ می دہند
مانندہ انحضرت ایں فعل در شریعت و طریقت درست
ست یا اشتہد شرک و کفر؟ بیان فرمایند
بعبارت کتب کہ عند اللہ ماجور و عند اناس
مشکور و خرابند شد۔

کیا فرماتے ہیں علمائے شریعت و طریقت و
مفتیان رازداران معرفت و حقیقت اس مسئلہ
میں کہ بعض شیوخ و مرشیدی نے اپنے کچھ مریدین
کو ہدایت و تاکید کر رکھی ہے کہ وہ ان کے پاؤں
کو بوسہ دیا کریں یعنی چوما کریں۔ بزرگان دین رحمۃ
اللہ تعالیٰ علیہم کے حرکات پر تھک کر سلام کیا کریں اور ان کی
قبور کو روافض کی طرح بوسہ دیا کریں بقول ان کے
ایسا کان جائز ہے۔ کیا واقعی شریعت و طریقت
میں ایسا کرنے کی اجازت ہے اور یہ شرک و کفر
نہیں ہے؟ کتب اسلامی کے حوالے سے
بیان فرمائیں تاکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ماجور ہوں اور
لوگوں کے ہاں مشکور۔ (ت)

الجواب

بوسۃ قبر بمنزہب رائج منوع است فی
شرح عین المسلم لعلی قاری
ولایس اع القبور ولا التابوت
والعیدار فصور والنہی عن مثل
ذلک بقیرۃ صلوات اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فکیف
بقبور سائر الانام و
صحیح اور قابل ترجیح مذہب میں کسی بھی قبر کو بوسہ
دینے یعنی چومنے کی اجازت نہیں بلکہ ممانعت ہے۔
چنانچہ محدث علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کی
شرح عین المسلم میں ہے کہ قبر، تابوت اور
دیوار کو ہاتھ نہ لگایا جائے کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر اطہر کے بارے میں اس
طرح کرنے سے روکا اور منع کیا گیا ہے پھر باقی

لوگوں کی قبور کے ساتھ یہ معاملہ کیسے روا ہو سکتا ہے،
اور قبر کو بوسہ نہ دیا جائے کیونکہ اگر تو ہاتھ لگانے
سے کہیں بڑھ کر ہے لہذا اس کے لئے نہی بطریق
اوتے ہے۔ اسی طرح جبکہ کرسنام کرنا منع
ہے۔ چنانچہ امام ترمذی نے حضرت انس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کے حوالے سے یہ حدیث روایت کی ہے،
انہوں نے استفسار کیا کیا اسکے آگے ٹھک جائے،
ارشاد فرمایا: نہیں۔ مگر واضح رہے کہ ان میں سے
کوئی کام بھی کفر و شرک نہیں ہو سکتا، یہ گمراہ کرنے
والے وہابیوں کا غلو ہے۔ جہاں تک اولیاء کرام
اور علمائے عظام کے ہاتھ پاؤں کو بوسہ دینے کا
تعلق ہے تو یہ عمل ہرگز منع نہیں بلکہ جائز اور ثابت
ہے۔ چنانچہ وفہ عبد القیس رضی اللہ تعالیٰ عنہم
کے حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی خدمت اقدس میں پہنچنے کے بارے میں یہ
روایت مذکور ہے کہ جب دور سے ان کی نگاہ
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے جمالی جہاں پر پڑی
تو وہ بے تاب ہو کر اپنی اپنی سواریلوں سے جلدی جلد
اُترے اور دوڑ کر بارگاہ اقدس میں پہنچے اور
آپ کے مبارک ہاتھوں اور پیروں کو بوسہ دیا
اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان کو منع نہیں فرمایا
(جو بلا شبہ دلیل جواز ہے) امام بخاری الاذی المفرد

لا یقبل فاته نہی اذۃ علی المس
فہو اولی بالنتہیٰ بچشان
خم شدہ سلام وادۃ فی حدیث
انس ورضی اللہ تعالیٰ عنہ
عند الترمذی قال
اینحیٰ لہ قال لا
لما چیزے ازینہا شرک وکفر نہ تراں بود
ایں مشکوہ و بایسہ ضالہ است و دست
پائے اولیاء و علماء را بوسہ وادۃ
ز نہار منوع ہم نیست بلکہ
ثابت و درست است، وفہ
عبد القیس رضی اللہ تعالیٰ
عنہم چون بخدمت اقدس
حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم رسیدند و از
دور نگاہ شان بر جمال جہاں آراے
حضور اقدس سید المجتہدین صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم افتاد بے تابانہ خود را
از پشت سوار یہا اگلند و دواں دواں
بمحور رسیدہ بوسہ بردست و پائے اقدس
و ادنیۃ المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انکار
نہند مودہ امام بخاری در ادب مفرد

وامام ابو داؤد و درستی و بیعتی از زرارہ بن عامر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کنند کہ جب علی
تعباد و تنقیل پیدا ہوا رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
و ہر جملہ و در حدیث ست کر زنت
از شوئے خود کش گلہ پیش حضور پُر نور
صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ
علیہ و علیٰ آلہ و حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرمود آیا تو اُدرا دشمن می داری ؟ عرضہ
داد بلی ۔ حضور والا صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم مرا و را دشوہر اُدرا فرمود
سسر ہائے خود نزدیک کنید بچنان کردند
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم پیشانی زنی بر پیشانی مرد نہادہ
دعا کرد کہ خدا یا بامیان اینان الفت نہ دیکے
را محبوب دیگر سے کن باز آن زن بخدمت
انور رسید و بوسہ بردہن و پائے حضور
بتداس صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم چید سسر و جہانیاں صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم رسید
کہ حال تو دشوئے تو بر چہ حال عرضہ

میں ، امام ابو داؤد و درستی میں اور امام بیہقی
یہ سب حضرت زرارہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کرتے ہیں کہ پھر ہم لوگ (خدمت اقدس میں
پہنچنے کے لئے) جلدی کرنے لگے پھر ہم (دو ہاں پہنچ کر)
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مبارک ہاتھ پاؤں کو
چومنے لگے ۔ حدیث پاک میں ہے کہ ایک عورت نے
حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ
میں اپنے شوہر کے خلاف شکایت کی ، حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس عورت سے دریافت
فرمایا کہ تو اس کو (یعنی اپنے خاوند کو) پسند نہیں
کرتی ؟ اس نے جواب ہاں میں دیا یعنی مجھے شوہر
پسند نہیں ہے ۔ اس کے بعد آپ نے اس سے
اور اس کے شوہر سے فرمایا کہ تم دونوں اپنے اپنے
سر سے قریب کرو ۔ جب دونوں نے اپنے اپنے
سر آپ کے بائیں قریب کر دیئے تو آپ نے عورت
کی پیشانی مرد کی پیشانی پر رکھی اور دعا فرمائی ،
اے اللہ ! ان دونوں کے درمیان الفت و
محبت دکھ دے انہیں ایک دوسرے
کا محبوب بنا دے ۔ پھر اس عورت نے ایک نوجوان
ہو کر آپ کے چہرہ انور اور آپ کے پاؤں مبارک
کو بوسہ دیا ۔ سر ابرو دو جہاں صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ اب اپنے شوہر کے

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب قبلہ الرجل الخ آفتاب عالم پریس لاہور ۳۵۳/۴
۲۔ سنن ابی داؤد کتاب النکاح باب ما جاز فی قبلہ الجسد المعارف النعمانیہ جید آباد کن ۱۰۲
۳۔ الادب المفرد باب ۴۳۵ تنقیل الرجل المکتبۃ الاثریۃ سائنکلرل ص ۵۳

وادکہ یح نو دکھی و یح پسر نیز مراد شہ مجرب
 نیست سید اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم فرمود من گواہی می دہم کہ من گواہی
 عسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ گفت و من گواہی
 می دہم کہ تو رسول خدا ہے۔ فقیر گوید و
 من فقیر کے از سنگان کوئے شاہ گواہی می دہم
 کہ واللہ العظیم تو رسول خدا ہے صلی اللہ
 تعالیٰ علیک وسلم و علیک السلام و
 صلیک و بارک و کرم ، البیہقی
 عت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما انت امرأة شکست
 شرجہا النبی صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم فقال اتبغضیہ
 قالت نعم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ادنیارؤسکما فوضع جہتہا علی جہتہ
 لزوجہا ثم قال اللهم انف بینہما
 وحبیب احدہما الی صاحبہ
 ثم لیقتلہ المرأة بعد
 ذلک فقلت سرجلیہ فقال کیف
 انت و زوجک قال ما طارف
 ولا تالسد ولا ولد احب
 الی منہ فقال اشہد
 انک رسول اللہ فقال عسر وانا
 اشہد انک رسول اللہ ، و نیز
 لہ دلائل النبوة للبیہقی باب ما جاء فی دعاءہ لزوجین احدہما یبغض الآخر لا لافہ دار المکتب العلمیہ بیروت ۱۳۹۶

بارے میں تمہاری کیا کیفیت ہے؟ اس نے جواباً
 عرض کیا کہ کوئی جوان کوئی بوڑھا اور کوئی لڑکا مجھے اس
 سے زیادہ محبوب نہیں۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
 آلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ، میں گواہی دیتا ہوں کہ
 میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں۔ اس پر حضرت
 عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ، میں بھی گواہی دیتا
 ہوں کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ فقیر کہتا
 ہے میں بندہ محتاج آپ کی گلی کے گتوں میں سے
 ایک گتہ بھی گواہی دیتا ہے کہ اللہ العظیم کی قسم
 آپ اللہ تعالیٰ کے چنے رسول ہیں آپ پر آپ
 کی آل پر اور آپ کے ساتھیوں پر اللہ تعالیٰ
 رحمت و برکت اور کرم فرمائے۔ امام بیہقی نے حضرت
 عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
 کی ہے کہ ایک عورت نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ و آلہ وسلم نے اپنے شوہر کے خلاف شکوہ کیا
 آپ نے فرمایا ، کیا تو اس سے بغض رکھتی ہے؟
 اس نے جواب دیا ، جی ہاں۔ آپ نے فرمایا ،
 تم دونوں اپنے سر میرے قریب کرو۔ پھر آپ نے
 عورت کی پیشانی اس کے شوہر کی پیشانی پر رکھی اور
 فرمایا ، اے اللہ ! ان دونوں میں اقیقت پیدا
 کر دے اور انہیں ایک دوسرے کا محبوب بنادے۔
 پھر اس کے بعد اس عورت کی حضور اقدس صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم سے ملاقات ہوئی تو اس نے
 آپ کے پاؤں مبارک چومے۔ آپ نے اس کے

در حدیث مست کہ مردے حاضر خدمت شدہ
عرض داشت کہ یا رسول اللہ! مرا چہ سے
بنا کہ باو یقینم فسزاید فرمود بسوئے ای
درخت رفتہ اور انجوان رفت گفت کہ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلمہ ترا میخواند درخت ہاندم آمد
و برستید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سلام گفت
باز گرد بازگشت سید عالم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم آن صحابی را
پروا نگ داشت تا بوسہ بر سر مبارک و ہر دو
پائے اقدس زدوا لہما کہ ف
المستدرک وقال صحیح الاسناد
انت رحیلا الق النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
سلمہ فقال یا رسول اللہ
علمنی شیئا اذاد بہ یقینا
فقال اذهب الی تلك الشجرة
فادعہا فذہب الیہا فقال
انت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سید عموک
فعبادت حق سلمت علی
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلمہ ثم قال لہا ارجعی
فرجعت قال ثم اذنت لہ شنبہ

فرمایا تمہارا اور تمہارے شوہر کا کیا حال ہے؟
تو اس نے کہا اب مجھے اس سے زیادہ کوئی جوان
بڑھا اور بچہ محبوب نہیں۔ آپ نے فرمایا، میں
گوہری دیتا ہوں کہ یقیناً میں اللہ تعالیٰ کا رسول
ہوں۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
فرمایا، میں بھی گوہری دیتا ہوں کہ آپ بلا شبہ
اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ حدیث شریف میں ہے
کہ ایک شخص نے آپ کی خدمت اقدس میں حاضر
ہو کر عرض کی، اے اللہ تعالیٰ کے رسول! مجھے
کوئی ایسی چیز دکھاؤ جس سے میرے یقین میں
اضافہ ہو۔ ارشاد فرمایا، اس درخت کے
پاس جاؤ اور اسے کہو کہ تمہیں رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بلا تے ہیں۔ وہ شخص اسی
درخت کے پاس گیا اور اس سے کہا تجھے رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بلا رہے ہیں۔
وہ درخت اُسی وقت ہار گاؤ اقدس میں حاضر
ہو گیا اور آپ کی خدمت میں سلام عرض کیا،
آپ نے اس سے فرمایا کہ واپس اپنی جگہ پر
چلے جاؤ۔ چنانچہ وہ درخت واپس چلا گیا۔ اس
صحابی نے آپ کے سر مبارک اور مبارک و متقدس
پاؤں کو بوسہ دینے کی اجازت چاہی تو آپ
نے اجازت دے دی اور اس نے بوسہ دیا۔
حاکم نے المستدرک میں روایت کی اور فرمایا اسکی
سند صحیح ہے کہ ایک آدمی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم کی خدمت میں آیا اس نے عرض کی اے

مراسمہ و مرجلیہ و قال سو کنت
 أموا احد انت یسجد
 لاحد لامریت المرأة انت تسجد
 لزوجها، امام اجل سیدنا
 جعفر صادق و امام سفیان
 ثورک و مقاتل بن حبان
 و حماد بن مسلمہ و غیرہم
 ائمہ مجتہدین پیش امام اعظم سیدنا امام
 ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم آدہ گفتہ
 ہمارے سیدہ است کہ تو در مسائل قیاس
 بکثرت میکنی امام با ایشاں مناظرہ کرد
 و مذہب خود پیش نمود و گفت کہ پیش از ہمہ
 علی بعثہ آن عظیم میکنم یا زبیدی یا زجاج
 یا ز باقرال صاحب و چون دریں ہمد نیام
 آن گاہ براہ قیاس شتایم ای مناظرہ
 در مسند جامع کو فروز جمعہ از آغاز
 نہارتا و قسب زوال ہماری بود آہستہ
 ہمہ ائمہ مذکورین برخاستند و بوسہ بر سر و
 دافوئے امام اعظم دادند و گفتہ تو سزاوارطانی
 پیش ازین انجہ ناداستہ کنی تو گفتہ بودیم ہا
 حقن امام گفت حق بل و سلا و شما
 ہمہ را مغفرت کند امام العادۃ الشعرائی
 قدس سرہ فی المیزان کانت ابو مطیع

اللہ تعالیٰ کے رسول! مجھے کوئی ایسی چیز دکھائیں جس
 سے میرے یقین میں ترقی (زیادتی) ہو۔ فرمایا اس
 درخت کے پاس جاؤ اور اسے میرے ہاں بلاؤ۔
 پھر وہ اس درخت کے پاس گیا اور اس سے کہا
 مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
 بلا رہے ہیں۔ چنانچہ وہ درخت بارگاہ نبوی میں حاضر
 ہو گیا اور اس نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
 کی خدمت میں سلام عرض کیا، پھر آپ نے اس سے
 ارشاد فرمایا کہ لوٹ جاؤ۔ وہ سبب ارشاد لوٹ گیا۔
 راوی فرماتے ہیں پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
 آلہ وسلم نے اس شخص کو اجازت دی تو اس نے آپ کے
 سر مبارک اور دونوں مبارک پاؤں کو بوسہ دیا اور آپ
 نے ارشاد فرمایا کہ اگر میں کسی کو کسی کے آگے سجدہ کرنے
 کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔
 امام کبیر سیدنا امام جعفر صادق، امام سفیان ثوری،
 محال بن جہان اور حماد بن مسلمہ اور ان کے علاوہ دیگر
 ائمہ درجہ اجتہاد پر فائز ہونے والے امام امام اعظم
 سیدنا امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں
 گئے کہ امام صاحب سے فرماتے تھے کہ ہمیں یہ اطلاع
 پہنچی ہے کہ آپ مسائل شرعی میں بہت زیادتی قائل کی
 سے نکالیتے ہیں۔ امام صاحب نے ان سے منظرہ کیا
 اور وضاحت سے اپنا مذہب (نظریہ) پیش کیا اور
 فرمایا میں تو سب سے پہلے قرآن عظیم پر عمل کرتا ہوں اس کے

يقول كنت يوماً عند الإمام أبي حنيفة في جامع الكوفة فدخل عليه سفين الثوري ومقاتل بن حيان بن سلمة وجعفر الصادق وغيرهم من الفقهاء فكلّموا الإمام أبا حنيفة وقالوا قد بلغنا أنك تكثرون القياس في الدين وأنا نخاف عليك منه فان أول من قاس أبليس فأنهم الإمام من بكرة نهار الجمعة إلى الزوال وعرض عليهم مذهبه وقال أف أقدم العمل بالكتاب ثم بالسنة ثم بالقضية الصعابة مقدّم ما اتفقوا عليه على ما اختلفوا فيه وحينئذ أقيس فقاموا كلهم وقبلوا بديه وركبته وقالوا له انت سيد العلماء فاعف عنا فيما مضى منا من وقّعنا قبله بغير علم فقال غفر الله لنا ولكم اجمعين انتهى والله سبحانه تعالى اعلم.

بعد حدیث، پھر اجماع امت، پھر اقوال صحابہ کرام پر جب ای سب میں کوئی مسئلہ نہ پاؤں تو پھر قیاس سے کام لیتا ہوں۔ یہ منظرہ جامع مسجد کوفہ میں جمعہ کے دن صبح سے لے کر زوال کے وقت تک جاری رہا، بالآخر مذکورہ تمام امام اٹھ کھڑے ہوئے اور انہوں نے حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے سر اور زانوؤں پر بوسہ دیا اور فرمایا کہ آپ علماء کرام کے سرخیل ہیں اور ہم اس سے پہلے بے خبری میں آپ کے متعلق خوشی سنا کرتے رہے وہ ہمیں معاف کریں۔ امام صاحب نے فرمایا، اللہ تعالیٰ بزرگ و برتر ہے اور آپ سب کو معاف کر دے۔ امام حارث بن عبد الوہاب شعرائی "الیزان" میں فرماتے ہیں، حضرت ابو یوسف فرمایا کرتے تھے کہ میں جامع مسجد کوفہ میں امام صاحب کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ان کے پاس سفیان ثوری، متاکل بن حیان، حماد بن سلمہ، امام جعفر صادق اور بعض دیگر فقہائے کرام تشریف لائے اور امام صاحب سے گفتگو کرنے لگے کہ ہمیں یہ اطلاع پہنچی ہے کہ آپ دینی میں زیادہ ترقیاس سے کام لیتے ہیں لہذا ہم اس طرز عمل سے خوف محسوس کرتے ہیں کیونکہ سب سے پہلے جس نے قیاس کیا وہ شیطان تھا۔ ان کی یہ مناظرانہ گفتگو مجھ کے روزِ فجر سے لے کر سورج ڈھلنے تک ہوتی رہی۔ امام صاحب نے اپنا مذہب و موقع ان کے سامنے پیش کیا اور فرمایا، میں عمل کرنے میں کتاب اللہ کو سب سے مقدم سمجھتا ہوں پھر سنت کو، پھر صحابہ کرام کے متفق فیصلوں کو ان کے اختلافی فیصلوں سے مقدم سمجھتا ہوں، اور جب قرآن، حدیث اور اجماع صحابہ کے کسی مسئلہ میں براہِ راست واضح ہدایت اور مثال نہ مل سکے تو پھر اس وقت قیاس کے ذریعے مسئلہ کا حل ڈھونڈتا ہوں۔ یہ سننے کے بعد تمام علماء و فقہاء نے اٹھ کر امام صاحب کے ہاتھوں اور گھٹنوں کو

بوسہ دیا اور کہا کہ آپ تو سیدہ العکرم ہیں ہم آپ سے معذرت خواہ ہیں کیونکہ ہم بلاوجہ بغیر کسی تحقیق کے آپ کے پیچھے پڑے رہے آپ ہماری کتابی اور خطا معاف فرمادیں۔ آپ نے فرمایا، اللہ تعالیٰ ہمیں اور آپ سب کو معاف فرمائے۔ اللہ تعالیٰ پاک، برتر اور سب سے بڑا عالم ہے (ت)

مسئلہ ۱۶۸: از سیدنا پور مرسلہ غشی مشرف احمد صاحب سر دشتہ دار کلکری سینا پور ۲۹ صفر ۱۳۱۳ھ
عالی جناب مولانا صاحب مخدوم و مطالع نیاز کیشاں زاد مجدکم و افضالکم، بعد بجا آوری تسلیم عرض یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اور جناب سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب گھر میں داخل ہو تو سلام کرے۔ حدیث شریف میں ہے کہ باعث برکت ہے۔ اگر گھر میں سوا اہلیہ کے نہ ہو تو زوجہ پر سلام علیک کرے یا نہیں؟ ایک صاحب اس بارہ میں حجت کرتے ہیں کہ ازواج مطہرات پر سلام علیک کرنا کہیں حدیث سے ثابت نہیں ہوا ہے حالانکہ سیاق اس امر پر وارد ہے کہ اہلیہ پر بھی سلام علیک کرنا چاہیے، اس کا جواب ان آیات و احادیث سے ہے کہ نبی کریم ﷺ کے وقت سلام کرنے کا حکم ہے اور جی سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سلام ازواج مطہرات سے کن ثابت ہوا تمام فرمایا میں قضا۔

الجواب

قال الله عز وجل فاذا دخلتم بيوتا فسلموا
على انفسكم تحية من عند الله مباركة
طيبة
(اللہ عز وجل نے فرمایا) جب تم گھروں میں جاؤ
تو سلام کرو اپنی جانوں پر ملے وقت کی اچھی دعا
اللہ کی طرف سے برکت والی پاکیزہ۔

معالم التنزیل میں ہے :

ای یسلم بعضکم علی بعض هذا فی دخول
الرجل بیت نفسه یسلم علی اہله ومن فی
بیتہ و هو قول جابر و طاؤس و الزہری و
قائدہ و النضالک و عمرو بن مینار قال قلنا
اذا دخلت بیتک یسلم علی اہلک فہم اہق
من سلمت علیہ

جاؤ تو اپنے گھروں کو سلام پیش کیا کرو، جی کو تم سلام دیتے ہو ان سے زیادہ حق گھر والے رکھتے ہیں۔ (ت)

سہ القرآن الکریم ۶۱/۲۳

سہ معالم التنزیل علی ہاشم تفسیر غازی تحت آیت ۶۱/۲۳ معطلہ ابیانی مصر ۹۱/۵

صحیح مسلم و سنن ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ میں اُمّ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے،
 کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب
 کاشانہ اقدس میں تشریف فرما ہوتے پہلے مسواک
 فرماتے۔

عقار مناوی تیسیر شرح جامع صغیر میں فرماتے ہیں،

لاجل السلام علی اہلہ فان السلام اسم تشریف
 فاستعمل السواک للاتیان بہ۔
 یہ مسواک اپنے اہل پاک پر سلام فرمانے کیلئے تھی کہ
 سلام معظم نام ہے تو اس کے ادا کو مسواک فرماتے۔
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔

عین العظم میں ہے،

یسلم عند الدخول فی بیتہ لئلا یدخل
 الشیطان معہ و هو مأمور بہ اہلنا۔
 اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ جب اپنے گھر میں داخل
 ہوں تو گھر والوں کو سلام کریں تاکہ شیطان اُن
 کے ساتھ داخل نہ ہو سکے اہلنا (ت)

عائگیری میں محیط سے ہے،

اذا دخل الرجل فی بیتہ یسلم علی
 اہل بیتہ بہ۔
 جب آدمی اپنے گھر میں جائے تو اپنے گھر والوں کو
 سلام پیش کرے۔ (ت)
 میر تقی میر تارخانہ پھر ہندیہ میں ہے، ویسلم فی محل مخلفہ (گھر میں ہر بار داخل ہوتے
 وقت سلام کیا جاتے۔ ت)

بالجملہ یہ سنت قرآن و حدیث و فقہ سب سے ثابت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ادار اللہ تعالیٰ
 خوب جانتا ہے۔ ت)

۱۲۸/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب السواک	کتاب الطہارۃ	صحیح مسلم
۴/۱	نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی	-	-	سنن النسائی
۶/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	-	-	سنن ابی داؤد
۲۳۸/۲	مکتبہ الاسلامی راضی	-	-	التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث کان اذا دخل بیتہ الخ
۱۵۲	مکتبہ اسلامیہ لاہور	-	-	عین العظم
۳۲۵/۵	وزرائی کتب خانہ پشاور	ابواب السواک	کتاب اکراہیۃ	دفعہ فتاویٰ ہندیہ

مسئلہ ۱۲۹ از شہر مذکور

بواپسی ڈاک بعد بجا آوری تسلیم دست بستہ گزارش ہے قوی علیہ مفعول ملا، وہ صاحب یہ چاہتے ہیں کہ کسی حدیث میں خاص تصریح ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات پر سلام کیا، زیادہ بجز آں کیا عرض کروں۔ خاکسار

الجواب

صحیح مسلم شریف کتاب النکاح، باب فضیلتہ اعتقاد ائمہ تیز و جا حدیث طویل انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نکاح ام المؤمنین صفیر رضی اللہ تعالیٰ عنہا و ام المؤمنین زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں ہے :
فجعل یصر علی نساءہ فیسلم علی کل واحدۃ
عنہن سلام علیہ کما ینتمی یا اہل
البتیت ینہ
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی ازواج مطہرات پر گزرنا شروع فرماتے ان میں ہر ایک پر سلام فرماتے اور سلام علیکم کے بعد مزاج پرسی کرتے۔

دوسری روایت میں ہے :

فخرج رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
و اتبعہ فجل یقبہ حجراً فسالہ یسلم
علیہن ینہ واللہ تعالیٰ اعلم
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر تشریف لائے اور میں سایہ دار ہمراہ تھا ازواج مطہرات کے مجروں میں تشریف لے جاتے اور انہیں سلام فرماتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۰ از کثرہ پرگنہ منورہ ضلع حیدرآباد مکان سیدہ ابوصالح صاحب بہادر مرسلہ مولوی کریم و صاحبان
۲۴ صفر ۱۳۱۲ھ

مصافحہ بعد نماز جمعہ و عیدین و صبح و عصر و بعد و حفظ کے، اور معافقہ بعد عیدین کے جائز ہے یا نہیں؟ اور جو کوئی اس فعل کے گریو اسے کو جہنمی اور مردود اور رافضی کہہ اس کا کیا حکم ہے؟
یقیناً توجسروا (بیان فرماؤ اور اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

مصافحہ و معافقہ مذکورہ جبکہ منکرات شرعیہ سے خالی ہوں جائز ہیں اور نہایت محمود مستحب مندوب

اس فصل پر چہتی و مردود و راقضی کا حکم لکھانے والا خود ای القضا کا مستحق اور ضال و مقل و فاسق ہے
 قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
 سباب المسلم فسق۔ کسی مسلمان کو گالی دینا فسق ہے۔ (ت)

غنیۃ ذوی الاحکام حاشیہ، ورد و عزیمیں ہے،

المصافحة سنة عقب الصلوات كلها و مصافحہ کرنا تمام نمازوں کے بعد اور ہر ملاقات کے
 عند كل لقاء ولنا فيها رسالة سميتها موقع پر سنت ہے۔ اسی موضوع پر ہمارا ایک
 سعادة اهل الاسلام بالمصافحة عقب رسالہ ہے جس کا نام سعادة اهل الاسلام
 الصلوة والسلام ہے بالمصافحة عقب الصلوة والسلام رکھا ہے
 (یعنی درود و سلام پڑھنے کے بعد مصافحہ کرنے میں مسلمانوں کے لئے سعادت ہے۔ (ت)
 حاشیۃ الكنز للعلامة السيد الازہری میں ہے،

من المستحب (ای یوم العيد) اظهار الفرح عيد کے دن خوشی، فرحت اور مبارکباد کا اظہار کرنا
 والبشاشة والتهنئة والمصافحة بل هو اور باہم ایک دوسرے سے مصافحہ کرنا مستحب
 سنة عقب الصلوات كلها ہے بلکہ ہر نماز کے بعد مصافحہ سنت ہے۔ (ت)

طحاوی علی مرقی الفلاح میں ہے،

كذا تطلب المصافحة فهي سنة عقب یوں ہی مصافحہ کی طلب کی جائے کیونکہ یہ ہر نماز
 الصلوة كلها کے بعد سنت ہے۔ (ت)

شہاد ولی اللہ صاحب دہلوی مسوی شرح ترمذی میں لکھتے ہیں،

قال النووی اعلم ان المصافحة مستحبة امام نووی رحمہ اللہ نے فرمایا یہ جانی لیجئے کہ ہر میل
 عنه بكل لقاء وامامنا اعتادة ملاقات کے وقت مصافحہ کرنا مستحب ہے لیکن

۱۔ صحیح بخاری کتاب الادب باب ما ینفی عن السباب قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۹۳/۲
 ۲۔ غنیۃ ذوی الاحکام حاشیۃ الزکریا باب صلوة العیدین میر محمد کتب خانہ کراچی ۱۴۲/۱
 ۳۔ فتح المعین شرح الكنز للملا سکن - - - ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۲۵/۱
 ۴۔ حاشیۃ الطحاوی علی مرقی الفلاح باب احکام العیدین نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۲۸۹

الناس من المصافحة بعد صلوة الصبح و
العصر فلا اصل له في الشرع على هذا الوجه
ولكن لا بأس به فان اصل المصافحة سنة و
كونهم حافظوا عليها في بعض الاحوال
لا يخرجه ذلك البعض من كونه من المصافحة
التي ورد الشرع باصلها اقول هكذا ينبغي ان
يقال في المصافحة يوم العيد
اسی طرح مناسب ہے کہ عید کے دن مصافحہ کرنے کو کہا جائے۔ (د ت)

خود مولائے دیوبند مولانا محمد رفیع مگرین زمانہ کے امام الائمہ میاں اسماعیل صاحب دیوبند اپنی تحریر
ذیل میں اصول و ہدایت کو یوں ذبح فرماتے ہیں :
پھر اوضاع از قسہ آن خوانی و فاتحہ خوانی و
طعام نورانیدن سوائے کندہ چاہ و
امثالہ و دعا و استغفار و اضحیہ بدعت است
گو بدعت حسنہ بالخصوص ست مثل معانقہ
روزہ عید و مصافحہ بعد نماز صبح
یا عصر
قرآن خوانی اور فاتحہ خوانی کے تمام طریقے توں ہی
کھانا کھانا، یہ سب کام بدعت ہیں گو کہ بدعت
میں جیسے عید کے دن منظر ہونا اور نماز فجر یا عصر
کے بعد مصافحہ کرنا دباں البتہ میں کمال ثواب
کے لئے کثرتوں کہہ دنا اور اسی طرح کا کوئی اور
عمل کرنا مثلاً دعا، استغفار اور قربانی کرنا یہ سب
کام جائز ہیں۔ (د ت)

حضرات منکرین پوش پاسداری مذہب میں ائمہ و علمائے سابقین کو جو چاہیں کہیں اور شاید بکمال
جرات شاہ ولی اللہ صاحب سے بھی آنکھ پھیریں، مگر کیا اپنے بڑے پیشوا میاں اسماعیل صاحب کو بھی جہنی
مرد و رافضی مان لیں گے و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم (گناہوں سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت
کسی میں نہیں مگر اللہ تعالیٰ کی توفیق سے جو بلند مرتبہ اور ذی شان ہے۔ ت) تفصیل اس مسئلہ کی بار
رسالہ و شاہ الحید فی تحلیل معانقۃ العید (گلے میں بار عید کے دن منظر ہونے کے جواز

میں (ت) میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۱۳۱ از کمرہ پرگزہ منورہ ضلع گیا مکان ستیہ ابوصالح صاحب خان بہادر
 مسئلہ برلوی عبدالحکیم خان صاحب ۲۴ صفر ۱۳۱۱ھ
 کسی عالم یا کسی دوسرے بزرگ کا ہاتھ چومنا جائز ہے یا نہیں؟ بیتواتوجہ و (بیان
 فرماؤ اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

ہاں جائز بلکہ مستحب و مندوب و مستنون و محبوب ہے جبکہ بریت صالحہ موجودہ ہو۔ امام بحثاری
 ادب مفر د میں اور ابو داؤد و بیہقی زارع بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں،
 فجعلا نقباء و تقبیل ید رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم و بجلۃ
 پھر ہم جلدی کرنے لگے تاکہ ہم رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں پہنچ کر ان کے ہاتھ
 اور پاؤں چومیں۔ (ت)

تخویر الابصار و در مختار میں ہے،

لاباس بتقبیل ید الرجل العالم و المتزوج علی
 سبیل التبرکۃ و در و نقل المصنف عن الجامع
 انہ لاباس بتقبیل ید الحاكم المتدین و
 السلطان العادل و قبل سنۃ مجتوبہ
 کسی عالم اور پارس شخص کے بطور تبرک ہاتھ چومنے
 میں کوئی عرج نہیں (در) مصنف نے الجامع
 سے نقل فرمایا کہ دیندار حاکم اور عادل بادشاہ
 کے ہاتھوں کو بھی بوسہ دینے میں کوئی مضائقہ
 نہیں، اور یہ بھی کہا گیا کہ یہ سنت ہے (مجتوبہ)۔ (ت)

رو المختار میں ہے،

قوله و قبل سنۃ ای تقبیل ید
 العادل و السلطان العادل
 قال المشرع لابی و علمت امت
 مفاد الاحادیث سنیتہ اوندیہ کما
 مصنف کا قول کہا گیا کہ یہ سنت ہے (یعنی
 عالم اور عادل بادشاہ کے ہاتھوں کو بوسہ دینا)
 علامہ شرنبلالی نے فرمایا کہ شیروں کا مفاد سنیت
 یا استحباب ہے جیسا کہ علامہ عینی نے اس طرف

لہ الادب المفرد باب ۳۵ تقبیل الرجل ص ۲۵۳ و السنن الکبریٰ کتاب الثواب ۱۰۲/۷

سنن ابی داؤد کتاب الادب باب قبل الرجل آفتاب عالم پریس لاہور ۲۵۳/۴

لہ در مختار شرح تخویر ابصار کتاب المخطوطات باب ۵۱ ستبراء مطبع مجتہائی دہلی ۲۴۲/۲

مسئلہ ۱۳۳۳ ۲۲ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ چند اشخاص ایک جگہ پر بیٹھے ہوں اور ایک شخص نے
اگر کہا السلام علیکم، اس کے جواب میں انہوں نے جواب دیا: آداب عرض یا تسلیات یا بندگی یا
اُن میں سے ایک شخص نے اپنا ہاتھ ماتھے تک اٹھایا اور منہ سے کچھ جواب نہ دیا، پس کئی اشخاص مذکورہ اس
صورت میں اٹھ گیا یا نہیں؟ اس صورت میں کیا حکم ہے؟

الجواب

نہ، اور سب گنہگار رہے جب تک اُن میں کوئی نہ ہو، وعلیکم السلام، وعلیک یا السلام علیکم
نہ کہہ کہ الفاظ مذکورہ بندگی، آداب، تسلیات وغیرہ الفاظ سلام سے نہیں ہیں۔ اور صرف ہاتھ اٹھانا
کوئی چیز نہیں جب تک اس کے ساتھ کوئی لفظ سلام نہ ہو۔ رد المحتار میں ظہیر یہ ہے،

لفظ السلام فی المواضع کلہا السلام علیکم
او سلاماً علیکم بالتثنیت وبتعدد ھذین
كما یقول الجہال لا یكون سلاماً
أقول فلا یكون جواباً لان جواب السلام لیس
الایا السلام اما وحده او بزيادة الرحمة والبرکات
لقوله تعالیٰ اذا حییتہم بتحیة فھیوا باحسن
منھا او ردھا، ومعلوم ان ما اخترعوا من
الانفاذ او الاجزاء بالایماء اما ان یمکن
تحیة او لا علی الثانی عدم براءة الذمۃ ظاہر
لان المأمور بہ التحیة وعلی الاول لیس عین
السلام وهو ظاہر ولا احسن منه فان المقتبح
لا یمکن ان یمکن احسن من الوارد فخرج عن
کلا الوجهین وبقی الواجب الکفائی علی کل عین۔

سب مقامات پر لفظ سلام (بصورت) السلام
علیکم (بغیر تثنیہ معرف بہ لام ذکر کرنا) یا دوسری
صورت تثنیہ کے ساتھ ذکر کرنا ہے سلام علیکم
ان دوسورتوں کے علاوہ کوئی اور صورت اختیار
کرنا جائز نہیں جیسے جملہ کا طریقہ ہے لہذا
وہ سلام تصور نہیں ہوگا۔ اقول (میں کہتا
ہوں) کہ اس کا مفہوم یہ ہے کہ وہ سلام کا جواب
نہ ہوگا کیونکہ لفظ سلام کا جواب اسی لفظ سے
ہو سکتا ہے یا صرف یہی لفظ جواب میں کہا جائے
یا اس کے ساتھ رحمت اور برکات کا اضافہ
کیا جائے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے
کہ جب تمہیں سلام کیا جائے تو تم اس سے
بہتر جواب دو، اور اگر یہ نہ ہو سکے تو کم از کم

وہی فرمادو (یعنی اگر کوئی تمہیں اسلام علیکم کہے تو اسے اضافی الفاظ کے ساتھ یوں جواب دو
سے رد المحتار کتاب الخط والایاتہ فصل فی البیوع دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۴/۵

سے القرآن الکریم ۴/۸۶

وعلیکم السلام ورحمة الله وبرکاته۔ اور اگر یہ نہ ہو سکے تو پھر اتنا ہی جوابا کہہ دو وعلیکم السلام اس سے معلوم ہوا کہ سلام کا جواب فقط سلام ہی سے ہو سکتا ہے، اور یہ معلوم ہی ہے کہ لوگوں نے جو الفاظ یا طریقے سلام کے لئے اشارہ وغیرہ کی صورت میں از خود گھڑائے ہیں ان کی دو صورتیں ہی ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ وہ تحیہ ہو یعنی سلام تصور ہو اور دوسرے یہ کہ وہ تحیہ یعنی سلام نہ ہو، بصورت ثانی ذمہ داری پوری نہ ہونا (عدم برائت ذمہ) ظاہر ہے کیونکہ جس بات کا حکم دیا گیا (ماہور یہ) وہ تحیہ یعنی سلام ہے، اور پہلی صورت میں نہ تو وہ بعینہ سلام ہے جیسا کہ ظاہر ہے اور نہ اس سے بہتر (احسن)۔ اس لئے کہ خود ساختہ اور بناوٹی چیز منقول اور وارد شدہ سے کسی طرح اچھی قرار نہیں دی جاسکتی۔ پس دونوں صورتوں میں سلام کا جواب نہ ہوا۔ لہذا واجب کفایہ بذمہ ہر فرد باقی رہا اور ادا نہ ہوا۔ (ت)

مرقاۃ شریف میں ہے :

قد صحح بالاحادیث المتواترة معنى ان السلام
باللفظ سنة وجوابه واجب كذا في
کے الفاظ کے ساتھ سنت ہے اور اس کا جواب دینا بھی اسی لفظ سے واجب ہے۔ (ت)
حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ليس مثامن تشبه بغيرنا لا تشبهوا باليهود
ولا بالنصارى فان تسليم اليهود الاشارة بالاصابع
وتسليم نصارى الاشارة بالكف . رواه الترمذی
عن عبد الله بن عمر ورضي الله
تعالى عنهما وقال اسناد ضعيف
قال العلامة القاري لحل وجهه
انه عن عمرو بن شعيب عن
ابيه عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
فيه وان المعتمد ان سنده حسن
ہمارے کردہ سے نہیں جو ہمارے غیروں کی شکل ہے
نہ یہود سے مشابہت پیدا کر نہ نصاریٰ سے کہ
یہود کا سلام انگلی سے اشارہ کرنا ہے اور نصاریٰ
کا سلام کف سے اشارہ۔ (امام ترمذی نے
اس کو حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
کے حوالے سے روایت کیا ہے اور فرمایا اس کی
اسناد ضعیف ہے۔ ملا علی قاری نے فرمایا
شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ روایت مذکورہ حسن
عمرو بن شعیب عن ابیہ عن حماد بن عمار

لہ مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح کتاب الآداب الفصل الثانی مکتبہ جمعیۃ کونست

لہ جامع الترمذی ابواب الاستیذان والآداب باب ما جاز فی فضل الذی یبدأ فی الامین مکتبہ دہلی

مذکور ہے اور اس میں پہلے اختلاف گزر چکا ہے
لیکن معتمد یہ ہے کہ اس کی سند حسن ہے خصوصاً
بیکہ امام سیوطی نے جامع صغیر میں اس کو ابن عمر
کی طرف منسوب اور حوالے کیا ہے لہذا نزاع ختم
اور اشکال زائل ہو گیا اہ اقول (میں کہتا
ہوں) اللہ تعالیٰ تعالیٰ پر دم فرمائے کہ امام سیوطی
نے قوائے تہذیبیہ ترمذی کے حوالے کیا ہے پھر
نزاع کیسے ختم اور اشکال کیسے زائل ہو سکتا ہے۔
پھر امام ترمذی کا ضعیف کناب بھی طاعلی قاری کے
خیال اور زعم کے مطابق نہیں اس لئے کہ جمہور نے
(جن میں امام ترمذی بھی شامل ہیں) عمرو بن شعیب
روایت عن ابیہ عن جده سے روایت کرنے سے
استدلال کیا ہے (لہذا رد و تضعیف نہیں چسکتی)
بکہ رد و تضعیف یہ ہے کہ حدیث مذکور ابن لیسہ کی
روایت ہے اس لئے کہ امام ترمذی فرماتے ہیں
کہ ہم سے قیقبہ نے بیان کیا (اس نے کہا) ہم
سے ابن لیسہ نے بیان کیا اس نے عمرو بن شعیب
عن ابیہ عن جده سے روایت کی کہ حضور اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا پھر
پوری حدیث ذکر فرمائی (اس کے متعلق) امام ترمذی
نے فرمایا اس کی اسناد ضعیف ہے اور حضرت
عبد اللہ ابن مبارک نے یہ حدیث ابن لیسہ سے
غیر مرفوع روایت فرمائی اہ۔ اور امام ترمذی نے

لایسما وقد استدل السيوطي في الجامع الصغير
الى ابن عمر وفادفع النزاع و زال
الاشكال اہ اقول بحسب الله مولانا
القاري انما حاله الامام السيوطي
على تيعني الترمذي فقيم
بوتفهم النزاع و يزول الاشكال
ثم ليس تضعيف الترمذي
لمناظر فانت الجمهور و منهم
الترمذي على الاحتجاج
بعمر و بن شعيب و بروايته عن
عن ابیه عن جده بصل
الوجه انه من رواية
ابن لهيعة اذ يقول الترمذي
خبرنا قتيبة نا ابن لهيعة
عن عمرو بن شعيب عن ابیه
عن جده ان رسول الله
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
قال فذکرة قال الترمذي
هذا احديث اسناد ضعیف
وروع ابن المبارک هذا
الحدیث عن ابن لهيعة
فلم يرفعه اہ و قد
قال في كتاب النکاح باب
لمعرفة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح كتاب الآداب الفصل الثاني
بکہ جامع الترمذی ابواب الاستیذان باب ما جاز فی فصل الذی یبدأ بالسلام این کمپنی دہلی ۹۲/۶

ما حیاء ف من یتزوج المرأة
ثم یطلقها قبل ان یدخل
بها الحدیث رواه بعین السند
ثم قال هذا حدیث لا یصح
ابن لہیعة یضعف فی الحدیث
مختصراً وکذاضعفه فی غیر
هذا المحل فالیه یشیر هنا
نعم الاظهر عندنا ان
حدیث ابن لہیعة لا یستل
عن الحسن وقد صرح المناوی
فی التیسیر ان حدیثه
حسن

کتاب النکاح میں یہ باب ذکر فرمایا کہ جو شخص کسی عورت
سے شادی کرے اور پھر بمبستری سے پہلے ہی
اسے طلاق دے دے (تو کیا حکم ہے) امام
ترمذی نے بالکل بعینہ اسی سند کے ساتھ
یہ حدیث بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ حدیث
صحیح نہیں (کیونکہ اس کی سند میں ابن لہیعه
نامی راوی ہے جسے حدیث کے سلسلے میں ضعیف
قرار دیا جاتا ہے اور مختصراً۔ جو بھی اس مقام
کے علاوہ بھی امام ترمذی نے اس کی تضعیف
کی ہے۔ لہذا امام ترمذی یہاں اسی طرف اشارہ
فرماتے ہیں (یعنی ابن لہیعه کے ضعف کی طرف)
ہاں البتہ میرے نزدیک زیادہ ظاہر یہ ہے کہ
ابن لہیعه کی روایت درج حسن سے کم نہیں چنانچہ
علاء منادی نے التیسیر میں تصریح فرمائی ہے
کہ اس کی حدیث حسن ہے۔ (د ت)

ہاں لفظ سلام کے ساتھ ہاتھ کا اشارہ بھی ہر تو مضائقہ نہیں۔

اخرج الترمذی قال حدثنا سويد
نا عبد الله بن المبارك نا عبد الحميد
بن بهرام انه سمع شهربن
حوشب يقول سمعت اسما بنت
يزيد تحدثت ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم

امام ترمذی نے تخریج کی اور فرمایا ہم سے سويد نے
بیان کیا ان سے عبد اللہ بن مبارک نے بیان کیا
وہ فرماتے ہیں ہم سے عبد الحمید بن بہرام نے بیان
کیا کہ اس نے شہربن حوشب کو یہ فرماتے سنا
کہ میں نے اسماء دختر یزید سے سنا کہ وہ
بیان کرتی تھیں کہ ایک دن مسجد میں رسول اللہ

مرفی المسجد یوما وعصبة من النساء
 قصود فالوعی بیده هذا حدیث
 حسن الخ۔ قال الامام المنورک وهو
 محمول علی انه صلی الله تعالی علیه
 وسلم جمیع بین اللفظ والاشارة
 ویبدل علی هذا انت ابا داؤد
 روعک هذا الحدیث وقال
 فی روایتہ فسلم علینا ام،
 قال الصلاة القاری بعد
 نقلہ قلت علی تقدیر
 عدم تلفظہ علیہ الصلوۃ
 والسلام بالسلام لامحذوفہ
 لانه ما شریع السلام علی
 من سر علی جماعة من
 النسوان وانت ما مرعنه
 علیہ الصلوۃ والسلام
 مما تقدم من السلام المصور
 فهو من خصوصیاتہ علیہ
 الصلوۃ والسلام فله انت
 یسلم ولا یسلم وانت
 یشیر ولا یشیر علی انه
 قد مراد بالاشارة مجرود
 التواضع من غیر قصد

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گزر ہوا جبکہ کچھ عورتوں کی
 ایک جماعت وہاں موجود تھی آپ نے ہاتھ مبارک
 سے اشارہ فرمایا۔ یہ حدیث حسن ہے الخ۔ امام
 نووی نے فرمایا یہ اس بات پر محمول کچھ بدلے گا
 کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے
 لفظ سلام اور اشارہ دونوں کو بیک وقت
 جمع کر کے استعمال کیا (یعنی زبان مبارک سے
 انہیں سلام کہا اور ہاتھ مبارک سے انہیں توجہ
 کہنے کے لئے اشارہ فرمایا جو جائز اور درست
 اقدام ہے۔ مترجم) اور اس پر دلیل یہ ہے کہ
 امام ابو داؤد نے اس حدیث کی روایت میں فرمایا
 کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں سلام
 کیا ام، حضرت طاہل قاری نے اس کو نقل
 کرنے کے بعد فرمایا میں کتا ہوں اس تقدیر پر کہ
 حضور علیہ الصلوۃ والسلام نے اپنی زبان مبارک
 سے لفظ سلام نہ بولا ہو تو پھر کوئی شرعی محذور
 (خلافت ورزی) نہیں، کیونکہ جو کوئی عورتوں کے
 گروہ کے پاس سے گزرے اس کے لئے انہیں
 سلام کرنا مشروع نہیں۔ اور اگر آپ نے زبان مبارک
 سے ستورات کی جماعت کو سلام کیا ہو جیسا کہ گزشتہ
 حدیث میں سلام کرنے کی تصریح موجود ہے تو
 پھر اس کا جواب یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوۃ والسلام
 کی دیگر خصوصیات کی طرح یہ بھی آپ کی خصوصیت ہو

السلام الخ اقول مبیق کلمہ علی انہ لم یسرد
المسلم ولا ینظر فرق بین ما ذکرنا و ما زاد
فی العللۃ سوی انہ ذکر فیہا الاشارة محملا
وہو التواضع و ہذہ شہادۃ الواقعۃ سیندنا
اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا شہادۃ بانہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سلم فان لم یحصل علی
التلفظ لزم ان تكون نفس الاشارة تسلیما
وہو معلوم الانتفاء من الشریع فوجب المحمل
علی الجسم تأمل لعل کلامہ محلا لست
احصلہ - واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔

لہذا آپ کی مرضی پر منحصر ہے کہ مستورات کے گردہ
کو سلام کریں یا نہ کریں، اشارہ فرمائیں یا نہ فرمائیں
(گویا آپ کی ذات پر کسی اور کو قیاس نہیں کیا جاسکتا
مترجم) علاوہ یہ کہ کسی اشارہ سے بغیر قصد سلام
کے صحت تواضع مراد ہوتی ہے الخ اقول (میں
کہتا ہوں) اس سب کی بنیاد اس پر ہے کہ آپ نے
امادۃ سلام نہ فرمایا ہو۔ لہذا پہلے مذکورہ کلام اور
اس کے علاوہ اضافی کلام میں کوئی فرق ظاہر نہیں
ہوتا سوائے اس کے کہ اس دوسری توجیہ میں
اشارہ کا محل تواضع بیان کر دیا گیا۔ اور اس
واقعہ کی عینی گواہ سیدہ اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں جو چشم دید واقعہ بیان فرماتی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے عورتوں کو سلام کیا (لہذا اس کا محل تلفظ ہے۔ مترجم) اور اگر اس کو تلفظ پر
عمل نہ کیا جائے تو پھر نفس اشارہ کا سلام ہونا لازم آئے گا اور شریعت میں اس کی نفی معلوم ہی ہے۔
پھر محالہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے طریقہ مذکورہ کو سلام اور اشارہ دونوں کے جمع
پر عمل کرنا واجب (ضروری) ہوا۔ یہاں اچھی طرح غور و فکر کریجئے شاید اسی کے کلام کا کوئی اور قابل قدر
محل بھی ہو جو میں نہیں حاصل کر سکا۔ اور اللہ تعالیٰ پاک، برتر سب سے زیادہ علم رکھنے والا ہے (تھا)

مسئلہ ۱۳۴

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بالالتزام بعد صلوة فجر مصافحہ کرنا مستحب ہے یا
مستحب یا جہت یا مکروہ؟ بیتوا اللہ تو جبروا عنہ اللہ (اللہ تعالیٰ کے لئے بیان فرماؤ تاکہ
اس کے ہاں اجر و ثواب پاؤ۔ ت) فقط۔

الجواب

مباح ہے، فی نسیم الریاض الاصح انہا بدعة مباحة۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالاعصاب
(نسیم الریاض میں ہے زیادہ صحیح یہ ہے کہ مصافحہ کرنا ایسی بدعت ہے جو مباح ہے۔ اور اللہ تعالیٰ
سہ مراقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح کتاب الآداب الفصل الثانی مکتبہ حبیبیہ کوٹہ ۳۱/۸
نسیم الریاض فی شرح الشفاہ الباب الثانی فصل فی نفاذہ جبر صلی اللہ علیہ وسلم ۱۳/۲

ہر اچھی طرح راہِ صواب کا عالم ہے۔ (ت)

مسئلہ ۳۵۔ مسئلہ عبد المجید خاں خلیج بنگلی ڈاکٹر دیشور اسرکاری

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں، بعد مصافحہ زید نے بکر کا ہاتھ چڑا دیا تو بکر سے لگا یا جائز ہے یا نہیں؟

(۲) مرید اپنے پیر کا ہاتھ بعد مصافحہ چومنا ایک ضروری امر اپنے لئے کچھ جائز ہے یا نہیں؟

(۳) پیر کو اپنے مرید سے اپنا ہاتھ چومانا چاہئے یا نہیں؟

(۴) ہاتھ چومنا کسی بزرگ کچھ کر جائز ہے یا ناجائز؟

(۵) ہاتھ چومنا سنت ہے یا فعل بزرگانِ دین یا فعل تابعین یا فعل صحابہ کرام؟ جواب از رؤسہ فقہ و حدیث نہ رسوم شیوخ پابند طریق۔

الجواب

بزرگانِ دین مثل پیر ہندی و عالم نشی کے ہاتھ چومنا جائز بلکہ مستحب بلکہ سنت ہے ہاں کسی دنیادار کا ہاتھ دُنیا کے لئے چومنا منع ہے، درمختار میں ہے،

لاباس بتفصیل ید العالم والمتوسع علی سبیل التبرک بہ

کچھ حرج نہیں کہ کسی عالم اور زاہد کے ہاتھوں کو حصولِ برکت کے لئے بوسہ دیا جائے۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے،

قال الشرنبلالی وعلمت ان مفاد الاحادیث سنیتہ اوند بہ کما اشار الیہ العینی

علامہ شرنبلالی نے فرمایا، تو نے یہ سچ دیا کہ حدیثوں کا مفاد (اس کام کا) سنت یا مستحب ہونا ہے جیسا کہ علامہ عینی نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔ (ت)

ردالمختار میں ہے،

فی المحيط ان لتعظیم اسلامہ واکرامہ جانش وان لئیل الدنیا کما

غیبت میں ہے اس کی تعظیم اور عزت افزائی کی خاطر (ایسا کرنا) جائز ہے لیکن حصولِ دنیا کیلئے (ایسا کام کرنا) مکروہ ہے۔ (ت)

۲۴۴/۶	مطبع مجتہبی دہلی	باب استبراء وغیرہ	کتاب المنزوات	ردالمختار
۲۴۵/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	دار احیاء التراث العربی بیروت	ردالمختار	ردالمختار
۲۴۵/۶	مطبع مجتہبی دہلی	دار احیاء التراث العربی بیروت	ردالمختار	ردالمختار

مگر باتھ چومنا بایں معنی ضروری نہیں کہ فرض یا واجب ہے، ہاں رسم و عہد مسلمان میں اس کی دست بوسی شائع ہو تو اس کا ایک فعل مسنون یا مستحب ہے۔ اکثر اذکر کے مسلمانوں کی عادت کا خلاف کرنا اور وحشت دلانا یہ جائز نہیں۔ حقیقتہً تدریج و غیرہ میں ہے،

خروجہ عن العادة شہرة و مسکروۃ
لوگوں کی مقرر عادت سے باہر ہونا (اور اس کا خلاف کرنا) ایک نہ شہرت (نمائش) اور کھروہ ہے (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
بشروا و لا تنفسدوا
خوشخبری سناؤ اور (لوگوں کو) نفرت نہ دلاؤ۔ (ت)

اور پیر کا اپنے مریدوں سے باتھ چومنا بایں معنی کہ وہ چومنا چاہیں تو یہ منع نہیں کرتا بلکہ باتھ بڑھا دیتا ہے کوئی عرج نہیں رکھتا بلکہ اگر قدم چومنا چاہیں اور یہ منع نہ کرے جب بھی جائز ہے۔ درمختار میں ہے،

طلب من عالم او زاهد ان یدفع الیہ قدمہ
کسی عالم یا کسی زاہد (پر سیزگار) سے کسی نیاز مند
ویسکنہ من قدمہ لیقبلہ احبابہ و
نے یہ درخواست کی کہ وہ اپنے پاؤں اُس کے
قبل لائے۔
حوالے کرے اور اُن پر اُسے تسلط اور قابو پانے

کا اختیار دے تاکہ وہ انھیں بوسہ دے تو عالم اور زاہد اس کی درخواست قبول فرمائے (یعنی پاؤں چومنے کی اجازت دے) اور (ایک ضعیف روایت میں) کہا گیا کہ ایسا کرنے کی اجازت نہ دے۔ (ت)

رد المحتار میں ہے،

لما اخرجہ الماکھران من جلا فی النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فاذن لہ فقبل من جلیہ۔
اس نے محدث حاکم نے اس روایت کی تخریج
فرمائی کہ ایک صاحب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
کی بارگاہ اقدس میں حاضر ہوئے (انہوں نے آپ کے

پاؤں چومنے کی درخواست کی) تو حضور اقدس نے انھیں اجازت دی تو انہوں نے آپ کے قدم چمے۔ (اللہ تعالیٰ اعلم۔)

۱۔ الحدیث النذیر شرح الطریقۃ المحمدیۃ المصنف التامیۃ تمۃ الاحصاف التسعة نویبہ رضویہ ۲/۵۸۲
۲۔ صحیح البخاری کتاب العلم باب ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقولہم بالموعظۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۶/۱
۳۔ درمختار کتاب المحرمۃ والایاتہ باب الاستبراء وغیرہ مطبع مجتہبی دہلی ۲/۲۴۵
۴۔ رد المحتار - - - - - دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/۲۴۵

رسالہ

ابوالمقال فی استحسان قبلۃ الاجلال

(بوسۃ تعظیمی کے مستحسن ہونے میں درست ترین کلام)

بسم اللہ الرحمن الرحیم و نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

مسئلہ ۱۴۱۰ از سورت کعبہ مسجد پر بمرسلہ مولوی عبدالحق صاحب علیگرہ مدرسہ مولانا مولوی محمد لطف اللہ صاحب مرسلمولوی سندھی صاحب طر فرائس کو از ہر دو جا بوقت واحد سوال آمد (طرفہ یہ کہ ایک ہی وقت دونوں جگہوں سے سوال آیا۔ ت) ۱۳ ذی الحجہ ۱۳۰۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ہذا میں کہ شہر موریس میں قبلہ رخ کی دیوار کے ساتھ محراب کے متصل بیت اللہ شریف کے غلاف کا ٹکڑا دوڑ گیا اور سوا گز چوڑا لٹکا ہوا ہے اور وہاں کے باشندے میمن وغیرہ سب سوداگر لوگ خاص و عام بعد فراغ پنجگانہ کے آٹس ٹکڑے کو بوسہ دیتے ہیں اور بعد نماز جمعہ کے تو بوجہ کثرت نمازیوں کے بوسہ دینے میں بہت ہی ہجوم کرتے ہیں، کوئی چار بوسے دیتا ہے کوئی زیادہ کوئی کم، جیسا کسی کا موقع ملتا ویسا ہی اس نے کیا، اور کوئی ہجوم اور کثرت کی وجہ سے محروم بھی رہ جاتا ہے، اور اس امر میں اس کو معظم چیز سمجھ کر کمال کوشش کرتے ہیں، کسی قدر جاننے والے لوگ تو تعظیم کا بوسہ دیتے ہیں اور عوام کا حال معلوم نہیں کہ وہ کیا سمجھ کر بوسہ دیتے ہیں

لیکن ایک دوسرے کی دیکھا دیکھی اس میں بہت جھانڈ کرتے ہیں۔ آیا یہ امر شرعاً موجب ثواب ہے یا کسی امر خارجہ کی وجہ سے مستوجب عذاب ہے؟ بیعتنا توجہ و (بیان کردنا کہ اجر پاؤں ت)

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم ، محمدنا و نصلي على رسولنا الكريم
 بوسہ تعظیم شرعاً و عرفاً انتہائے تعظیم سے ہے، اسی قبیل سے ہے بوسہ آستانہ کعبہ و بوسہ مصحف و
 بوسہ نان و بوسہ دست و پائے علماء و اولیاء۔

وكل ذلك مصروح به في الكتب كالدرا المختار
 در مختار جیسی دیگر معتبر کتب میں اس تمام کی
 تصریح کی گئی ہے (ت)

نوع احادیث کثیرہ میں صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کادست و پائے اقدس حضور پر نور سید یوم النور صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم و ہر نبوت کو بوسہ دینا وارد،

كما فصلنا بعضه في كتابنا البارقة المشارقة
 على البارقة المشارقة۔

جیسا کہ ہم نے بعض کو اپنی کتاب البارقة المشارقة
 على البارقة المشارقة میں تفصیل کے ساتھ بیان
 کیا ہے۔ (ت)

اور مانحن فیہ سے اقرب اونی حدیث عبد اللہ بن عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہے کہ انہوں نے
 منبر النور سرور المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے موضع بوسہ اقدس کو مس کر کے اپنے چہرے سے لگایا
 سواہ ابن سعد فی طبقاتہ (ابن سعد نے اپنی طبقات میں اسے روایت کیا۔ ت) اور صحابہ کرام
 رضوان اللہ تعالیٰ علیہم سے مروی کہ رمانہ منبر اعظم کو جو حزار اقدس و ازہر پر ہے یعنی اُس کے بازو
 پر جو گول شکل کا ایک کنگرہ سا بنا دیتے اُسے دہنے ہاتھ سے مس کر کے دُعا مانگا کرتے۔ امام قاضی یاض
 رقصت ردھ فی روح الریاض شفا شریف میں فرماتے ہیں،

قال نافع كان ابن عمر رضي الله تعالى
 عنهما يمسح على القبرين آتیه حانة
 مسرة و اکثر یجئ الی القبرین بقول
 السلام علی النبی السلام علی ابی بکر
 ثم ینصرف و روی و احتیاطاً علی مقعد
 النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

حضرت نافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ
 حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جب
 حجرہ پاک کی قبروں کو سلام کرتے حاضر ہو کر
 تسبیح زائد مرتبہ کہتے حضور علیہ الصلوٰۃ
 والسلام پر سلام حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ پر
 سلام پھر بیٹھے ہوتے منبر شریف پر

لے الدر المختار کتاب النکح والاباحہ فصل فی الاستقرار و غیرہ
 الطبقات، لکھنؤ لابن سعد ذکر منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دار صادر بیروت ۱۵۴/۱

من المتبرثم وضعها على وجهه
وعن ابن قسيط والعقبى كان اصحاب
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا خلا المسجد حثوا دعانة المنبر
التي قلى القبر بميامنهم ثم استقبلوا
القبلة يدعون اليه

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بیٹھنے کی جگہ کو
ہاتھ سے مس کر کے اپنے چہرے پر لگاتے۔
ابن قسيط اور عقبی سے مروی ہے کہ صحابہ کرام
رضوان اللہ تعالیٰ علیہم جب مسجد نبوی سے
نکلنے تو قبر انور کے کناروں کو اپنے دہانے
ہاتھ سے مس کرتے اور پھر قبیلہ ہو کر دُعا
کرتے۔ (ت)

غرض شرعاً و عرفاً معلوم و معروف کہ جس چیز کو معظم شرعی سے شرف حاصل ہو اس کا وہ شرف بعد انتہائے
مماسیت بھی باقی رہتا ہے اور اس کی تعظیم اس معظم کی انمائے تعظیم سے گنی جاتی ہے اور معاذ اللہ
اس کی توہین اس معظم کی توہین تاج سلطان کہ مثلاً زمین پر ڈالنا صرف اسی وقت امانت سلطان نہ ہوگا
جیکہ وہ اس کے سر پر رکھا ہو بلکہ جُدا ہونے کی حالت میں بھی ہر مائل کے نزدیک یہی حکم ہے، یونہی
تعظیم۔ شفاء شریف میں ہے :

من اعظامہ و اکبارہ صلى الله
تعالى عليه وسلم اعظام جميع
اسبابه و اکرام مشاهدہ و امکنته
من مكة و المدينة و معاہدہ و ما لمسه
عليه الصلاة والسلام اد حرت به
صلى الله تعالى عليه وسلم

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعظیم میں سے
یہ ہے کہ آپ کے تمام اسباب تمام مشاہدہ
مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں آپ کے تمام
مکانات، متعلقہ اشیاء اور جن چیزوں
کو آپ نے لمس فرمایا یا جو آپ سے
معروف ہیں کی تعظیم و تکریم بحسب لانا
ہے۔ (ت)

اور بیشک تعظیم منسوب علیاً نسبت تعظیم منسوب الیہ ہے اور بیشک کعبہ شفاء اللہ سے ہے تعظیم
غلات تعظیم کعبہ تعظیم کعبہ و تعظیم شفاء اللہ غرضاً مطلوب،

الشفاء بتعريف حقوق المصطفى فصل في حكم زيارة قبره صلى الله عليه وسلم عبد التواب الكيخاني بومرگیش عفا/۴
فصل من اعظامه و اکباره الخ ~ ~ ~ ~ ~ ۴/۴

ومن اعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب
اور جو شعائر اللہ کی تعظیم کرنے سے قویہ دلوں کا تقویٰ ہے (ت)

بلکہ نظر ایمانی سے جس کے جس کی بھی تخصیص نہیں جس شے کو معظم شرعی سے کسی طرح نسبت ہے واجب تعظیم و محترم محبت ہے و لہذا الجدة طیبہ ویزہ طیبہ سیکند علیٰ صاحبہا افضل الصلوٰۃ و التحیۃ کے درو دیوار کو محترم کرنا اور بوسہ دینا اہل حب و ولا کا دستور اور کلمات اللہ و علماء میں مسطور، اگرچہ ان عبارات کا زمانہ آمد میں دھندہ ہی نہ ہو شرف مس سے شرف درکار و اللہ درمن قال (اللہ تعالیٰ کیلئے خوبی جس کا کیا) سے

أمر على الديار ديار لیس
اقبل ذا الجدار و ذوال الجدار
وصاحب الديار شغفت قلبی
ولکن حب من سکت الدیار
(میں دیار لیس سے گزرتے ہوئے دیواروں اور دیوار والوں کو بوسہ دے رہا تھا اور میرے دل میں اس دیار والی رچی بسی ہے لیکن اس دیار کے بایںوں سے محبت ہے۔ ت)

شفا شریف میں ہے،

وجدیہ لمواطن اشتعلت تربتها علی جسد
سید البشر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
مدامہ و مشاہد و مواقف انت
تعظم امر صاتها و تنسم نفعاتها و
تقبل ربوعها وجد راتها آہ ملخصاً۔
پھر ارشاد فرماتے ہیں،

یاد امر خیر المرسلین ومن بہ
عندی لاجلک لوعة و صبا یہ
ہدی الانام و خص بالایات
و تشوق متوقد الجہر است

۳۲/۲۲ لے القرآن الکریم

۴۳ ص ۴۳
جوابہ البیان و ہم الامام المقرئ فمن جواهر فوج المتوال فی مدح و الثناء لہدیہ مصطفیٰ البانی مصر ۱۴۴/۳
نہم الرياض فصل من اعظام و اکبارہ الخ دار الفکر بیروت ۲۳۲/۳
لے الشفا بتقرین حقوق المصطفیٰ ~ ~ ~ عبد التواب کیڈمی بوہڑ ٹکیت ملتان ۲/۳۵ و ۲۶۶

وعلیٰ عہد ان ملائکہ مجاہدی من تلکم المجدرات والعرصات
 لا عرفت مصون شیبی بینہا من کثرة التقبیل والمرشقات
 (غیر المسلمین، جہان کے ہادی اور معجزات واسلے کی رہائش گاہ۔ میرے ہاں آپ کی
 وجہ سے درد، غمش اور اظہار شوق ہے جس سے کنکریاں جل رہی ہیں جس وقت
 میں ان دیواروں اور میدانوں کی زیارت سے اپنی نگاہوں کو سیراب کروں تو
 بوسے اور چوسنے کی کثرت سے میں اپنی سفید ریش کو ضرور مٹی سے ملوث کروں گا۔)

اس سے بھی ارفع و اعلیٰ واضح و جلی یہ ہے کہ طبقۂ قطبیۃ شرقاً غرباً علما سے دین
 ائمہ معتدین فعل مطہر و روضۂ معطر حضرت سید البشر علیہ افضل الصلوٰۃ و اکمل السلام کے فقہی کاغذوں
 پر بناتے، کتابوں میں تحریر فرماتے آئے اور انھیں بوسہ دینے اور آنکھوں سے لگانے سر پر رکھنے
 کا حکم فرماتے رہے۔ علامہ ابوالحسن ابن عساکر و شیخ ابوالحسن ابراہیم بن محمد بن خلعت سلمیٰ وغیرہما علما
 نے اس باب میں مستقل تالیفیں کیں اور علامہ احمد مرقی کی فتح المتعال فی مدح خیر النعال اس مسئلہ
 میں اجماع و انفع تصانیف ہے۔ جزاۃ و جہم جزاء حسنا و رزقہ بركة خیر النعال امانا و
 سکنا آمین (اللہ تعالیٰ ان کو جزا و حسن اور اس بہتر نعال شریف کی برکت اُن سکون عطا فرمائے آمین)
 محدث علامہ فقیہ ابوالریح سلیمان بن سالم کلامی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ہ

یا ناظر! تمثال فعل نجیبہ قبل مثال النعل لا متکبراً
 (اے اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نقشہ فعل مبارک دیکھنے والے! اس
 نقشہ کو بوسہ دے بے تکبر کے)

قاضی شمس الدین صیغ اللہ شیدی فرماتے ہیں: ہ

لمن قدم شکل نعال طہ جزیل الخیر فی یوم الساب
 وفی الدنیا یکون بخیر عیش وعز فی الہناء بلا استیاب
 فبادر والشم الاثام منها بقصد الغوث فی یوم حساب

(نقشہ فعل محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مس کرنے والے کو قیامت میں خیر کثیر ملے گی اور دنیا میں یقیناً نہایت اچھے عیش و عزت و سرور میں رہے گا تو روز قیامت مراد ملنے کی نیت سے بیلہ اس اثر کریم کو بوسہ دے)

شیخ فتح اللہ بیلہ فی صلبی معاصر علامہ مرقی فعل مقدس سے عرض کرتے ہیں کہ

فی مثلك يا فعال اعلیٰ النجیٰ اسرار بیہنہا شہدنا العجیب
من صریح خدہ بہ مبتہلا قد قام لہ بعض ما قد وجب
(اے سید الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فعل مبارک! تیرے نقشہ میں وہ امر اور
ہیں جن کی عجیب برکتیں ہم نے مشاہدہ کیں جو اظہارِ عجز و نیاز کے ساتھ اپنا رخسارہ اس
پر رگڑے وہ بعض ہی اس نقشہ مقدس کے جو اس پر واجب ہیں اور کرے)
وہی فرماتے ہیں،

مثال فعل بوطی المصطفیٰ شہدا فامدد الی لشہد بالذل منک ید
واجعلہ منک علی العینین معترفا بحق توقیرہ بالقلب محققا
وقبلہ واعلن بالصلۃ حسلی خیر الانام وکرم ذالک بحتہدا
(یہ نقشہ اس فعل مبارک کا جو مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قدم سے ہایوں ہوئے تو
اس کے بوسہ دینے کو تذلل کے ساتھ ہاتھ پڑھا اور زبان سے اُس کے وجہ توقیر کا
اقرار اور دل سے اعتقاد کرتا ہوا اُسے آنکھوں پر رکھ کر اور بوسہ دے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم پر باعلان درود بھیج اور کوشش کے ساتھ اسے بار بار بجالا)

سید محمد موسیٰ حسینی مالکی معاصر علامہ مدوح فرماتے ہیں، کہ

مثال فعال المصطفیٰ اشرف الوری بہ مورد لا یتبقی عنہ مصدر
فقبلہ لثما واصبح الوجه موقنا بنیۃ صدق تلق ما کنت مضنیا
(مصطفیٰ اشرف المخلق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نقشہ فعل مقدس میں وہ مہتمم حضور ہے

جس سے توجہ نہ پاس ہے تو اسے یقین اور تہی نیت کے ساتھ چہرہ سے لگا دل کی مراد
پاسے گا

محمد بن فرج سمی فرماتے ہیں،

فہی قبلتھا مثل فعل کریمۃ تبغیہا یشفی مقام من اسمہ اشتیاق
(اسے میرے منہ سے بوسہ دے یہ فعل کریم کا نقشہ ہے اس کے بوسہ سے شفا طلب کر
مرض دور ہوتا ہے)

علامہ احمد بن منقری نسائی صاحب فتح المتعالم فرماتے ہیں،

اکرم بسمثال حکي فعل من فاق الوری بالشرف الباذخ
طوبی لعل قبلہ منسباء یلشہ عن جہ المراسم
(کس قدر معزز ہے ان کی فعل مقدس کا نقشہ جو اپنے شرف عظیم میں تمام عالم سے
بالا ہیں خوشی ہو اسے جو اسے بوسہ دے اپنی راسخ محبت ظاہر کرتا ہوا)

علامہ ابو الیمین ابن عساکر فرماتے ہیں،

الشعرى الاثر الکریہ فجن ا ان عزت منه بلثم ذال التمثال
(فعل مبارک کی خاک پر بوسہ دے کہ اُس کے نقشے ہی کا بوسہ دینا تجھے نصیب ہو تو
کیا خوب بات ہے)

علامہ ابو الحکم مالک بن عبد الرحمن بن علی منقری جنہیں علامہ عبد الباقی زرقانی نے شرح مواہب شریف
میں احد الفضلاء المفاہیة (فضلاء مغرب میں سے ایک) کہا، اپنی مدح میں
فرماتے ہیں،

مثال نعلی من احب هویتہ فہا انا فی یومی ولیلی الشمس
(میں اپنے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نعلیں مبارک دوست رکھتا اور رات دن)

۱۰

۱۰ فتح المتعالم

۱۰

۱۰ شرح الزرقانی علی المواہب نعل صلی اللہ علیہ وسلم مصر ۵۴/۵

لکھا قد تاب مثال فعلہ الشریفة مناب
 غیثہا فی المناقم والخواص بشہدۃ
 التجربة الصحیحة ولذا جعلوا الد
 من الاکرام والاحترام ما یجعلون
 للمنوب حنة الخ۔

کہ یہ مثال اُس اصل کے قائم مقام ہے جیسے
 فعل مقدس کا نقشہ منافق و خواص میں یقیناً
 یہ اُس کا قائم مقام ہوا جس پر تجربہ صحیحہ گواہ ہے
 ولہذا علماء دین نے نقشہ اعزاز و احترام
 وہی رکھا ہے جو اصل کا رکھتے ہیں الخ۔

سید علامہ محمد بن سلیم جزولی قدس سرہ صاحب دلائل الخیرات نے بھی علامہ مذکور
 کی پیروی کی اور دلائل شریف میں نقشہ روضہ مبارک لکھا اور خود اس کی شرح کبیر میں فرمایا،
 انما ذکرتمہا تابعا للشیخ تاج الدین
 الفا کہانی فانہ عقد فی کتابہ الفجر
 المنیر بابا فی صفة القبور المقدسة
 وقال ومن فوائد ذلك الخ۔

میں نے شیخ تاج الدین فا کہانی کی اتباع
 میں اس کو ذکر کیا انہوں نے اپنی کتاب
 الفجر المنیر میں قبور مقدسہ کا باب قائم کیا
 اور منہ مایا اس کے فوائد سے
 یہ الخ (ت)

اسی طرح علامہ محمد بن احمد بن علی فاسی نے مطالع المسرات شرح دلائل الخیرات میں فرمایا،
 حیث قال اعقب المؤلف رحمه الله تعالى
 ورضی عنہ ترجمۃ الاسماء بترجمة
 صفة الروضۃ المبارکۃ والقبور
 المقدسة وموافقا في ذلك وتابعا
 للشیخ تاج الدین الفا کہانی فانہ
 عقد فی کتابہ الفجر المنیر بابا فی
 صفة القبور المقدسة ومن فوائد
 ذلك امن یزور المثال ص ۱۰۰

جہاں انہوں نے فرمایا مولف رحمہ اللہ تعالیٰ
 نے اسرار کے عنوان کے بعد روضہ مبارک
 اور قبور مقدسہ کے بیان کے لئے باب
 قائم فرمایا شیخ تاج الدین فا کہانی کی
 موافقت کرتے ہوئے کیونکہ انہوں نے اپنی
 کتاب "الفجر المنیر" میں قبور مقدسہ کے
 بیان کے لئے عنوان قائم فرمایا اور اس کے
 فوائد میں یہ بھی ہے کہ جس کو اصل روضہ پاک

ایشکن من یراۃ الروضۃ ویشاہدہ
 اشتاقاً ویلشہ ویزاد فیہ حباً و
 اقد استنابوا مثالی النعل عمن النعل
 او جعلوا لہ من الاکرام والاحترام
 ماللمنوب عنہ و ذکر دالہ خواصنا و
 برکات وقد جریۃ الخ۔

کی زیارت نصیب نہ ہو تو وہ نقش نعل کی زیارت
 کرے اور پوسد دے اور خوب محبت کا
 مظاہرہ کرے علامہ نے نعل کے نقشہ کو
 نعل کے قائم مقام قرار دے کر اس کے لئے
 وہی اکرام و احترام قرار دیا جو اصل نعل شریف
 کے لئے ہے اور انہوں کے اس کے
 خواص و برکات ذکر کئے جن کا تجربہ
 ہو چکا ہے۔ (ت)

ویکھو علمائے کرام کے یہ ارشادات نقشبند کے باب میں ہیں جو خود عین منتسب بھی نہیں بلکہ اُس کی
 مثال و تصویر ہیں تو غلاف کعبہ کو بعینہ معظم شری یعنی کعبہ معلکہ سے خاص نسبت مس رکھتا ہے اس کی
 نسبت بہ نسبت تعظیم و تبرک ان افعال کے جواز میں شک و شبہہ کیا ہے،

فان المقتضی فی العموم موجود والناہ
 فی الخصوص مفقود وذلک کاف فی
 حصول المقصود والمحمد لله العلی
 الودود۔

حرم کا تقاضا ہے جبکہ خاص کے لئے کوئی
 مانع نہیں ہے مقصد کے حصول کے لئے
 یہ کافی ہے، اللہ تعالیٰ بلذات کے لئے
 حمد ہے۔ (ت)

رداد گوں کا اُس پر ہجوم کرنا یہ بھی آج کی بات نہیں قدیم سے آثار متبرکہ پر اہل محبت و ایمان
 یونہی ہجوم کرتے آئے۔ شیخ بخاری شریف وغیرہ کتب حدیث میں ہے جب عروہ بن مسعود رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سالِ حیدریہ قریش کی طرف سے خدمت اقدس حضور پر نور صلوٰۃ اللہ تعالیٰ و سلام علیہ
 میں حاضر ہوئے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو دیکھا،

انہ لا یتوضأ الا ابتدروا وضوءہ و
 کادوا یقتتلون علیہ ولا یبصق
 بصاقاً ولا یتنخم نخماتہ
 الا تلقوها باکفہم فذلکوا بہا

یعنی جب حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 وضو فرماتے ہیں حضور کے آپ وضو پر بیٹنا یا نہ
 دوڑتے ہیں قریب ہے کہ آپس میں کٹ مریں
 اور جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

و جوہم و اجساد ہم الحدیث۔

لغاب وہی مبارک ڈالتے یا کھکھارتے ہیں اُسے
 ہاتھوں میں لیتے اور اپنے چہروں اور بدنوں پر پڑتے ہیں۔
 کادوایقہتکون علیہ کی حالت کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے خود حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کے براہہ عالیہ میں ثابت کادوایقہتکون علیہ لہذا سے کہ یہاں سوال میں مذکور بدرجہا زائد ہے
 یونہی بوسہ سنگب اسود پر ہجوم و تراجم زمان قدیم سے ہے بالجملہ اس نفس فعلی کا بوز لفظی اور حسب
 نیست تبرک و تعظیم شیخا را اللہ ہے تو قطعاً مندوب اور شرعاً مطلوب، مگر پنجگانہ نماز کے بعد علی الدوام
 اس کی زیارت و تقبیل کا التزام، اور جمعہ کے دن عام عوام کے بقیعہ انہجوم و ازدحام میں اگر اندیشہ بعض
 مفاسد وغیرہ ہو تو اس تقبیل و التزام و اطلاق ازدحام سے بچنا چاہئے اور خود ہر وقت پیش نظر معلق رہنا
 باعث اسقاط حرمت ہوتا ہے و لہذا احرمین طیبین کی مجاورت مندرج ہوئی، امیر المؤمنین فاروق اعظم
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد حج تمام قوافل پر درہ لئے دورہ فرماتے اور ارشاد کرتے اے اہل یمن! یمن کو حباً و
 اے اہل شام! شام کا راستہ لو، اے اہل عراق! عراق کو کوچ کر دو کہ اس سے تمہارے رب کے
 بیت کی حیثیت تمہاری نگاہوں میں زیادہ رہے گی۔ راہ اسلام و طریقی اقوم یہ ہے کہ اُسے کسی
 صند و قچہ میں ادب و حرمت کے ساتھ رکھیں اور ایسا ناخواہ نہیں میں کچھ دن قرار دے کر ہر وہ اجلال
 حسن و اعظام مستحق اُس کی زیارت مسلمین کو کرادیا کریں جس طرح سلطان اشرف عادل نے شہر
 دمشق الشام کے مدرسہ اشرفیہ میں خاص درسی حدیث کے لئے ایک مکان مسکتی ہمارا الحدیث بنایا
 اور اُس پر جائداد کثیر وقف فرمائی اور اُس کی جانب قبلہ مسجد بنائی اور محراب مسجد سے شرق کی طرف
 ایک مکان قبل مقدس حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے تعمیر کیا اور اُس کے دروازے پر
 مہی کا ڈر سے طبع کر کے لگائے کہ بالکل سونے کے معلوم ہوتے تھے اور قبل مبارک کو آبنوس کے
 صندوق میں بادب رکھا اور بیش بہا پردوں سے مزین کیا یہ دروازہ ہر دو شنبہ و پنجشنبہ کو کھولا جاتا اور
 لوگ فیض زیارت سراپا طہارت سے برکات حاصل کرتے، کماذکر العلامة المقرئ فی فتح المتعالم
 و فقیرہ فی غیرہ (جیسا کہ علامہ مقرئ نے فتح المتعالم میں اور ان کے علاوہ دیگر علما نے دیگر کتابوں میں ذکر کیا ہے) یہ دروازہ دارالحدیث
 نامور ہمیشہ مجمع ائمہ و علماء رہا امام اجل ابو زکریا نووی شارح صحیح مسلم اس میں درس تھے پھر امام

صحیح البخاری کتاب الشروط باب الشروط فی الجہاد الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۷۹/۱

اشعار بتعریف حقوق المصلیٰ فصل فی عادات الصحابہ فی تغیرہ الخ عبد التواب کیدی ملتان ۲/۳۱

خاتم المجتہدین ابو الحسن تقی الدین علی بن عبد الحکام سبکی صاحب شفاء السقام ان کے جانشین ہیں،
یونہی اکابر علماء و دس فرمایا گئے، سلطان موصوف کے اس فعل محمود پر کسی امام سے انکار ماثور نہ ہوا
بلکہ امید کی جاتی ہے کہ خود وہ اکابر اس کی زیارت میں شریک ہوتے اور فیض و برکت حاصل کرتے
ہوں۔ محدث علامہ حافظ برہان الدین علی رحمۃ اللہ تعالیٰ نور التبراس میں فرماتے ہیں قال شیخنا الامام المحدث امین المذہب

وفي دار الحديث لطيف معني وفيها منتقى ادب وسؤل

احاديث الرسول على متنى و تقييد لا مثار الرسول

(یعنی ہمارے استاد امام محدث امین الدین ماکل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مدرسہ

دار الحدیث میں ایک لطیف مقصد ہے اور اس میں میرا مقصود اور مطلب بروجہ

کامل حاصل ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیثیں مجھ پر پڑھی جاتی ہیں اور

حضور والاصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آثار شریفہ کا بوسہ مجھے نصیب ہوتا ہے)

غرض طریقہ زیارت تو یہ رکھیں پھر جسے یہ ادب و حرمت بے وقت و زحمت شرف بوسہ مل سکے فہما
ورنہ صرف نظر پر قناعت کرے، بوسہ سنگ اسود کو سنتِ ترکہ ہے، جب اپنی یا غیر کی اذیت کا
باعث ہو ترک کیا جاتا ہے تو اس بوسہ کا تو پھر دوسرا درجہ ہے۔

هذا هو الطريق اسلم والحكم الوسط

یہ سلامتی کا طریقہ ہے اور درمیان حکم مضبوط و

القوم الاقوم، والله سبحانه وتعالى

قوی ہے اور اللہ تعالیٰ زیادہ علم والا ہے

اعلم وعلمه جل مجدته

اس کا علم اتم واعلم ہے۔

احکم۔

(ت)

مسئلہ اکثر مخلوق خدا کا یہ طریق ہے کہ وقتِ اذان اور وقتِ فاتحہ خوانی یعنی پنجائیت

پڑھنے کے وقت انگوٹے چومتے ہیں اور علماء بھی درست بتلاتے ہیں اور حدیث شریف سے ثابت

کرتے ہیں آیا یہ قول درست ہے یا نہیں؟ بیٹو! توجروا۔

الجواب

اذان میں وقتِ استماع نام پاک صاحب لولاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انگوٹوں کے ناخن

چومنا آنکھوں پر رکھنا کسی حدیث صحیح مرفوع سے ثابت نہیں، یہ جو کچھ اس میں روایت کیا جاتا ہے

کلام سے خالی نہیں جو اس کے لئے ایسا ثبوت مانے یا اسے مستنون و مؤکد جانے یا نفس ترک کو باعث زجر و ملامت کے وہ بیشک غلطی پر ہے، ہاں بعض احادیث ضعیفہ موجود ہیں تقبیل وارہ،

اخرجه الديلمی فی مسند الفردوس و
اوردہ الامام الخفادی فی المقاصد الحسنه
والعلامه خير الدين الرهطی فی حواشی
البحر الرافق و ذکره العلامة الجبراجی
فاطال و بعد اللہ والحق قال لم یصح فی
المرفوع من هذا شیء کما اثره المحقق
الشامی فی رد المختار ۱

اس کو دیلمی نے مسند الفردوس میں، امام سفادی
نے مقاصد حسنہ میں، خیر الدین رطی نے بحر الرافق
کے حاشیہ میں اور علامہ جبراجی نے طویل
بیان فرمایا اور بحث کے بعد فرمایا اس
بارے میں مرفوع صحیح حدیث نہیں ہے
جیسا کہ محقق شامی نے رد المختار میں
نقل فرمایا ہے۔ (ت)

اور بعض کتب فقہ میں مثل جامع الرموز شرح نقایہ و غامی صوفیہ و کنز العباد و شامی حاشیہ و فقہاء
کے اکثر ان میں مستندات طحاٹانہ اسمعیلیہ سے ہیں وضع ابہامین کو مستحب بھی لکھ دیا۔ فاضل قسطنطنیہ
شرح مختصر وقایہ میں لکھتے ہیں،

واعلم انه يستحب ان يقال عند سماع
الاولی من الشهادۃ الثانیۃ صلی اللہ
علیک یا رسول اللہ وعند سماع الثانیۃ
منہا قرة عینی بک یا رسول اللہ ثم
يقال اللہم متعنی بالسمع والبصر
بعد وضع ظفر الابهامین علی العینین
فانہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
یکون قائم الہ الی الجنۃ کما فی کنز العباد ۱۔

جان لوشک اتان کی پہلی شہادت کے سننے پر
صلی اللہ علیک یا رسول اللہ اور دوسری
شہادت کے سننے پر قرة عینی بک
یا رسول اللہ کہنا مستحب ہے، پھر اپنے
انگوٹھوں کے ناخن جو م کو اپنی آنکھوں پر رکھے
اور کہے اَللّٰهُمَّ مَتَّعْنِیْ بِالسَّمْعِ وَالْبَصَرِ
تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسا کرنے
والے کو اپنے پیچھے پیچھے جنت میں لے جائینگے
جیسا کہ کنز العباد میں ہے انتہی (ت)

رد المختار حاشیہ در مختار میں اسے نقل کر کے فرماتے ہیں،

۱۔ المقاصد الحسنه حدیث ۱۰۲۱ دار المکتب العلمیہ بیروت ص ۳۸۴
۲۔ رد المختار کتاب الصلوۃ باب الاذان دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۶/۱
۳۔ جامع الرموز کتاب الصلوۃ فصل الاذان مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران ۱۲۵/۱

ونحوہ فی الفتاویٰ الصوفیۃ الخ ایسے ہی فتاویٰ صوفیہ میں ہے الخ (ت)

23
23

میں جی اس میں اس قدر کہ جو کوئی بامید زیادت و دشمنائی بصر مشاغل و قبیل اعمال مشائخ جان کر یا بتوقع
فصل ان کتب پر لحاظ اور ترغیب وار و پر نظر کر کے بے اعتقاد نسبت فعل و صحت حدیث و شاعت
ترک الجس عمل میں لائے اُس پر بر نظر اپنے نفسی فعل و اعتقاد کے خیر کہ مواخذہ بھی نہیں کہ فعل حدیث صحیح
نہ ہونا اُس فعل سے نہیں منع کو مستلزم نہیں کما صرح بہ الفاضل علی القاری فی شرح الاربعین و ہند
ظاہر بعد ا (جیسا کہ فاضل علی قاری نے شرح الاربعین میں اس کی وضاحت کی اور یہ خوب ظاہر
ہے۔ مت) اور صیغہ اعمال میں تصرف استخراج مشائخ کو ہمیشہ گنجائش ہے جیسا کہ تصانیع شہ
شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی سے ظاہر اور خود یہ نفس حکم تجویز استخراج بھی ان کے کلام میں مصرح۔
ہو اجمع میں لکھتے ہیں :

اجتہاد و اختراع اعمال تصنیف راہ نشادہ
است مانند استخراج اطلال نسما سے قرا بادین
فقیر معلوم شدہ است کہ در وقت طلوع
صبح صادق با سفار مقابل صبح شمسین و چشم را
بال نور و روشن دیا نور را گفتن تا ہزار بار
کیفیت ملکہ را قوت میدہد الخ۔
انہ اسی میں ہے ،

چند نوع از کرامت از بیچ ولی الایمان شد
منفک نمی شود از انجمل منامات صادق کشف و
اشراف بر خواطر و از انجمل طور تاثیر در عالمے
ادورقی و اعمال تصنیف ادا تا علی بغیض او
منتفع شوند الخ۔
چند کرامتیں ایسی ہیں جو کسی ولی سے جبہ انہیں
ہر باتیں جن میں ایک سچی خوابیں اور دلوں کی
خواہشوں پر اطلاع اور انہی میں سے عاقل
کی تاثیر اور دم وغیرہ جاری اعمال اس سے
عامل کو فیض حاصل ہوتا ہے الخ (ت)

ظہار

لے رد المحتار کتاب الصلوۃ باب الاذان وادایار التراث العربی بیروت ۲۶۷/۱
لے ہر اجمع لہا ولی اللہ
لے " " " "

البتہ اسمعیلیہ کا حکم لزومی و التزمی کر یہ فعل اور اس کے امثال محض حرام و سخت بدیہی و مثل
شُرک عمل اصل ایمان اور زمانہ قتل مومن سے بدتر جس کے صغریٰ یعنی فعل کے ابتداء پر اسمعیلیہ کو
خود اقرار اور کبریٰ تصریحات تقویۃ الایمان سے آشکارا اگر یہ علمائے اسمعیلیہ بنظر مصلحت اُس سے
تنزل کیا کریں محض باطل و مردود و معذول و مطرود ہے،

وعلیہم اثباتہ بالبرہان و لنا رد علیہم اور ان پر شرک اور حرام کو ثابت کرنا لازم ہے
باوضح بیان ان شاء اللہ الموفقین اور ہمیں ان کا رد کرنا واضح دلائل سے
المستعان۔ ان شاء اللہ لازم ہے۔ (ت)

اور پنجائیت کے وقت اس فعل کا ذکر کسی کتاب میں نہ دیکھا گیا اور فقیر کے نزدیک یہ سان پر
بنائے مذہب ارجح و اصح غالباً ترک زیادہ النسب والیق ہو نا چاہئے، والعلو بالحق عند الملک
العلامہ الجلیل۔

مسئلہ ۱۴۲ از ادبین علاقہ گوالیار مرسلہ محمد یعقوب علی خاں از مکان میر خادم علی اسسٹنٹ
۴ ربیع الثانی ۱۳۰۷ھ

چہ میفرمایند علمائے شریعت محمدی و فضلائے
طریقۃ احمدی وری مسئلہ کہ مس ابہامین و
نہادون علی العینین در وقت اذان مؤذن وغیرہ
فعل و طریقہ انیقہ مستقب صحابہ کرام و سنت
خیر البشر آدم علیہ السلام ست اور علمائے
ظہا پر غیر مقلدین بر سبب عقائد و استحقاق
الہانت حرام گویند مرتد و کافر می شوند یا نہ ؟
بیان فرمایند بسند کتاب اجر یا بند روز حساب
رحمۃ اللہ علیکم اجمعین۔

کیا فرماتے ہیں علمائے شریعت و فضلائے طریقت
اس مسئلہ میں کہ مؤذن کی اذان کے وقت
اپنی آنکھوں پر انگوٹے چوم کر لگانا یہ فعل و
طریقہ صحابہ کرام اور سنت رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم ہے اس عمل کو غیر مقلدین
فرقہ کے لوگ حقارت کے طور پر حسرام
کھتے ہیں کیا وہ کافراں اور مرتد ہوں گے
یا نہیں ؟ کتاب کے حوالہ سے بیسای
فرمائیں اللہ تعالیٰ اجر عطا فرمائے قیام
کے روز، تم پر اللہ کی رحمتیں ہوں۔ (ت)

الجواب

قال سیدنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سیدنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عليه وسلم من رأى منكم منكراً فليغيره
 بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم
 يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان
 ہر کہ از شما امر تاروا بیند باید کہ بدست خویش
 تغییرش دهد و اگر نہ تواند پس بزبان و اگر
 نہ تواند پس بدل و آن ضعیف ترین الایمان
 ست رواۃ الاثنیۃ احمد و الستۃ الکلا
 البخاری عن ابی سعید الخدری رضى
 اللہ عنہ و نیز در حدیث آمد النصیح لكل
 مسلم یعنی آنست کہ ہر مسلمان را نیز خواہی
 گفتہ اصلہ عند احمد و الشیخین و
 ابی داؤد و النسائی عن تیمم الداری
 و الترمذی و النسائی اجب ضروریہ
 و احمد عن ابی عباس رضى اللہ تعالی
 عنہم اجمعین پس پیش از جواب
 امرے ضروری و مهم تر باید شنید خیر البشر و
 خیر الناس و افضل الخلق و اکرم البریہ جناب
 سید المرسلین خاتم النبیین محمد رسول رب
 رب العالمین ست صلی اللہ تعالی علیہ و علیہم

فرمایا، تم میں سے جب کوئی برائی دیکھے تو ہاتھ سے
 اسے روکے، اور اگر اس کی طاقت نہیں تو
 زبان سے منع نہ کرے، اور اگر اس پر بھی قادر
 نہ ہو تو دل سے نہ کرے۔ یہ ایمان کا
 سب سے کمزور حصہ ہے۔
 ست بخاری نے علاوہ سب سے در امام احمد
 نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالی عنہ
 سے روایت کیا ہے۔ نیز حدیث میں ہے
 ہر مسلمان کی خیر خواہی دین ہے
 اس کو امام احمد، شیخین، ابوداؤد اور نسائی
 نے ابی عباس اور ابوسعید رضی اللہ
 تعالی عنہما اجمعین سے روایت کیا ہے۔
 پس جواب سے قبل ایک ضروری بات
 اور اہم امر سن لینا چاہئے کہ
 افضل الخلق اور اکرم الناس اور
 خیر البشر اور اکرم البریہ جناب
 سید المرسلین خاتم النبیین محمد رسول
 رب العالمین ہیں آپ پر اور آپ کی
 آل و اصحاب سب پر درود و سلام ہو

طحاوی مسلم کتاب الایمان باب بیان کوئی النہی عن المنکر قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۱/۱
 مسند احمد بن حنبل عن ابی سعید الخدری المکتبہ الاسلامیہ بیروت ۵۲/۲
 مسند احمد بن حنبل حدیث جریر بن عبد اللہ " " " ۳۶۵-۶۶
 صحیح البخاری کتاب الایمان باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الدین النصیحۃ الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۳/۱
 صحیح مسلم " باب الدین النصیحۃ " " " ۵۴-۵۵/۱

تمام مسلمانوں کا اس معنی پر اجماع ہے۔
فقیر غفرلہ اللہ المولیٰ القدير (مصنف علیہ الرحمۃ) نے
 حضور افضل برحق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی فضیلت
 مطلقہ پر مہسوط رسالہ مستثنیٰ بہ قلائد بحور المحور
 من فرائد بحور النور "ملقب نام" تعبیری
 الیقین بان نبینا سید المرسلین" صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم اجماعی لکھا ہے۔ اس میں دس
 آیات کریمہ اور تین حدیث شریف سے حق کو
 اجاگر کیا گیا ہے کہ کوئی بھی انبیاء و مرسلین اور
 تمام مخلوق میں سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کے مرتبہ کمال بلند و بالا کو نہ پہنچا۔ ہو سکتا ہے
 کہ سائل کا قلم پھسل گیا ہو ابو البشر کی جگہ
 آدم علیہ السلام کو غیر البشر لکھا سرزد ہو گیا ہو یا
 سائل نے تاویل سے کام لے کر ابوت والی
 جزوی فضیلت کی بنا پر آدم علیہ السلام کو غیر البشر
 کہہ دیا ہو، جیسا کہ بعض مقامات پر ایسی تاویل
 سے کام لیا جاتا ہے، لیکن پہلا احتمال اگر واقع
 میں ایسا ہو تو اس میں احتیاط ہے، اللہ تعالیٰ
 دلوں کے حال بہتر جانتا ہے۔ حق یہی ہے کہ
 ایسی عبارت سے پرہیز لازم بلکہ اہم فرض ہے
 اللہ تعالیٰ ہدایت کا مالک ہے۔ اب سوال
 کے جواب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں، یہ درست
 ہے کہ اس مسئلہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کے خلیفہ اول سیدنا صدیق اکبر اور
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پھول حضرت

و علی آلہ و صحبہ اجمعین، کا ذکر مسلمین پر مبنی اجماع و اذ
 فقیر غفرلہ اللہ المولیٰ القدير پر تفصیل مطلق حضور
 افضل برحق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسالہ
 مہسوط گرد آورده ام مستثنیٰ بہ قلائد بحور
 المحور من فرائد بحور النور "ملقب نام
 ثبوتی یقین بان نبینا سید المرسلین"
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اجماعی کا نچا بہ ذہ آیت
 و قد حدیث نقض حق بر کسی تحقیق نشانہ ام کہ
 اس کے ان انبیاء و مرسلین و خلق اللہ اجمعین کمال
 دلیلی و جلال فیج حضور سید العالمین اکرم الاولین
 و الآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیر سید
 بانا کہ قلم سائل طغیان کرد و بجائے ابو البشر
 خیر البشر سرزد او اراد الخیر الیہ الجبرئیل
 من جهة الابوة متاؤلا بعض
 ہاید کشف الباب و الاول
 اسلام بل هو المفرع من
 سائر المواقف و اللہ
 بذات الصدور اعلم
 حق آنست کہ بجز عبارت احترام
 واجب و لازم و منہض متقمست
 و اللہ الہادعب، اکنون جواب
 مسئلہ پر دازیم آرے دریں باب از
 خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم سیدنا صدیق اکبر و
 ریکانہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

امام حسن مجتبیٰ و حضرت سیدنا ابوالعباس خضر
علیہ الصلوٰۃ والسلام وغیرہم حدیثا در
کتب علماء مرویست کہ امام شمس الدین سخاوی
در مقاصد حسنہ بتفصیل بر سرے از انہما پرداخت
و محط کلام محدثین کو امام محققین اعلام کو در تصحیح و
تضعیف و جرح و توثیق را قسابل و تشدید سپرد
اللہ آنست کہ دریں باب حدیثی از حضور پُر نور
سلبہ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بدرجہ صحت
غائر نشدہ در مقاصد فرمود لا یصح فی
البرایع من جعل هذا شئاً
در موضوعات کبیرت مایہدعی فی هذا
فلا یصح رفعہ البتۃ ، در
رد المحتار از علامہ اسمعیل جراحی نقل مندرجہ
لہ یصح فی البرایع من
هذا شئاً ، و بر خادم حدیث مخفی نیست
کہ در اصطلاح محدثین نفی صحت نفی حسن ہم
نہیکنند تا بہ نفی صلاح و تمسک و
صلاح تمسک یا دعوی وضع چہ رسد، قال
المخارک فی الموضوعات قال
ابوالفتح الاخوانی لا یصح فی
العقل حدیث قالہ ابو جعفر العقیلی

امام حسن مجتبیٰ اور حضرت سیدنا ابوالعباس خضر
علیہ الصلوٰۃ والسلام وغیرہم سے علماء کی کتب
میں مرویات موجود ہیں بلکہ امام شمس الدین سخاوی
نے مقاصد حسنہ میں اس کی تفصیل بیان
فرمائی ہے ، ردایات کی تصحیح و تضعیف
اور جرح و توثیق میں سختی اور نرمی سے کام لینے
والے محدثین و محققین کے کلام کا ماحاصل یہ ہے
کہ اس مسئلہ میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی
کوئی مرفوع حدیث درجہ صحت کو نہ پہنچی، مقاصد حسنہ
میں فرمایا اس مسئلہ کے متعلق کوئی حدیث مرفوع
صحت کو نہیں پہنچی۔ موضوعات کبیرہ میں ہے
اس مسئلہ میں مرویات کا مرفوع ہونا یقیناً صحیح
نہیں ہے۔ رد المحتار میں علامہ اسمعیل جراحی سے
منقول ہے کہ اس میں کوئی مرفوع روایت صحیح نہیں
ہے۔ کسی بھی خادم حدیث پر مخفی نہیں ہے کہ محدثین کی
اصطلاح میں کسی حدیث کی صحت کا منقہ ہونا اس
کے حسن کے انتہاء کو مستلزم نہیں کہ اس سے استدلال
کی نفی لازم آئے چہ جائیکہ وہاں حدیث کے موضوعات
ہونے کا دعویٰ کیا جائے۔ حق علی قاری نے موضوعات
میں فرمایا کہ ابوالفتح الاخوانی نے فرمایا ہے عقل کے
متعلق کوئی حدیث صحیح نہیں، بیانات ابو جعفر عقیلی

لغة المقاصد الحسنہ	حرف المیم	حدیث ۱۰۲۱	دارالکتب العلمیہ بیروت	ص ۳۸۵
سلبہ اسرار المرفوعہ		حدیث ۸۲۹	"	"
سلبہ رد المحتار	کتاب الصلوٰۃ	باب الاذان	دار احیاء التراث العربی بیروت	۲۶۷/۱

والجواب انہوں نے جواباً انتہی ہو
لا یلزم من عدم الصحة وجود
الوضع كما لا یخفى آمر مخلص ،
امام محقق علی الاطلاق کمال الدین محمد بن الہمام
قدس سرہ فرمود قول من قال ف
حدیث انہ لم یصح ان سلم
لہ یقدح لان الحجۃ لا یتوقع
علی الصلۃ بل الحسن کاف ،
باز در فضائل اعمال حدیث ضعیفہ باجماع
اثر مقبول ست نہی علیہ غیر واحد
من الحفاظ عنہم الامام
الشیوخ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ،
زچوں نیک و رنگری کلمات مذکورہ علیہ محدثین
ماہرست در آنکہ نفی صحت ہیں باحدیث
مردہ مخصوص ست و این با خود در آثار موقوف
نہایت ست کافہ و حجۃ وافیہ ، لا جرم مقرر
ہی قاری مکتی رحمہ اللہ تعالیٰ در کتاب مذکور بعد
قول سطور لایعلم رفعہ البتۃ میفرماید قلت و
داثبت ما قعہ المصدق
رضی اللہ تعالیٰ عنہ فیکفی للعمل
بہ لقولہ علیہ الصلوۃ والسلام

اور ابو حاتم بن حبان نے فرمائی ہے امہ اور اس
عدم صحت سے حدیث کا موضوع ہونا لازم نہیں آتا
بسیار واضح ہے امہ مخلص ، محقق علی الاطلاق علیہ
کمال الدین محمد بن الہمام نے فرمایا کسی حدیث
کے متعلق عدم صحت کا قول اگر تسلیم بھی کر لیا جائے
تو اس سے حدیث کی بحیثیت ختم نہ ہوگی کیونکہ بحیثیت
محض صحت پر موقوف نہیں بلکہ حدیث کا حسن ہونا
بھی بحیثیت کے لئے کافی ہے ، نیز اعمال کے
فضائل میں ضعیف احادیث بھی اجماع اثر کے
مطابق مقبول ہے ، یہ بات کئی اثر حفاظ حدیث
سے منصوص ہے ان میں امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ
بھی شامل ہیں ، اور پھر یہ کہ اس مسئلہ میں علمائے
حدیث کے الفاظ کو غور سے دیکھا جائے تو انہوں
نے یہاں صرف مرفوع حدیث کی صحت کی نفی فرمائی
ہے جبکہ موقوف روایات یہاں بحیثیت کے لئے کافی
ہیں ، چنانچہ ملاحظہ قاری نے اپنے قول مذکور
”یہ روایت بطور مرفوع صحیح نہیں ہے“ کے بعد
لکھا ہے قلت (میں کہتا ہوں کہ) جب اس
روایت کا رفع حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ
عنہ تک ثابت ہے تو اس پر عمل کے لئے یہ
کافی دلیل ہے کیونکہ حضور علیہ الصلوۃ والسلام

علیکم بسنتی وستة الخلفاء الراشدين
یعنی چوں اسناد ایں فعل بجانب جناب
صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ برپایہ ثبوت رسید
در عمل بسندست زیرا کہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فرمودہ لازم باد بر شما سنت من و سنت
خلفا ہے راشدین من رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمیعین
در کنز العباد و شرح نقایہ علامہ شمس ہرودی
و فتاویٰ صوفیہ و رد المحتار حاشیہ در مختار
و غیرہ اسفار کراچی ہم از مستندات کبرے مافعیست
باستجاب ایں عمل تصریح دولت سیدی خاتم الحقیقین
امین الدین محمد عابدین شامی قدس سرہ اسمای
فرمایہ بہت عجب ان یقال عند سماع الاولی
من الشہادة الثانية صلی اللہ علیک
یا رسول اللہ و عند الثانية منها قرة
عینی بلک یا رسول اللہ ثم یقول
اللهم لتعنی بالسمع والبصر بعد وضع
ظفر علی الابهامین علی العینین
فانه علیہ الصلوٰۃ والسلام یكون قاشدا
له الی الجنة کما فی کنز العباد اوقہستانی
و نحوه فی الفتاویٰ الصوفیۃ الخ بازار اگر
بالغرض بیچ نمودی تا از قبیل اعمال علماء و
مشائخ ہست رحمہ اللہ تعالیٰ علیہم جمیعین

نے فرمایا، تم پر میری اور میرے خلفاء راشدین کی
سنت پر عمل لازم ہے۔ یعنی چونکہ اس فعل کی اسناد
جناب صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک پہنچ کر ثبوت
کو پہنچی ہیں اس لئے عمل کے لئے سند ہے کیونکہ
مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان عالیشان ہے
کہ تم پر میری اور میرے خلفائے راشدین رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی سنت پر عمل لازم ہے۔ کنز العباد
شرح نقایہ، علامہ شمس ہرودی، فتاویٰ صوفیہ،
رد المحتار حاشیہ در مختار و غیرہ کتب جو مافعیین
حضرات کے بڑوں کی مستند کتابیں ہیں، یہ تمام
اس عمل کے استحباب پر متفق ہیں۔ سید محمد عابدین
شامی قدس سرہ نے فرمایا اذان میں پہل بار
شہادت سن کر صلی اللہ علیک یا رسول اللہ
اور دوسری بار سن کر قرة عینی بلک یا رسول اللہ
کہہ کر آنکھوں پر انگوٹھے رکھ کر کہہ اسے اللہ
مجھے سمع و بصر سے فائدہ عطا فرما (اس عمل کی
برکت سے) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس
کے لئے جنت لے جانے میں قیادت فرمائیگے
جیسا کہ کنز العباد میں ہے اوقہستانی، فتاویٰ صوفیہ
میں اسی طرح کی عبارت ہے الخ، پھر بالغرض اگر
کوئی روایت بھی نہ ہو تو کم از کم علماء و مشائخ رحمہم
تعالیٰ علیہم اجمعین کے اعمال اور دینی لغت میں

لے سنن ابی داؤد کتاب السنۃ باب فی لزوم السنۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۷۹

لے رد المحتار کتاب الصلوٰۃ باب الاذان دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۲۹۷

کہ بغیر غل زیادت روشنائی بھر سکا اور وہ دیکھیں
نیت لاصدق طویت ببرکت او فائدہ حاصل کرے
اندر امام سخاوی رحمہ اللہ تعالیٰ از جمیع کثیر از علماء
وصلیاء نقلش نمود، علامہ طاہر فقی علیہ رحمۃ
الغنی در مجمع بحار الانوار منسردہ دوعب
تجربہ ذلک عن کشیدہ
و در مجموعہ مقام زہار بود و قصہ سیر
در قرآن و حدیث حاجت نیست علماء
را سلفا و خلفا احیاء مغل و سنکوتی
قائم بہت کہ در امثال امور بہر جلب
سرور سلب شہدہ و گوناگون اعمال و
اوقات و اذکار، اوراد و ادعیہ و نقوش و رقی
و تعویذ بر آرد و خود خوانند و نویسند
و بکار برند و دیگران تعلیم کنند و اجازت
دہند و بری معنی از بیج معتدی انکار نشوند و
در جواب ہب لدنیہ و منہ محمدیہ امام قسطلانی
صاحب ارشاد الساری شرح صحیح بخاری و
مدارج النبوت شیخ محقق مولانا عبدالحی محمد
دہلوی و غیرہا چیز با ازیں باب مذکور سست
و اینک علامہ ابن الحاج مکی مالکی صاحب کتاب
المدخل کہ تشدید سے طبع وارد در انکار بدع و
حوادث او غرضت در ہمیں کتاب اعمال جدیدہ
بہر غرض عدیدہ ذکر کرد و از سیدی عابد باللہ ابو محمد مرعانی

یہ شامل ہے کہ وہ آنکھوں کی بینائی میں اضافہ
کے لئے یہ وظیفہ کرتے چلے آتے ہیں اور اپنی شہین
نیت اور صدق عزم سے اس وظیفہ سے فائدہ
حاصل کرتے ہیں، امام سخاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے
کثیر علماء و صلحاء کی جماعت سے نقل فرمایا ہے۔
علامہ طاہر فقی علیہ الرحمۃ مجمع بحار الانوار میں فرماتے
ہیں: تشریروں سے اس کا مجرب ہونا مروی ہے
ایسے مقام میں قرآن و حدیث کی تصریح کی کوئی حاجت
نہیں۔ علماء کرام کا سلفا خلفا اجماع عملی اور
سکوتی پکا آد ہے کہ غرضی کے حصول، شرکے
و فقیہ کے لئے گوناگون اعمال، اذکار، اوراد،
و دعائیں، قہیذہ و نقوش کرتے خود لکھتے اور پڑھتے
اور دوسروں کو تعلیم دیتے اور اجازتیں دیتے
چلے آ رہے ہیں، ان امور میں کسی بھی مسئلہ علیہ
شخصیت کا انکار ثابت نہیں۔ جواب ہب لدنیہ و
منہ محمدیہ امام قسطلانی شارح بخاری اور
مدارج النبوت شیخ محقق مولانا عبدالحی محمد
دہلوی و غیرہا میں ایسے بہت سے امور مذکور
ہیں، علامہ ابن الحاج مکی مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ
جو کہ بدعات کے رد میں شدت فرماتے ہیں نے
اپنی کتاب المدخل میں متعدد اغراض کے لئے
جدید اعمال ذکر فرمائے ہیں، اور انہوں نے اپنے
اساتذہ و مشائخ مثلاً عارف باللہ ابو محمد مرعانی

وغیرہ مشائخ و اساتذہ خود آورد کہ ہرگز چیز سے از
آنها از حضرت رسالت علیہ افضل الصلوٰۃ
والتحیۃ بلکہ از صحابہ و تابعین ہم روئے ثبوت
ندیدہ است بلکہ چیز یا مثنی کہ خود از مختصات این
علماء باشد ہم ازین باب ست عمل عبد ربی
یعنی مرض چمپ کہ شاہ عبد العزیز صاحب دہلوی
در تفسیر سورۃ بقرہ ذکر نمود و خود از قول الجلیل
و غیریہ تصانیف شاہ ولی اللہ دہلوی چہ
پرسی کہ از انجبا ازین قبیل خود و تودہ مختصات
و محدثات تو ان یافت شاہ صاحب مذکور
در ہوامع شہر حزاب البحر سپید گفت
کہ "اجتہاد را در اختراہ اعمال تصنیف
راہ کشادہ مانند استخراج اطباء لہفمائے
قراہادین را این فقیر را معلوم شدہ است
کہ در وقت طلوع صبح صادق یا اسفار
مقابل صبح نشستن و چشم را ہاں نور
دوختن و "یا نور" را گفتن تا ہستار بار
کیفیت ملک را قوت میدہد الخ
بالجملہ در جواز این فعل اصلا مجال
معتال و محمل شبہ و احتمال
نیست و بیج دلیل از دلائل شہر
بر منع و تحریش دلالت ندارد و فقیر
غفر اللہ تعالیٰ دریں مسئلہ رسالہ حافظہ

و غیرہ سے یہ اعمال ذکر فرمائے ہیں، اور خود فرمایا کہ
یہ جدید و طاعت و اعمال حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
بلکہ صحابہ کرام و تابعین تک سے ہرگز ثابت نہیں
بلکہ آپ کہ معلوم ہے کہ تمام اعمال ان علماء کے
ایجاد کردہ ہیں، انہی امور میں سے چمپ کے لئے
ایک عمل تفسیر عزیزی میں حضرت شاہ عبد العزیز
رحمہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ بقرہ میں ذکر فرمایا، اس
معاظہ میں شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی کتاب
قول الجلیل وغیرہ تصانیف کا کیا کنا، ان میں جگہ جگہ
اس قسم کے جدید ایجاد کردہ اعمال کا ذکر موجود ہے
حضرت شاہ صاحب نے ہوامع شرح حزاب البحر
میں فرمایا کہ اعمال تصنیف میں اجتہاد کہ اختراہ
اعمال میں کافی دخل ہے جس طرح کہ اطباء حضرات
قراہادین کے نسخوں میں استخراج کرتے ہیں چنانچہ
اس فقیر (شاہ ولی اللہ صاحب) کو معلوم ہے
کہ صبح صادق کے طلوع کے وقت مطلع کی
طرف متوجہ ہو کر بیٹھنا اور اپنی آنکھوں کو صبح کی
روشنی کے سامنے کھلا رکھنا اور ہزار بار "یا نور"
کا در و کرنا ملکی قوت میں اضافہ کی کیفیت پیدا
کرتا ہے الخ خلاصہ یہ کہ اس قبیل ابہام میں کہ
عمل کے جواز میں کسی اعتراض یا شبہ کی گنجائش
نہیں ہے، اور اس کے منع پر نونی شرعی دلیل
نہیں ہے۔ اس فقیر (مصنف علیہ الرحمۃ) کا

کا فہم مستحق بنام تاریخی متنبی العین ف
 حکم تقبیل الزمہامین تصنیف کردہ ام
 دیا نجا بول اللہ تعالیٰ کلام را یا قیہ مراتب قد
 و تحقیق رسانیدہ ہر کراہ اسے اطلاع بر قول فیصل
 و فیصل مفصل در سرشت خوش بیا و بسویے
 آل رسالہ مراجعت اینجہ جواب سائل
 را ہمیں قد پسندست کہ چہ کز حقش از شرع
 مطہر ثابت نیست ہر کہ حرامش گوید افترا
 بر شرع مطہر میکند و افترا بر خدا و رسول و آسان
 کارے ست و العیاذ باللہ سبحنہ و تعالیٰ
 قال یٰٰناباردک قدس ولا تقولوا لما تصف
 البنتکم الکذب هذا احلال و هذا احرام
 لہنہ و اعطى اللہ الکذب
 البنت السنین یفترون
 اعطى اللہ الکذب لا یفلحون ۱۰۰ ایات
 کہ اصول کا سدہ و فروع فاسدہ در دین
 اختراع کردہ صدام مباحات شرعیہ بلکہ مستحبات
 قطعیہ بلکہ سنن ثابتہ را بدعت شیعہ و حرام شدہ بلکہ
 محفل اصل ایمان و شرک صریح و واجب العقاب و قطعی
 الوعدہ مگرینہ قطعاً بر خدا و رسول علی و علیہ السلام تعالیٰ
 علیہ وسلم دروغ می بندند و درمناک بلاک فقد یاء
 بلحد تھا و من اعظم ممن افتری علی اللہ

اس مسئلہ میں ایک مستقل جامع رسالہ مستحق بر ہم
 تاریخی متنبی العین فی حکم تقبیل الالبہامین تصنیف کردہ
 ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی مدد سے کلام کو انتہائی
 مرتبہ تک پہنچانے میں تحقیق و تنقیح سے کام لیا ہے
 جس کو اس معاملہ میں قول فیصل پر اطلاع کا شوق
 ہو تو وہ اس رسالہ کی طرف رجوع کرے، یہاں
 مسائل کے لئے جواب میں اتنا ہی کافی ہے کہ
 جس چیز کی حرمت شرعاً ثابت نہیں اس کو حرام
 کہنا شرعیت پر افتراء ہے اور اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افتراء کیا آسان کام ہے
 و اللہ تعالیٰ اعلم، اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اللہ تعالیٰ
 پر افتراء کرتے ہوئے اپنی زبانوں سے جھوٹ
 بناؤ گریہ ملال ہے اور یہ حرام ہے، جو لوگ اللہ تعالیٰ
 پر افتراء کرتے ہیں وہ ظالم نہ پائیں گے۔ ان لوگوں
 نے دین میں من گھڑت اصول اور فاسد مسائل کا
 اختراع کر کے صدام شرعی مباحات بلکہ مستحبات کو
 بلکہ سنن ثابتہ کو بدعت شیعہ اور حرام بلکہ اصل ایمان
 کے لئے محفل اور صریح شرک اور واجب العقاب
 و الوعدہ قرار دیا ہے یہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جھوٹ افتراء پرانہ جتنے
 ہیں اور بگوت کا راستہ اپناتے ہیں اور متعدد
 آیات و وعید کا مصداق بنتے ہیں، ان لوگوں کا یہ

لہ القرآن الکریم ۱۶/۱۱۹

۱۔ صحیح البخاری کتاب الادب باب من کفر اخاه بغیر تاویل ۱۶۰ قیدی کتب خانہ کراچی ۱۶۰۰
 صحیح مسلم کتاب الایمان باب بیان حال ایمان من قال ۱۶۱ خیر المسلم یا کافر ۱۶۱

کذباً و غیر ذلک من المہالک می افتند و این معنی
ایشان را نہ ہیں بر فسق و ارتکاب کبیرہ مقصود دارد
بلکہ محبت عقد قلب و اتحاد مذہب فطرتی عقیدہ
و ضلالت بعیدہ و بدعت طریہ کشد و آنہم
احکام خلل اصل ایمان و وجوب عذاب طغیت
عقابت حکم حدیث انا عند ظن عبدي فی وقایع
عقل و نقل اقرار مرد آزاد مرد ہم برستہ ایشان برگرد
حکم تیر بازگشت پیدا کنند اما ہیات کفر چیزے
عظیم سست و زہار آدمی را بر نیار و از
دائرہ اسلام مگر انکار امرے کہ در آوردہ
بودش اقرارش و رد فعل اینکار از حضرت
ابو البشر یا دیگر انبیاء کے کرام علیہم الصلوٰۃ
و السلام ہنوز بپایہ صحت فرسید است
پس کہا تو تر پس کہا بردنش از ضروریات دین
و خود انکار و استغفات ایشان مبنی بر آنست
کہ ثابت نہ اند نہ آنکہ ثابت گویند و راہ
ادانت پویند پس تکفیر را زہار مسامی
نیست و خود از اعظم خطایاں، این
جلیب کان زبان تکفیر مسلمانان
کشادن و بختہ دین چیزے حکم شرک و
کفر سر دادن سست و ہم

عمل ان کو نہ صرف فسق و گناہ کبیرہ میں مبتلا کرتا ہے
بلکہ ان کے دلی عقیدہ اور مذہب کی بنا پر فسق عقیدہ
ضلالت و گمراہی شدیدہ سے بڑھ کر ان کے اصل
ایمان میں خلل اور عذاب کی قطعیت کی طرف ان کو
ڈالتا ہے، * میں اپنے بندے کے گمان کے
قریب ہوں حدیث کے حکم کی وجہ سے کہ جیسا
عقیدہ ویسا نتیجہ پائیں گے، اور عقل و نقل قاعدہ ہے
کہ اپنے اقرار پر آدمی پھنس جاتا ہے، تاہم کسی
پر کفر کا حکم بہت بڑا معاملہ ہے، دائرہ اسلام
سے کسی شخص کو خارج نہیں کرتا مگر اسلام میں
داخل کرنے والے امر کا انکار، جبکہ تقبیل کا عمل
حضرت آدم علیہ السلام یا دیگر انبیاء علیہم السلام
سے پایہ ثبوت کو نہیں پہنچا چکا ہے کہ درجہ تواتر کو
پہنچے اور ضروریات دین کے درجہ میں ہو جائے
ان لوگوں کا اس عمل سے انکار صرف اس بات
پر مبنی ہے کہ یہ عمل ثابت نہیں نہ کہ ثابت مان کر
ازراہ ادانت انکار کرتے ہیں لہذا اس بنا پر
ان کو کافر کہنے کی کوئی وجہ نہیں بلکہ اس بنا پر کافر
کہنا خود خطرناک معاملہ ہے، یہ بدعت دگ ہیں
جو مسلمانوں کو اپنی زبانوں سے کفر میں مبتلا کرتے
ہیں اور معمولی معمولی باتوں پر ان کو مشرک اور کافر

سبحہ القرآن الکریم ۲۱/۶

جلد صحیح البخاری کتاب التوحید باب قول اللہ تعالیٰ و یکذربکم اللہ نفسہ قیدی کتب خانہ کوچی ۱۱۰/۲
صحیح مسلم کتاب التوبہ

۱۔ ثلوث عنہ یوم الجزاء و علیہم
 الخروج عن عہدہ فی دار القضاۃ
 برہنہ باید بود کہ خلعت شنید و شفقت قطعیہ
 میں جنت عالیٰ بخود سرایت نکند و باللہ العزیز
 اوسے اگر بغیر اسرار حدیث میر مثل بیاء بھسا
 جسد ہما و حاد علیہ و کفر تکفیر ہما کہ
 زما عظم ائمہ محدثین مثل امام مالک و
 حماد و بخاری و مسلم و ابو داؤد و
 ترمذی و ابن حبان در صحاح و مسانید
 و مشن و خودشان از حضرات عبد اللہ
 بن مسعود و ابو ہریرہ و ابو ذر و ابو سعید
 خدری و رضی اللہ تعالیٰ عنہم
 روایت نمودند نظر کردہ آید خاصہ کہ ایسی
 چولان را برہم خودشان ہم عمل بر ظاہر
 احادیث جمہ و نام ست یا بقرائے امام فقیہ
 ابو جعفر عثمان و سائر ائمہ بلخ و بسیاری از ائمہ
 بخارا کہ کفر مسلم را مطلقاً کافر گویند عمل
 نموده شود بلکہ ہم بر مذہب صحیح و معتبر
 و محترم و نفی کہ اگر تکفیر مسلم
 اندر بدو چشم بلکہ بطور اعتقاد و جہنم ست
 کافر گردد و در دُر محنت رست بہ یفقی

کہتے ہیں، یہ قیامت کے روز خواہد ہوں گے اور ان کو
 فیصلہ کے وقت اس الزام کا جواب دینا ہوگا،
 بہت احتیاط کرنی ضروری ہے تاکہ ان لوگوں کی
 خلعت فقیہ اور قطعی بدعتی کا ارتکاب لازم نہ آئے
 ہاں، کافر و مشرک کئے کی بنا پر کفر و فتنہ کسی ایک
 پر ضرور عام ہوتا ہے اور ہلاک کرتا ہے اور کسی کی
 بدو جب تکفیر پر کفر کا حکم لازم ہوتا ہے، یہ روایات
 بڑے بڑے ائمہ محدثین امام مالک، احمد، بخاری،
 مسلم، ابو داؤد، ترمذی اور ابن حبان نے صحاح
 مسانید، سنن میں حضرت عبد اللہ بن عمر، ابو ہریرہ،
 ابو ذر اور ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے
 روایت فرمائی ہیں، یہ جاہل لوگ جو کہ ظاہر حدیث
 پر عمل پر ہم خویش لازم کہتے ہیں اور اہل حدیث
 کہلاتے ہیں ان کو غور کرنا چاہئے کہ ان روایات
 کا مصداق ہیں یا نہیں، اور کیا امام فقیہ
 ابو جعفر عثمان اور تمام ائمہ بلخ اور بہت سے ائمہ بخارا
 کا فتویٰ ہے کہ کسی مسلمان کی تکفیر سے انسان
 مطلقاً کافر ہو جاتا ہے پر عمل لازم آتا ہے بلکہ معتد
 اور صحیح مذہب پر فتویٰ ہے کہ کسی مسلمان کو بطور
 اعتقاد جائز کافر قرار دینے سے انسان کافر
 ہو جاتا ہے، اور در مختار میں یہی فتویٰ ہے

۱۔ صحیح البخاری کتاب طہارۃ باب من اکر اخاه بغیر تاویل الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۰۱/۲
 صحیح مسلم کتاب الایمان باب بیان حال ایمان من قال لا یشک فی الاسلام یا کافر ۵۴/۱
 ۲۔ در مختار کتاب الحدود باب التعزیر مطبع مجتہدی دہلی ۳۲۶/۱

و در شرح تعاریف قسمتی استانی آنکه المختار^۱ و در ذخیره
و احکام و جواهر اخلاقی و فصول عمادی، و شرح دور
و غرر و شرح تعاریف بر جندی و شرح و بیانی علامه
ایچي الشیخ و نهر الخاق و حدیقه ندیه و فتاویٰ ہندیہ
و رد المحتار و غیرہا آنکہ المختار للفتویٰ بالقطع
و الیقین بریں طاقت کفرہ مسلمین حکم کفر و ارتداد
بلازم است چنانکہ من فقیر در رسالہ مستثنی
بنام تاریخی النہی الاکید عن الصلوٰۃ و راء عدی
التقلید^۲ مفصل گفتہ ام اما بحمد اللہ تعالیٰ
ما را ہنوز احتیاط و درکار است و از اکفار ایں
اہل اکفار اجتناب و انکار کسب نیستہ ایضا
فیہا ولی غیرہا من تصانیفی و فتاواکی
واللہ الہادی آنہ مولائی و اللہ سبحنہ
تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجید ۱۱۱۱۱۱
د احکم۔

اور شرح تعاریف قسمتی میں "انہ المختار"
ذخیرہ، احکام، جواهر اخلاقی، فصول عمادی،
شرح دور غرر، شرح تعاریف بر جندی، شرح و بیانیہ
علامہ ابن الشیخ، نهر الخاق، حدیقه ندیه، فتاویٰ
ہندیہ اور رد المحتار و غیرہا کتب میں آنہ المختار
للفتویٰ بالقطع و الیقین فرمایا ہے تو مسلمانوں
کو کافر کہنے والے اس طاقت پر ان فتاویٰ کی روشنی میں
کفر و ارتداد کا حکم بلا شک و شبہ لازم آتا ہے
جیسا کہ اس فقیر (مصنف علیہ الرحمۃ) نے اپنے
رسالہ مبارکہ مستثنیٰ باسم تاریخی النہی الاکید
عن الصلوٰۃ و راء عدی التقلید^۲ میں مفصل
بحث ذکر کی ہے تاہم میں مجاہدہ تعالیٰ ابھی احتیاط
لازم اور ضروری ہے اور ان کافرین کے والوں کو
کافر کہنے سے اجتناب کریں گے جیسا کہ میں نے
اسی رسالہ اور دیگر تصانیف میں بیان کیا ہے۔
اللہ تعالیٰ ہدایت دینے والا اور وہی میرا مولیٰ ہے
واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (د ت)

مسئلہ از بہار شرایع عملہ شیخانہ متصل عید گاہ مرسلہ محمد حسین و محمد عین طالبان علم
۹ شوال ۱۳۱۶ھ

علامہ دین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ بزرگوں کی قبر پر جانے کے وقت دروازے کی چوکت
چومنا اور پھر باوجود تعظیم اس پر پیر رکھ کے اندر جانا کیسا ہے؟ بیٹھو تو جورو (بیان فرماؤ اجر پاؤت)

الجواب

اصل کئی یہ ہے کہ تعظیم ہر منتسب بارگاہ کبریٰ علی الخصوص مجربان حسد انجائے تعظیم حضرت

سلف جامع الرموز کتاب الحمد و فصل فی القذوف مکتبہ اسلامیہ کتب خانہ قاسم ایران ۵۳۵/م
لے رد المحتار باب التقریر دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۸۲/م

عزت بل وعلا ہے قال اللہ تعالیٰ :

ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه

وقال تعالیٰ :

ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ان من اجلال الله اكس امر ذی الشیبة المسلم وحامل القرأت غیر الغالی فیہ والجبانی عنہ واكرام ذی السلطان المقسط . رواه ابو داؤد عن ابی موسی الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن .

کیا ۔ ت

یعنی بڑے مسلمان اور عالم با عمل اور حاکم عادل کی تعظیم اللہ تعالیٰ کی تعظیم سے ہیں۔ (اسے ابو داؤد نے ابوموسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن روایت کیا ۔ ت)

اور علمائے کرام قدیم و جدیداً فقہاء و محدثاً نصریات فرماتے آئے کہ حرمة المسلم حیثاً و احوالاً سواء مسلمان زندہ و مردہ کی حرمت یکساں ہے ، ولہذا علماء نے وصیت فرمائی کہ قبر سے اتنا ہی قریب ہو جتنا زندگی دنیا میں صاحب قبر سے قریب ہو سکتا اس سے زیادہ آگے نہ جائے ۔ عالمگیری میں ہے :

فی التهذيب يستحب زيارة القبور وكيفية الزيارة كزيارة كرام ذلك الميت فحب حياتهم من القرب والبعد كذا فی خزائن الفتاویٰ

تہذیب میں ہے زیارت قبور مستحب ہے ، زیارت کی کیفیت یہ ہے کہ جتنا قرب و بعد میت کی زندگی میں اس کی زیارت کیسے ہوتا تھا بعد مرگ بھی اتنا ہی ہو ، خزائن الفتاویٰ میں یوں ہے :

سبح القرآن الکریم ۳۰/۲۲

سبح ۳۲/۲۲

سبح سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی تنزیل الناس منازلہم آفتاب عالم پریس لاہور ۳۰۹/۲
سبح فتاویٰ ہندیہ کتاب ذکر اہیۃ الباب السادس عشر فورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۰/۵

اور شک نہیں کہ تعظیم و توہین کا مدار عرف و عادت پر ہے۔ کما حقہ خاتمة المحققین سیدنا
 الوالد قدس سرہ فی اصول الرشاد لفتح مباحی الفساد (جیسا کہ خاتمة المحققین سیدنا الوالد قدس سرہ نے
 اصول الرشاد لفتح مباحی الفساد میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) تو جس کی تعظیم شرعاً مطلوب ہے وہاں
 جو برائیاں و طرق حسب عرف و عادت قوم کئے جاتے ہیں اسی مطلوب شرعی کی تحت میں داخل ہوں گے
 جب تک کسی خاص فعل سے نہ شرعی نہ ثابت ہو، جیسے سجدہ یا قبر کی طرف نماز کہ یہ شرعاً منوع ہیں، و
 لہذا امام محقق علی الاطلاق نے فتح القدر پر پھر علامہ سندھی نے باب میں اور ان کے سوا اور علمائے کرام
 نے زیارت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں فرمایا،
 کما کان ادخل فی الادب والاجلال کان جو کچھ تعظیم و اجلال میں زیادہ داخل ہو
 حسنایہ خوب ہے۔

ابن حجر مکی نے جوہر منظم میں فرمایا،
 تعظیم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 بجمیع انواع التعظیم التي ليس فيها مشاركة
 الله تعالى في الألوهية أمر مستحسن عند
 من نور الله ابصارهم۔
 تعظیم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم ان جمیع اقسام تعظیم کے
 ساتھ جس میں حضرت عزت سے الہمیت میں
 شریک کرنا لازم نہ آئے امر متحسن ہے ان سب
 کے نزدیک جن کی آنکھیں اللہ تعالیٰ نے روشن
 کی ہیں یعنی جنہیں نور ایمان بخشا ہے۔
 ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من
 نور۔
 اور جسے اللہ نور نہ دے اس کے لئے کہیں نور
 نہیں۔ (ت)

جب یہ اصل کلی معلوم ہو گئی حکم صریحاً منکشف ہو گیا آستانہ ہوسی پر یہ اعتراض کہ اول چو میں گے
 پھر پاؤں رک کر باتیں گے محض نادانی ہے کہ جو منکر و مسجد حرام شریف میں بھی یہی صورت ہے اور
 ضرورت ایک دوسرے کے مافی نہیں۔ شک متوسط میں ہے،

ثم يأتي المفرد و يأتي الباب و يقبل العتبة طواف كنز الاطرز رائے اور دروائے پر
 فتح القدر کتاب الحج مسائل مشقوقة المقصد الثالث مكتبة دورية رضویہ سیکرہ ۹۴/۲
 باب المناسک مع ارشاد الساری باب زیارة سائر المساجد فصل ولو توجرت الزیارة دار الکتاب العربیہ بیروت ۳۳
 لکھ الجوہر النظم الفصل الاول المكتبة القادرية جامعہ نظامیہ لاہور ص ۱۲
 لکھ المسترآن اکرم ۴۴/۴

عالمگیر میں ہے :

الانحناء للسلطان أو لغيره مكره لانه
يشبه فعل المجوس كذا في جواهر
الاخلاط، ويكره الانحناء عند التحيّة
وبه ورد النهي كذا في التمر تاشع
تجوز الخدمة لغير الله تعالى
بالقيام واخذ اليمين والانحناء
لا يجوز السجود الا لله تعالى كذا
في الفرائد انتهى قلت وكان محتمل هذا
على ما اذا السجود المكره فيكون تذبذباً
وهو يجهل منه الجواهر كما نصوا عليه
والله تعالى اعلم.

سلطان وغیرہ کے لئے جھکنا مکروہ ہے۔
یہ عمل مجوس کے لئے کے لئے ہے۔
میں ہے۔ اور سلام کے وقت جھکنا مکروہ ہے۔
اس پر بھی وارد ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے
غیر اللہ کی تعظیم کے لئے قیام، مصافحہ اور جھکنا
جائز ہے ہاں سجدہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی
کے لئے جائز نہیں ہے یوں غراب میں ہے کہ
میں کہتا ہوں اس قیام کا عمل وہ قیام ہے جو
دکوع کی حد تک نہ ہو کیونکہ یہ مکروہ تنزیہ ہے،
یہ کراہت جواز کو جامع ہے جیسا کہ فقہاء نے
اس پر نص فرمائی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مگر محل حائضت میں ہے کہ نفس النکاح مقصود اصلی غرض تعظیم ہو

کما هو مفاد قوله اينجنى له ، و فحوى
قولهم عند التحيّة ، ويعطيه المحصر
في قولهم به ورد النهي -
جیسا کہ سوال کے قول کیا اس کیلئے جھکے اور فقہاء
کے قول عند التحيّة سے مفاد اور ان کے قول یہ
ورد النهي نے اس کا محصر دیا ہے۔ (ت)

اور اگر مقصود کوئی اور فعل ہے اور اختیار خود مقصود نہیں بلکہ اس فعل کا محض وسیلہ و ذریعہ ہے
تو ہر گز حائضت نہیں دھواظہر من ان يظهر (یہ ظاہر سے اظہر ہے۔ ت) عالم دین
یا سلطان عادل کی خدمت کے لئے اس کا گھوڑا باندھنا یا کھول کر حاضر لانا یا بچھونا کرنا یا وضو کرنا یا دس
دھلا نا یا اس کا جوڑنا اٹھانا یا مجلس سے اٹھتے وقت اس کی جوتیاں سیدھی کرنا یہ سب افعال تعظیم و تکریم
ہی ہیں اور ان کے لئے جھکنا ضرور مگر یہ انحناء نہ منہ و عنق نہیں کہ مقصود ان افعال سے تعظیم ہے
نہ جھکنے سے یہاں تک کہ اگر بے جھکے یہ افعال ممکن ہوں جھکنا نہ ہوگا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کا بستر مبارک بچھانا، وضو کرنا، حضور جب مجلس میں تشریف رکھیں تعظیم اقدس اٹھا کر اپنے پاس

رحمۃ اللہ علیہ علیہ السلام نے رکھنا یہ دونوں چہان کی عزتیں مبارک معزز تھیں بارگاہ رسالت سے
حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سپرد تھیں۔ بخاری شریف میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ
سے ہے،

اولیٰ عندکم ابن ام عبد صاحب التعلین والوسادة والمطهرة
کیا تمہارے ہاں تعلین اور بستر، طہارت والے
ابن ام عبد (عبد اللہ بن مسعود) موجود نہیں (ت)
مرقاۃ میں ہے،

قال القاضي یزید بہ انه کان یخدم
الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ویلازمہ فی الحاکات کلھا فیما حبہ
فی المجالس ویأخذ نعلہ ویضعہا اذا
جلس وحين نهض ویكون معہ فی الخلوۃ
فیسوی مضجعه ویضع وسادۃ اذا
امراد ان یتامر ویبشی لہ طہویرا ویحمل
معه المطهرة اذا قام الی الموضوع
طہارت کا انتظام کرتے اور آپ کے ہمراہ لوٹا لے جاتے جب آپ قضا سے حاجت کیلئے باہر تشریف لیجاتے (ت)
اور سب سے اظہر و ازہر وہ حدیثیں ہیں جن میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے قدم مبارک چھنا دار و فقیر نے یہ حدیثیں اپنے فتاویٰ میں قید کر دی ہیں، از الجملہ حدیثیں وہ
عبد القیس کہ امام بخاری نے ادب المفرد اور ابوداؤد نے سنن میں حضرت زرارہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کی،

فجعلنا نبتا در فتنقبل ید رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ورجلہ
ہم ایک دوسرے سے بڑھ کر حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کے ہاتھ اور پاؤں چومتے تھے (ت)

ظاہر ہے کہ پاؤں چومنے کے لئے تو زمین تک جھکنا ہو گا مگر سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

السیح البخاری کتاب المناقب مناقب عمار و حذیفہ رضی اللہ عنہما قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۲۹/۱

کہ مرقات المفاتیح باب جامع المناقب الفصل الاول تحت حدیث ۶۲۰۰ مجتہد بیروت ۵۶۰/۱

۳ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب قبلة الرجل آفتاب عالم پریس لاہور ۳۵۳/۲

الادب المفرد باب تسبیل الرجل مطبع اثیریہ مکملہ مل

بائز رکھا کہ مقصود بوسہ قدیم سے تعظیم ہے نہ کہ نفیس انعام ، یہی بر نفیس ہے کہ علماء کرام نے تحیت و مجرا کے لئے زمین بوسی کو حرام بتایا کہ اس میں جھٹکنے ہی سے تعظیم کی جاتی ہے یہاں تک کہ زمین کو منہ لگا دیا۔ عالمگیر میں ہے ،

من سجد للسلطان علی وجه التیجۃ او قبل الارض بیعت ید یہ لایکفر و لکن یاثم لارتکابہ الکبیرۃ هو المختار کذا فی جواهر الاخلاطی ، وفی الجامع الصغیر تقبیل الارض بیعت یدی العظیم حرام وان الفاعل والراعی اثنی اثنی کذا فی التاج الخانیۃ ، و تقبیل الارض بیعت یدی العلماء والزهاد فعل الجہال والفاصل والراعی اثنان کذا فی الغرائب انتہی باختصار۔

جس نے سلطان کی سلامی کے لئے سجدہ کیا یا زمین کو بوسہ دیا کافر نہ ہوگا ، لیکن کبیرہ گناہ کے ارتکاب کی بنا پر گنہگار ضرور ہوگا پس یہی مختار ہے جیسا کہ جواہر الاخلاطی میں ہے ، اور جامع صغیر میں ہے عظیم (سلطان) کے سامنے زمین کو بوسہ دینا حرام ہے جبکہ یہ کام کرنے والا اور اس پر خوش ہونے والا گنہگار ہوگا یوں مانا رعایت میں ہے ، اور علماء اور زاہد لوگوں کے سامنے زمین کو بوسہ دینا جہالت ہے ، ایسا کرنے والے اور اس پر خوش ہونے والے سب گنہگار ہوں گے جیسا کہ غرائب میں انتہی باختصار ذکر کیا۔

اور علماء کبار نے نکیر و انکار زمین مدینہ طیبہ کو بوسہ دینے اور اس کی خاک پر منہ اور رخسار سے ملنے کی قسمیں کھاتے اور ممکن ہو تو وہاں آنکھوں اور سر سے چلنے کی تمنائیں فرماتے اور اسی کو واجب بلکہ پورے واجب سے بھی کم بتاتے ہیں کہ یہاں تعظیم بالانعام مقصود نہیں بلکہ براہ محبت بطور تبرک اسی زمین پاک کو بوسہ دینا اس کی خاک سے چہرہ نورانی کرنا ہی پر ہے تو پاؤں رکھنے سے اس عظمت والے مقام کو بچانا ، امام اجل قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کتاب الشفا فی تقریر حق المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں فرماتے ہیں ،

وجدیہ لمواطن اشتعلت تربتها علی جسد الشریف و موافقت سید المرسلین و متبواً بآثار النبیین و اول امرض من

یعنی لائق ہے اُن مواضع کو جن کی زمین جسم پاک سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر مشتمل ہے سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قیام گاہیں

جلد المصطفیٰ تراہا ان تعظم عرصاتہا
وتتسم نفعاتہا وتقبل ربوعہا و
جدراتہا

وعلى عهد ان ملأت محابری
من تلکم الجدرات والعصا
لاعفرن مصون شیبی بیتہا
من كثرة التقیل والرشقات
مختصراً۔

خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جائے قرار
اور پہلی وہ زمین جس کی مٹی نے جسم پاک مصطفیٰ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے بس کیا کہ اس کے میدانوں کی
تعظیم کی جائے اور اس کی مسکتی ہوئی خوشبو میں
سنگھسی جائیں اور منزلیں اور دیواریں چومی جائیں۔
اور مجبور عند ہے کہ اپنی آنکھوں کے گوشے اُن
دیواروں اور میدانوں سے بھروں گا، خدا کی قسم
میں اپنی سفید داڑھی کے گرد دھار سے بچائی جاتی
ہے اہ میدانوں میں کثرت بوسہ بازی سے ضرور خاک آلودہ کروں گا اح مختصراً۔

علامہ سندھی طبعہ امام ابن الہمام نے باب المناسک میں فرمایا،

اذا قدم بصرہ علی طيبة المطیبة والنجارھا
المعطیة دعا بخیر الدارین وصلى وسلم
علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
والاحسن ان ینزل عن راحلته بقربھا
ومیشی ہاکیا حافیا ان اطاق تواضعا للہ
ورسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وکما کان ادخل فی الادب والاجلال کان
حنابل لومشی ہناک علی احداقہ و
بذل المجهود من تذللہ وتواضعه
کان بعض الواجب بل لم یف بمعشار
عشرۃ۔

یعنی جب مدینہ طیبہ اور اس کے ٹھکے ہوئے درختوں
پر نظر پڑے انہوں جہان کی بھلائی مانگے اور
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صلوات
سلام عرض کرے اور بہتر یہ ہے کہ مدینہ طیبہ کے
قریب سواری سے اترے اور ہو سکے تو روٹا ہوا
برہنہ پا چلے اللہ اور اللہ کے رسول صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے واسطے تواضع کے لئے، اور جو کچھ ادب و
تعظیم میں زیادہ دخل رکھے خوب ہے بلکہ وہاں
آنکھوں کے بل چلے اور تذلل و فروتنی میں پوری
کوشش خرچ کر دے تو واجب کا ایک حصہ ہو
بلکہ سواں بھی ادا نہ ہوا۔

یا اللہ! صلوة وسلام اور برکت ہو آپ صلی اللہ

اللہم صل وسلم وبارک علیہ و

فلما نراسه وقف تحباً مرقداً
وانشد،

فی حالة البعد روحی كنت ارسلها
تقبل الارغب عنی ففی ناشیئ
وهذه نوبة الاشباح قد حضرت
قاصد یدیک لکی تحظى بها شفتی
فقیل ان الید الشریفة بدت له فقبلها
فهنئاً له ثم هنئاً له

علامہ احمد بن عمری فتح المتعال میں فرماتے ہیں جب امام اجل علامہ رقی الملک والذین ابوالحسن علی بسکی
ملک شام میں بعد وفات امام اجل ابو زکریا مدرس جلیلہ اشرفیہ میں دارالحدیث کے درس دینے پر
مقرر ہوئے، فرمایا،

ولف دارالحدیث لطیف معنی
لعلی ان اس بحر و جیہ
مکان متہ قدم النواوی
دارالحدیث میں ایک معنی لطیف ہے میں اس کے بستروں کی طرف میل کرتا اور تشرار
پکڑتا ہوں شاید میرا چہرہ تک جائے اس جگہ پر جہاں امام نووی کے قدم چھو گئے ہوں۔
خلاصہ امر یہ قرار پایا کہ اگر آستانہ بلند ہو کہ بے نیچے بوسہ دے سکے تو بلا شبہ اجازت ہے
اور اگر بستر غصہ نما زمین دوز ہو تو اگر ولی زندہ یا مزار سامنے ہے اس کے مجرے کی نیت سے بھٹک کر
بوسہ دیا تو ناجائز ہے اور اگر محض بنظر ترک و حب اپنے جی نفس انما سے تعظیم مقصود نہ ہو تو کچھ حرج
نہیں، لکن ایضاً التحقیق واللہ تعالیٰ ولی التوفیق (یوں تحقیق چاہئے اللہ تعالیٰ ہی
توفیق کا مالک ہے۔) پھر بھی عالم مقتدا اور اسی طرح پیرو اس شخص کو جس کے کچھ اتباع ہوں کہ اس
کے افعال کا اتباع کریں اسے مناسب ہے کہ اپنے خواص قبعین کے ساتھ نہ کرے مبادا وہ
فرق نیت پر آگاہ نہ ہوں اور اس کے فعل کو سند جان کر بے محل بجالائیں ایسی حالت میں صرف اس

قد رُکافی ہے کہ آستانہ کو ہاتھ لگا کر اپنی آنکھوں اور منہ پر پھیرے جس طرح عبد اللہ بن عمر وغیرہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم منبر انور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ کیا کرتے تھے۔ شفاء شریفین میں ہے،
 مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما منبر پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بیٹھنے کی جگہ پر اپنا ہاتھ رکھتے پھر اپنے چہرے پر ہاتھ کو رکھتے۔ ابن قسیط اور علی سے مروی ہے کہ صحابہ کرام جب مسجد نبوی میں داخل ہوتے تو قبر انور کے کناروں کو اپنے دائیں ہاتھ سے مس کرتے اور پھر قبلہ رُود ہو کر دُعا کرتے۔ (ت)

روی ابن عمر رضی اللہ عنہما علی مقعد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من المنبر ثم وضعها علی وجهه، وعن ابن قسیط والعتیق کان اصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا خلا المسجد حبسوا امانة المنبر التي علی القبر بيمينهم ثم استقبلوا القبلة يدعون یت

یہ دونوں حدیثیں امام ابن سعد نے کتاب الطبقات میں روایت کیں کما فی مناهل العصفاء فی تفسیر احادیث الشفاء (جیسا کہ مناهل العصفاء فی احادیث الشفاء میں ہے۔ ت) علامہ خفاجی نسیم الریاض میں فرماتے ہیں،

وهذا يدل على جوارح التبرك بالانبياء والصالحين وأثارهم وما يتعلق بهم ماله يؤد الى فتنة او فساد عقيدة و علی هذا يحمل ما روی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ من انه قطع الشجرة التي واقعت تحتها البیعة لئلا یقتلن بها الناس لقرب عهدهم

یہ واقعہ اس بات پر دال ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور صلحاء اور ان کے آثار اور متعلقات سے تبرک حاصل کرنا جائز ہے جبکہ فتنہ اور عقیدہ سے فساد کا احتمال نہ ہو اسی معنی پر محمول ہے جو عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ آپ نے بیعت رضوان والے درخت کو کاٹ دیا تاکہ نو مسلم لوگ

عہ کیا ہو فی تفسیر التسمیم وصوابہ عن عمر انہ

بالجاهلیۃ فلا منافاة بینہما ولا غبرۃ بمن
انکر مثله من جہلۃ عصرنا و فی معنی
الشد واسہ

امر علی الدیاد دیاد لیسلی
اقبل ذالجدار و ذالجداسرا
وصاحب الدیار شغفن قلبہ
ولکن حب من سکب الدیاسرا
واللہ تعالی اعلم

اس درخت کی وجہ سے قند میں مبتلا نہ ہو جائیں
قوتیرک کے جواز اور درخت کٹوانے میں منافات
نہیں ہے اور ہمارے زمانے کے جاہلوں کا جو
ایسے امور کا انکار کرتے ہیں کوئی اعتبار نہیں اہل
کفار کے متعلق شعر کہتے ہیں :

میں خاص دیار پر جو لیلی کا دیار ہے گزرتا ہوں ،
میں اس دیوار اور اس دیوار کو بوسہ دیتا ہوں ،
دیار واسلے میر سے دل میں مگر کرچے ہیں لیکیں دیار
میں رہنے والوں سے محبت ہے ۔
واللہ تعالی اعلم

رسالہ

أبرالمقال فی استحسان قبلة الاجلال
ختم شد

مسئلہ ۱۳۸ مسئلہ محمد صدیق بیگ صاحب مراد آباد از بریل
کافر کو سلام کرنا چاہتے یا نہیں؟

الجواب

حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب واللہ یرجم الیہ ما ب (اور اللہ تعالیٰ ٹھیک بات کو سب سے زیادہ جانتا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی ہر چیز کا مرجع اور ٹھکانا ہے۔ ت)

مسئلہ ۱۳۹ از نجیب آباد ضلع بجنور مسئلہ جناب احمد حسین خاں صاحب، ذی الحجہ ۱۳۲۹ھ
سلام کے متعلق جملہ مسائل کیا ہیں؟

الجواب

سلام کے متعلق بہت مسائل ہیں جو خاص بات دریافت کرنی ہو چکے، غالباً آپ کی مراد یہ ہوگی کہ کس کس سلام کرنا منع ہے، ہاں بد مذہب کس سلام کرنا عداوت یا فاسق کو سلام کرنا ناجائز ہے، جو برہنہ ہو یا استیحا کرنا ہو یا سلام نہ کرے، جو کھانا کھا رہا ہو، جو اذان یا تلاوت یا کسی ذکر میں مشغول ہو اسے سلام نہ کرے، کافر یا جتہ یا فاسق کو سلام کرنے کی صحیح ضرورت پیش آئے تو لفظ سلام نہ کہے بلکہ یا تھا اٹھانے یا اور کوئی لفظ کہ نہ سلام ہو نہ تعظیم کہنے پر قناعت کرے، یا مجبور ہو تو آداب کے لیسنی آ میرے پاؤں داب، یا آداب شریعت کہ تولے اپنے فسق سے ترک کر دے ہیں بجا لا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۴۰ از گورکھ پور محلہ پانڈی کا احاطہ مسئلہ حافظ رسول بخش صاحب ۲۱ فروردی ۱۳۳۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شریعت متین اس مسئلہ میں کہ کوئی شخص طالب یا مرید یا عام مسلمان فرما ارادت و جوش محبت سے بنا بر حصول برکت تعظیماً مکر یا کسی بزرگ عالم یا صوفی کے ہاتھ اور پاؤں کو بوسہ دے آنکھوں سے لگائے تو آیا یہ جائز ہے یا ناجائز؟ سلف سے یہ طریقہ

باری و ساری رہا اور نمود کجا گیا ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الجواب

اولیاء و علماء و معظان دین کے ہاتھ پاؤں چومنا مستحب بلکہ مستحب ہے۔ صحابہ کرام بلکہ خود زمانہ رسالت سے رائج ہے جس پر بکثرت حدیثیں ہم نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۳۸ از سرنیاں ضلع بریلی مرسلہ امیر علی صاحب قادری ۴ رجب ۱۳۲۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں؟

- (۱) قرآن شریف پڑھنے کے وقت سلام کرنا یا لینا کیسا ہے؟
- (۲) کن شخصوں کی تعظیم کے لئے تلاوت قرآن مجید کی موقوف کر سکتا ہے؟ بینوا توجروا۔

الجواب

- (۱) قرآن شریف پڑھنے والے پر سلام کرنا ناجائز ہے اور اسے اختیار ہے کہ جواب دے دے، اور قرآن پڑھنے والے کو دوسرے پر سلام کرنے کی اجازت ہے جبکہ وہ معظم دینی ہو یا اسے سلام کرنے میں اندیشہ مضرت ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم
- (۲) قرآن شریف پڑھنے میں کسی کی تعظیم کو قیام جائز نہیں مگر باپ یا علم دین کا استاد یا پیر و مرشد یا عالم دین یا بادشاہ اسلام یا مجبوری اس کے لئے کہ اگر قیام نہ کرے تو اس سے ضرر پہنچنے کا ظنی غالب ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۹ مسرور محمود حسن صاحب از بمبئی پوسٹ باقی کھلا ۲۰ صفر ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مسجد کے اندر نماز سے تمام خارج ہونے کے بعد مصافحہ کے سوا پاؤں پڑنا جائز ہے یا نہیں؟ بحوالہ کتب معتبرہ والہ مع ثبت دو تین علماء و فہرہ رقم فہرہ مائیں۔ بینوا توجروا۔

الجواب

پاؤں پڑنا بایں معنی کہ پاؤں پر سر رکھنا منوع ہے اور پاؤں کو بوسہ دینا اگر کسی معظم دینی کی تعظیم دینے کے لئے ہو تو جائز بلکہ سنت ہے احادیث کثیرہ اس پر ناظر ہیں کما بیتنا ہا فی فتاویٰ ہما (جیسا کہ ہم نے ان سب مسائل کو اپنے فتاویٰ میں بیان فرمایا ہے۔ ت) اور اگر کسی مالدار کی و نیوی تعظیم کیلئے ہو تو مطلقاً ناجائز ہے۔

فی المنقط والہندیۃ والدار وغیرہا فتاویٰ ملقط، فتاویٰ عالمگیری، دور مختار اور

التواضع لغیر اللہ تعالیٰ حرام ہے

ان کے علاوہ باقی کتب فقہ میں بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کی تواضع کرنا حرام ہے۔ (ت)

مگر جبکہ صحیح مجبوری شرعی ہو کہ اُس کے ترک میں ضرر پہننے کا صحیح اندیشہ ہو تو اپنے بچاؤ کے لئے اجازت ہوگی فای الضرورات تبیح المحظورات (انسانی ضرورتیں ممنوع کاموں کو مباح کر دیتی ہیں۔ ت) مگر قلب میں اُس کی کراہت رکھنا لازم ہے فای لو یستطعم فبقلبه و ذلک اضعف الایمان (اگر کسی گناہ کے کام کو ہاتھ سے نہ روک سکے تو دل سے اُسے برا کہے، اور یہ ایمان کا سب سے کمزور درجہ ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۵۔ مسئلہ افتخار الزاہدین صاحب از بہجتی عقب مارکیٹ پولیس کمشنر صاحب، آفس
الربیع الاول ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و فضلاء متین اس مسئلہ میں کہ زید اور عمرو جو کہ آپس میں عزیز داری رکھتے ہیں اتفاقاً زید ایک راستہ عمرو دوسرے راستہ سے جا رہے تھے ایک جا پر دونوں مسابہوں کی ملاقات ہوگئی زید نے بدین عمرو فوراً السلام علیکم کہا بجا اب اس کے کہ عمرو وعلیکم السلام کہے جواب دیا کہ تم بہت بخوشے آدمی ہو تمہارا سلام لینا درست نہیں جواب سلام علیکم نہیں دیا یعنی وعلیکم السلام نہیں کہا۔ کیا عمرو اللہ پاک اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برحق کے نزدیک گنہگار رہا یا نہیں؟ اگر ہوا تو کیا صدقہ یا کیا معذرت خدا اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے چاہئے کہ اُس کا دفیہ ہو جائے؟ بیتوا تو جبروا۔

الجواب

زید اگر شرعاً ان الفاظ اور اس طریقہ عمل کا مستحق نہ تھا جو عمرو نے کہے اور برتا تو عمرو ضرور گنہگار اور حق اللہ وحق العبد دونوں میں گرفتار ہوا، حق اللہ تو یہ کہ اُس کے حکم کا طاعت کیا، اس کا ارشاد ہے:

اذا حیثیتکم بتحیۃ فحیتوا باحسن منها (لوگو! جب تمہیں سلام کیا جائے تو اس سے بہتر جواب دیا کرو یا وہی الفاظ لوٹا دیا کرو۔ دت)

اور دوسرا اس سے اشد، حتیٰ اللہ یہ کہ شریعت مطہرہ پر اقرار کیا کہ تیرا اسلام دینا درست نہیں، اور تھی العبد یہ کہ بلاوجہ شرعی ذبیحہ نے مسلم کو ایذا دی، اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من اذی مسلماً فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر
عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔

اُس پر فرض ہے کہ اپنی ان حرکاتِ شنیعہ سے رب العزۃ کے حضور توبہ کرے اور زید سے اپنے قصور کی معافی چاہے، اور اگر واقع میں زید اس کا مستحق تھا شلاد یا بی یا رافضی یا غیر مقلد یا قادیانی یا نجری یا چکڑا دی تو عمرو پر کچھ الزام نہیں اُس نے بہت اچھا کیا اور ایسا ہی چاہئے۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خدمت میں کسی نے ایک شخص کا سلام پہنچایا، فرمایا،

لا تقراء معی السلام فانی سمعت انسہ
احديث به

فاذا كان هذا في مجتمع فكيف بالكفار
كالاولئك المفجار عجل الله بهم
النار، والعياذ بالله العزيز الغفار۔ واللہ
تعالیٰ اعلم۔

سب سے زیادہ غالب اور بہت بڑے بچنے والے کی پناہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از بنارس محکمہ کچی باغ مسئلہ مولوی خلیل الرحمن ۱۵ ربیع الاول شریعت ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متبعی اس مسئلہ میں کہ بوسہ دینا قبر اولیاء کرام اور طواف کرنا گرد قبر کے اور سجدہ کرنا تعلیماتِ از روئے شرح شریف موافق مذہبِ حنفی جائز ہے یا نہیں؟ بیٹنوا بالکتاب وتوجروا یوم الحساب (کتاب کے حوالے سے بیان فرمادو اور روزِ حساب (روزِ قیامت) اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

ملک کنز العمال بحوالہ طب عن انس رضی اللہ عنہ حدیث ۳۴۰۳ مؤستہ الرسالہ بیروت ۱۰/۱۶
المجم الاوسط حدیث ۳۶۳۲ مکتبۃ المعارف ریاض
۳۴۳/۴ ملکہ جامع الترمذی ابواب القدر باب ما جاز فی الرضا بالعضاء امین کمپنی دہلی ۳۸/۴

الجواب

بہا شہید غیر کعبہ منکر کا طواف تعظیمی ناجائز ہے اور غیر خدا کو سجدہ بیماری شریعت میں حرام ہے اور بوسۂ قبر میں علماء کو اختلاف ہے اور احوط منع ہے خصوصاً مزارات طیبہ اولیاء کرام کہ ہمارے علماء نے تصریح فرمائی کہ کم از کم چار ہاتھ کے غاصلے سے کھڑا ہو بھی ادب ہے پھر تقبیل کیونکر مقصود ہے یہ وہ ہے جس کا فتویٰ خواہم کو دیا جاتا ہے اور تحقیق کا مقام دوسرا ہے ،

کل مقام مقال وکل مقالہ مجال وکل مجال رجال
بجال وکل مجال مال نسأل الله حسن حاله وعندنا علم
بحقیقۃ حلال حال - والله تعالیٰ اعلم -
ہر جگہ کے لئے ایک مناسب گفتگو ہے ، اور
ہر گفتگو کے لئے کچھ خاص مرد ہیں ۔ اور ہر مرد
کے لئے کچھ کئے کی گنجائش ہے ، اور ہر گنجائش
کے لئے ایک انجام ہے لہذا ہم اللہ تعالیٰ سے اچھا انجام چاہتے ہیں کیونکہ اُسی کے پاس ہر حال کا
حقیقی علم ہے ۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۵۲ از بنارس محلہ چتر گندا مرسلہ مولوی محمد حیدر حمید صاحب پانی پتی ، ۱۰ ربیع الاول ۱۳۲۲ھ
ہمارے شفی حنفی علماء کفریم اللہ تعالیٰ والبقا ہم الی یوم الجزاء (اللہ تعالیٰ انہیں زیادہ کرے
اور روز قیامت تک انہیں باقی رکھے ۔ ت) اس میں کیا فرماتے ہیں کہ زید سے حالہ نے سوال کیا کہ کسی قبول
بارگاہ رب العزۃ بل بلالہ کی قبر شریف کے طواف کو بعض علماء حرام بلکہ شرک کہتے ہیں اور بعض جب تہ
فرماتے ہیں ، پس ان میں صحیح قول کس کا ہے ، زید نے جواب دیا کہ اس زمانہ میں جو لوگ اپنے کو حنفی کہتے
ہیں ان میں تین فرسے ہیں ،

(۱) اسحاقیہ ، شاہ اسحاقی کا پیرو ۔

(۲) اسمعیلیہ ، مولوی اسمعیل دہلوی کا قبیح ۔

(۳) شفی حنفی ، حضرت مولانا فضل رسول بدایونی علیہ الرحمۃ اور حضرت مولانا احمد رضا خاں صاحب
بریلوی دام ظلہ کا مطیع ۔

پس (۱) اور (۲) کے نزدیک بالہ اتفاق غیر کعبہ شریف کا طواف مثل سجدہ تہتہ کے ہے دیکھیں
اس کے حکم میں دونوں میں اختلاف ہے پہلے فرقہ کے نزدیک حرام ہے اور دوسرے کے نزدیک شرک ۔
چنانچہ ماتہ مسائلی اور مسائل اربعین اور تقویۃ ایمان دیکھنے والے پر یہ بات ظاہر ہے ، حالانکہ بغیر دلیل
قطعی کے یہ حرام اور شرک کہنا خود انہیں کے گھر میں آگ دکھانا ہے کہ اُن کے بزرگوار شاہ ولی اللہ کو
ترکب حرام اور مشرک بنانا ہے کہ انھوں نے اپنی کتاب انتباہ میں اس کے کرنے کا حکم کیا اور (۳) فرقہ

اتفاقاً

وقوف عرفات کی نیت اور سرسنگا زہر بالاتفاق
بغیر کراہت جائز ہے۔ (ت)

لے جس کا حاصل عمارت شامی نے:

ان العکروا هو الخروج مع الوقوف و
كشف السبب موجب الاستعداد
اما مجرود الاجتماع فيه على طاعة
بدون ذلك فلا يكره
مکرہ یہ ہے کہ وقوف اہل عرفات کے ساتھ تشہیر
اور بغیر کسی وجہ سرسنگا کر کے نکلے جیسے استسقاء یعنی
بارش کی دعا مانگتے وقت سر پر ہنہ ہوتے ہیں، یا کچھ
نہ ہو بلکہ صرف طاعت و فرمانبرداری کے لئے
اجتماع ہو تو مکرہ نہیں۔ (ت)

قرایا، معلوم ہوتا ہے کہ تعریف کی دو صورتیں ہیں،

(۱) وہ جو کہ اہل عرفہ کی نیت اور صورت اعنی وقوف اور کشف رؤس کے ساتھ ہو۔
(۲) وہ جو کہ ایسی نہ ہو بلکہ کسی اور ہی غرض مثل اس روز کے شرف اور وعظ کے سماع کیلئے
اور بغیر وقوف اور کشف رؤس کے ہو۔
اور پہلی بقول صحیح مکرہ تحریری اور دوسری بالاتفاق بلا کراہت جائز۔ پس طواف کی بھی دو
طورتیں ہوں گی،

(۱) وہ جو کہ طافعی بیت اللہ عزوجل کی نیت اور صورت کے ساتھ ہو۔
(۲) وہ جو کہ ایسی نہ ہو بلکہ اور صورت اور کسی اور ہی غرض مثلاً محض اخاضہ کیلئے جیسے علی مافی صحیح البخاری
مفسر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نوما کے ڈھیر کا طواف فرمایا
یا محض استغاضہ کے لئے جیسے کسی ولی کے مزار شریف کا طواف یا محض کسی اور ایسی ہی غرض سے ہو
جیسے علی مافی الشفار لغرضی میاض علیہ الرحمہ کا حلاق کے سر مبارک کو ملنے کرنے کے وقت کسی مومن
مبارک کے زمین پر گرنے نہ دینے کی غرض سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا طواف کرنا۔

بکہ در مختار کتاب الصلوۃ باب العیدین مطبع مجتہدانی دہلی ۱۱۶/۱

بکہ رد المحتار دار اچا مال تراث العربی بیروت ۵۶۲/۱

بکہ صحیح البخاری کتاب المغازی باب قولہ تعالیٰ اذ حمت طاعتکم قیدی کتب غار کراچی ۵۸۰/۲

بکہ الشفار بتعریف حقوق المصطفیٰ فصل عادات الصلوات فی تعلیل علیہ وسلم المطبعة الشریکة القاہرہ ۲۳/۲

اور یہ ظاہر ہے کہ بعض اعمال کی صورت ایک ہوتی ہے لیکن نیت کے اختلاف سے حکم مختلف ہو جاتا ہے جیسے سجدہ تحیت اور سجدہ عبادت کہ صورت دونوں کی ایک ہے مگر حکم مختلف کہ پہلا حرام و موجب فسق اور دوسرا شرک۔ پس پہلی صورت قوم شیعہ کے نزدیک بھی بافتفاق ناجائز ہے اور صاحب بحر اور نمر وغیرہ کا عدم جواز کا قول اسی صورت پر محمول ہے اور دوسری صورت میں اختلاف ہے بعض نے حسن فرماتے ہیں اور بعض مستحسن کہتے ہیں۔ غرض بدایونی علیہ الرحمۃ بوارق محمدیہ ہی میں فرماتے ہیں:

و کہ است ایس اشیا مختلف فیہ بین الفقہاء و یحرم
 اور باعث تکیر و نفری بر تکلیفیں ہم نمی تواند شد جہ جائے
 تکفیر اگر کہ بسیار سے اذا کا بر تصریح بخوان آن کردہ اند
 گو نزد جماعتی رجحان بجانب عدم استسما است
 و فقیر ہم ہمیں مسلک سالک است اور
 جائز ہونے کی تصریح کی ہے گو ایک گروہ کا عدم استسما کی طرف رجحان اور میلان ہے۔ اور یہ فقیر
 بھی اسی مسلک کے مطابق گامزن ہے (ت)

محرر مائت قرین قول باستسما کی صحت کی مقتضی ہے کہ لایخفی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت) اور علاوہ اس کے یہ ہے کہ محبت اور عظمت کی بھری ہوئی آنکھیں وہ دیکھا کرتی ہیں جو ان سے خالی آنکھیں نہیں دیکھتیں اور اُن آنکھوں والوں کے واسطے وہ جائز ہوتا ہے جو ان آنکھوں والوں کے واسطے نہیں ہوتا کیا اس کو نہیں دیکھا جاتا کہ علی مافی الشفا حضرت امام ماکرم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس حضور کا اسم شریف لیا جاتا تو اُن کے چہرہ کارنگ متغیر ہو جاتا اور آپ جھک جاتے، آپ کے جلساً کو یہ بات ناگوار گزرتی، ایک روز عرض کیا کہ یہ آپ کیا کرتے ہیں، فرمایا:

لو ما ایت ما ایت لسا انکرم علی ماترون یح
 اگر تم لوگ وہ کچھ دیکھتے جو میں دیکھتا ہوں تو پھر
 تم اس کارروائی پر انکار نہ کرتے جو تم مجھ سے دیکھتے ہو

اور حضرت ابو محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پیشانی پر کچھ بال تھے اتنے بڑے بڑے کہ جب وہ
 ان کو بیٹھ کر کھول دیتے تھے تو زمین تک پہنچ جاتے تھے، اُن سے کہا گیا، ان کو منہ اکیوں نہیں دیتے،

فرمایا،

25
25

لم آلف بالذی احلفها وقد سها
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
میں وہ نہیں ہوں جو ان باتوں کو حلف ڈالوں کہ جو کہ
تعالیٰ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے مبارک
ہاتھ لگے ہیں۔ (ت)

حالانکہ انہی اور قرآن کا حکم اہل علم پر ظاہر ہے اور حضرت کالس بن ربیعہ کی صورت سرکار دو عالم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی صورت کے مشابہ تھی پس حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خبر ہوئی آپ نے ان کو بلایا
پس جب وہ ان کے گھر میں داخل ہوئے تو حضرت امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے تخت سے اتر کر ان
سے ملاقات کی اور دونوں آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا اور ایک گاؤں مرغاب نام ان کو دیا یہ سب
حضرت کی صورت مبارک کے مشابہ ہونے کی وجہ سے کیا ہے

بادب با عظمت انسان دیگرانہ
(بادب غلط و شرف والے انسان اور ہیں، اور بے ادب خشک مغز رکھنے والے
(انسان) اور ہیں۔ ت)

پس زہر کا یہ جواب صحیح ہے یا نہیں؟ بینوا اتوجروا (بیوان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)
الجواب

اقول وبالله التوفیق وبہ الوصول الی ذی المتحقیق (میں کہتا ہوں اور اللہ ہی کی طرف سے
توفیق ہے اور اسی سے تحقیق کی بلندیوں تک پہنچا۔ ت) طواف کعبۃ و عرفہ و مشرفا پھر سے کرنے کو کہتے ہیں
عام ازیں کہ دو چیزوں کے درمیان آمد و رفت ہو جس میں ایک پھر سے کے بعد و فتی متعار ہوں گے یا ایک
ہی چیز کے گرد جس میں دائرہ کی طرح مبداء و منتہی ایک ہو گا، دونوں صورتوں کو کعبۃ و عرفہ عرب نے طواف
کہا اور دونوں کو شرف مسلمانوں نے طواف مانا، صورت اولی صفا و مروہ کے درمیان سہی،

قال الله تعالى فلا جناح حلیہ ان یطوف
بہما
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، اس شخص پر کوئی جناہ
نہیں جو صفا و مروہ کے درمیان چکر لگائے۔ (ت)
اور صورت ثانیہ کو بہ معتکر کے گرد پھرنا،

لہ کتاب الشفار بتعرف حق المصلیٰ فصل میں اعطاء توفیق و برہ صلی علیہ وسلم المطبوعہ المشرکہ اصحابہ
لہ القرآن الحکیم ۱۵۸/۲

قَالَ تَعَالَى وَيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ۖ
 اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، لوگوں کو چاہئے کہ
 اس کے قدیم (آزاد) گھر کا طواف کریں۔ (ت)

حقیقت طواف اس قدر ہے، نیت و غایت کا اختلاف حقیقت کی تغیر نہیں کرتا کہ نیت غایت
 رکھنے نہیں، آخر نہ دیکھا کہ اگر کرام نے نیت کو شرط نماز قرار دیا نہ کہ رکب نماز، اور غایت کا فرض تو
 غایت ظہور میں ہے، غرض پھیل کرنا جہاں اور جس طرح اور جس نیت اور جس غرض سے جو طواف ہی ہے
 پھر فعل اختیاری کو تصور ہو جوتا و تصدیق بقائدہ آتا ہے چاہے نہیں مگر فعل کہی غایت اصلیت تک آپ تودی
 ہوتا ہے کسی دوسرے فعل تودی الی النایۃ کا وسیلہ۔ اول کو مقصود لذاتہ کہتے ہیں جیسے نماز، اور دوم
 کو وسیلہ مقصود لغیرہ جیسے وضو۔ طواف میں یہ دونوں صورتیں ہیں مثلاً گلگشت یعنی تفریح نفس و شہ رواج
 طیبہ و چستی بدن و ختم ہوا کے لئے چمن کی روشوں میں ٹہلنا پھرنا خواہ وہ غلط یا مستقیم پر ہوں یا مثلاً
 کسی عرض کے گرد مستدیر۔ یہاں طواف مقصود لذاتہ ہے یا مثلاً کسی شے کی تقسیم کو حلقہ یا صغول پر
 دورہ کرنا کہ یہاں مقصود لغیرہ ہے، پھر طواف کی غایت مقصود تعظیم ہی میں منحصر نہیں بلکہ اس کے غیر
 کے لئے بھی ہوتا ہے جیسے اشلہ مذکورہ بلکہ توہین بلکہ تعذیب کے لئے جیسے ڈرل کہ یہاں آمد و شد کہ طواف
 ہے مقصود لذاتہ ہے اور تار سے قیم، حیم سے نار کی طرف کفار کے پھیرے کہ یہ طواف مقصود لغیرہ ہے
 اور دونوں تعذیب کے لئے ہیں۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ
 اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا وہ دو زخمی اسکے
 یعنی آگ اور گرم اور اُبلتے ہوئے پانی کے مابین
 پکرنگا میں گئے۔ (ت)

وجہ طواف چار قسم ہے :

قسم اول : نہ طواف مقصود لذاتہ ہو نہ اس سے غرض و غایت نفس تعظیم بلکہ طواف کسی اور فعل کا
 وسیلہ ہو اور اس فعل سے کوئی اور عبادت مقصود جیسے سائوں کا دروازوں پر گشت، صحت کرام
 رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہمیشہ کا شائد نبوت کا ایسا طواف فرمایا کرتے۔ ابو داؤد و ابن ماجہ و دارمی و یاس بن
 عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

لَقَدْ طَافَ بِأَلِ مُحَمَّدٍ نِسَاءً كَثِيرًا يَشْكُونَ
الزَّوْجَ لَيْسَ أَوْ لَفَاكَ بَخِيَارَ كَهْلَةٍ
آج کی رات بہت سی عورتوں نے ہماری بڑگاہ اقدس
کا طواف کیا کہ اپنے شوہروں کی شکایت کرتی تھیں
وہ تم میں کے بہتر لوگ نہیں جو عورتوں کو ایذا دیتے ہیں۔
اور صحیح حدیث میں بتی کے نسبت فرمایا،

انہا من الطوافین علیکم والطوافات لیک
بیشک وہ ان نروادہ میں سے ہے جو بکثرت تم پر
طواف کرنے والے ہیں۔

قسم دوم : طواف مقصود لذاتہ ہو اور غایت غیر تعظیم، صحیح بخاری شریف میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے ہے میرے والد عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بہت قرض اور چھوڑے ہوئے چھوڑ کر شہید ہوئے
میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کی حضور کو معلوم ہے کہ میرے
باپ احمد میں شہید ہوئے اور بہت قرض چھوڑ گئے ہیں میں چاہتا ہوں کہ حضور قدم رنجہ فرمائیں کہ قرضخواہ
حضور کو دیکھیں یعنی شاید حضور کے خیال سے اپنے مطالبہ میں کمی کر دیں۔ ارشاد فرمایا، جاؤ ہر قسم کے
چھوڑ دلوں کے انک انک ڈھیر لگاؤ۔ پھر تشریف فرما ہوئے، قرض خواہوں نے حضور کو دیکھا بھجے
نہایت سخت قہار سے کہنے لگے کہ اس سے پہلے ایسا بھی نہ کیا تھا یعنی ان کے خیال کے برعکس ہوا، حضور کے
تشریف لے جانے سے قرضخواہ اپنا پلہ بیماری سمجھے کہ حضور ضرور ہمارا پورا حق دلا دینگے جب حضور رحمت عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ حال ملاحظہ فرمایا فطاف حول اعظمہا بیدرا ثلاث مرات ثم
جلس علیہ حضور نے ان میں سب میں بڑے ڈھیر کے گرد تین بار طواف فرمایا اور اس پر تشریف
رکھی پھر ناپ ناپ کر انھیں دینا شروع فرمایا حتیٰ ادی اللہ عن والدی اہانتہ وسلم اللہ البیادر
حکماً یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے میرے باپ کا سب قرض ادا کر دیا اور سب ڈھیر سلامت بچ رہے۔
اسی قسم میں ہے جس کا ذکر دھڑ گشت کرنا و ہذا جس کو عرب میں طائف کہتے ہیں۔ مفردات راجحہ
میں ہے،

لے سنن ابی داؤد کتاب النکاح باب فی ضرب النساء آفتاب عالم پریس لاہور ۲۹۲/۱
سنن ابن ماجہ باب القسمة بین النساء ایک ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۴۲
لے جامع الترمذی کتاب الطہارة باب ما جاء فی سورہ البقرة امین کمپنی دہلی ۱۳/۱
لے صحیح البخاری کتاب المغازی باب قولہ تعالیٰ اذا حمت طائفان منکم الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۸۰/۲

منہ الطائف لمن یدور حول البیوت
حافظاً

اس سے (یعنی لفظ طواف سے) لفظ طائف

ماخوذ ہے اور طائف وہ ہے جو لوگوں کے

گھڑوں کے آس پاس برائے حفاظت چکر لگاتا ہے۔

امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے زمانہ خلافت میں مدینہ کا طواف فرمایا کرتے،
ابن عساکر تاریخ میں اسلم مولیٰ امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں،

ان عصر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ طواف لیلة فاذا هو بامرأة فی جوف دارها وحولها
حبیبان یبکون، الحدیث۔ یعنی امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک رات مدینہ طیبہ کا
طواف کر رہے تھے دیکھا کہ ایک بی بی اپنے گھر میں بیٹھی ہیں اور ان کے بچے ان کے گرد دور رہے ہیں
اور چولہے پر ایک دیگی چڑھی ہے، امیر المومنین قریب گئے اور فرمایا اے اللہ کی لونڈی! یہ بچے کیوں رو
رہے ہیں؟ انھوں نے عرض کی دیر بھوکے رہتے ہیں۔ فرمایا، تو اس دیگی میں کیا ہے؟ کہا، میں نے ان کے
بہلانے کو پانی بھر کر چڑھادی ہے کہ وہ بھگیں اس میں کچھ پک رہا ہے اور انتظار میں سو جائیں۔ امیر المومنین
فوراً واپس آئے اور ایک بڑی جوری میں آٹا اور گھی اور چربی اور تھوہار سے اور کپڑے اور روپے منہ تک
بھرے پھر اپنے غلام اسلم سے فرمایا یہ میری بیٹی پر لا دو۔ اسلم کہتے ہیں میں نے عرض کی ایا امیر المومنین!
میں اٹھا کھلے چلوں گا۔ فرمایا، اے اسلم! بلکہ میں اٹھاؤں گا کہ اس کا سوال تو آخرت میں مجھ سے ہونا
استہاجر اپنی پشت مبارک پر اٹھا کر ان بی بی کے گھر تک لے گئے پھر دیگی میں آٹا اور چربی اور تھوہار سے چڑھا کر
اپنے دست مبارک سے پکاتے رہے پھر پکا کر انھیں کھلایا کہ سب کا پیٹ بھر گیا، پھر باہر صحن میں نکل کر
ان بچوں کے سامنے ایسے بیٹھے جیسے جاذب بیٹھا ہے اور میں بیت کے سبب بات نہ کر سکا۔ امیر المومنین
یوں ہی بیٹھے رہے یہاں تک کہ بچے اس نئی نشست کو دیکھ کر امیر المومنین کے ساتھ کھیلنے اور ہنسنے لگے۔
اب امیر المومنین واپس تشریف لائے اور فرمایا، اسلم! تم نے جانا کہ میں ان کے ساتھیوں کیوں بیٹھا۔
میں نے عرض کی، نہ۔ فرمایا، میں نے انھیں روتے دیکھا تھا تو مجھے پسند نہ آیا کہ میں انھیں چھوڑ کر چلا جاؤں
جب تک انھیں ہسانہ لوں جب وہ ہنس لے تو میرا دل شاد ہوا۔ واخرجہ ایضا الدینوری فی

المجالسة واحمد بن ابراهيم بن شاذان البزاز فی مشیختہ (نزد دینوری نے المجالستہ میں اور

لہ المفردات فی غرائب القرآن باب الطامع للاداء کارخان تجارت کتب کراچی ص ۳۱۴

لکھنؤ العمال برمز کرا ابن عساکر و بحوالہ الدینوری ابن شاذان حدیث ۳۵۹، ۸ مؤتمر الرسائل ۲۰۲-۶۸

الریاض النضرۃ فی مناقب العشرۃ ذکر شفقتہ علی عترتہ رضی اللہ عنہ چشتی کتب خانہ فیصل آباد ۳۸۵/۴

امجد بن ابراہیم بن ساذی البزار نے مستحکم میں اس کی تخریج فرمائی۔ (ت) امام محب الدین طبری ریاض النضرہ پھر شاہ ولی اللہ از الہ النقا میں مناقب امیر المؤمنین عسمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں لکھتے ہیں، اللہ کان یطوف لیلة فب المدینة فسمع امرأة تقول یعنی امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک رات مدینہ طیبہ میں طواف کر رہے تھے کہ ایک بی بی کو یوں کہتے سنا فذکر الحدیث (پھر پوری حدیث ذکر فرمائی۔ ت)

قسم سوم، طواف وسیلہ مقصود ہو اور فرض و غایت تعظیم جیسے ذکر پا کر غلاموں کا اپنے مخدوم و آقا پر طواف اس کے کام خدمت کو اس کے گرد پھرنا،

قال اللہ تعالیٰ طوافون علیکم بعضکم بعضی بعض یم (اللہ تعالیٰ نے فرمایا) تمہارے ذکر غلام تمہارے گرد بکثرت طواف کرنا اے میں تمیں وقت ترک حجاب کے سوا ہر وقت اذن لینے میں انہیں مرج ہو گا۔

اور اہل جنت کے حق میں فرماتا ہے،

یطوف علیہم ولدان مخلصون یم ہمیشہ رہنے والے (لڑکے ان کے گرد طواف کریں گے۔

اور فرماتا ہے،

یطاف علیہم بکاس من معین یم اُن پر طواف کیا جائے گا پیالوں میں مہ پانی لے کر جو آنکھوں کے سامنے بہتا ہے۔

اور فرماتا ہے،

یطاف علیہم بانیة من فضة و اکواب یم چاندی کے برتن اور گوزے لے کر اُن پر طواف کیا جائے گا۔

اس میں وہ صورت بھی آتی ہے کہ طواف غیر کعبہ کا ہو اور فرض و غایت عبادت الہی۔ صحیحین میں ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لے الریاض النضرۃ فی مناقب العشرۃ ذکر صفۃ علی رضی اللہ عنہ کتب خانہ فیصل آباد ص ۲۹۲ از الہ النقا حکایات گشت حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سہیل اکیڈمی لاہور ۴/۷

۳۵ القرآن الکریم ۱۴/۵۶

۳۵ - - - ۱۵/۷۶

۵۸/۲۴

۳۵/۳۷

قال سليمان لا طوفان الليلة على تسعين
امرأة وفي رواية بمائة امرأة كلهن
تاتي بفارس يجاهد في سبيل الله
فطاف عليهن الحديث۔
سليمان علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا قسم ہے آج
کی رات میں نوے اور ایک روایت میں سو عورتوں
پر طواف کروں گا کہ ہر ایک سے ایک سوار پیدا ہو گا
جو اللہ کی راہ میں جہاد کرے۔ پھر انہوں نے ان کا
طواف کیا۔

صحیح مسلم شریف میں اس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،
كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يطوف
على النساء بغسل واحد
از ولج مطہرات پر طواف فرماتے۔
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک ہی غسل سے اپنی

اشباہ والنظائر در مختار میں ہے،
ليس للمجاهدة شريعت من عهد آدم الى
الآن ثم تستمر في الجنة الا النكاح
والايمان
ہمارے لئے کوئی عبادت ایسی نہیں کہ آدم علیہ الصلوٰۃ
والسلام کے وقت سے اب تک مشروع رہی
پھر ہمیشہ ہمیشہ جنت میں مشروع رہے گی مگر
ایمان یعنی یاد خدا اور نکاح یعنی جماع زوجہ۔

قسم چہارم : طواف بھی مقصود لذاتہ ہو اور غرض و غایت بھی تعظیم یعنی نہ طواف کسی اور فعل کے لئے
وسیلہ ہو، نہ اس سے سوائے تعظیم کو مقصود، بلکہ نفس طواف سے نفس تعظیم مقصود ہو، اسی کا نام
طواف تعظیمی ہے جیسے طواف کعبہ یا طواف صفا و مروہ، پھر او ضارب بدن کعبات میں مقرر کئے گئے
ہیں تین نوع ہیں،
ایک وہ کہ تعظیم میں منحصر ہیں،

اور دوسرے وہ کہ وسیلہ و مقصود دونوں طرح پاسے جاتے ہیں اور ان کی غایت تعظیم میں
منحصر نہیں مگر بحال قصد تعظیم نوع اول سے قریب ہیں جیسے رکوع تک انہما کہ بلا تعظیم بھی ہوتا ہے
بلکہ بقصد توہن بھی جیسے کسی کے مارنے کے لئے اینٹ وغیرہ اٹھانے کو جھکا، اور تعظیم کے لئے بھی ہوتا ہے

صحیح البخاری کتاب الجہاد ۲۹۵/۱، کتاب النکاح ۸۸/۲، کتاب الایمان والذکر ۹۲/۲
صحیح مسلم کتاب الایمان باب الاستئذان فی الیمین وغیرھا قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۹/۲
صحیح مسلم کتاب الحيض باب جواز نوم الجنب ۱۴۲/۱
مطبع مجتبائی دہلی ۱۸۵/۱

مگر خود مقصود بلکہ وسیلہ جیسے علماء و صلحاء کی قدوسی وغیرہ حضرات کو جھکنا اور بڑا تم مقصود بھی ہوتا ہے جیسے سلام کرنے میں رکوع تک جھکنا۔

تیسرے وہ کہ نورع اولیٰ سے بعید ہیں جیسے قیام یا قنود یا رکوع سے کم جھکنا۔ ظاہر ہے کہ ان میں بھی نورع دوم کی طرح قصد و توسل و غایت مختلفہ کی سب صورتیں پائی جاتی ہیں۔

انوار ثلثہ میں حکم عام تو یہ ہے کہ اگر پریت جہادت غیر ہے تو کچھ بھی ہو مطلقاً شرک و کفر ہے اور بے نیت جہادت ہرگز شرک و کفر نہیں اگرچہ سجدہ ہی ہو جب تک کہ وہ فعل بخصوصہ شمار کفر نہ ہو گیا ہو، جیسے بت یا آفتاب کو سجدہ۔ والیہا ذی اللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ کی پناہ۔ ت) اور جب جہادت غیر کی نیت نہ ہو تو ان میں فرق احکام یہ ہے کہ نورع اول غیر خدا کے لئے مطلقاً ناجائز اور نورع دوم اس وقت ممنوع ہے جبکہ مقصود اسی کو پریت تعظیم بجالایا جائے، اور نورع سوم مطلقاً جائز ہے اگرچہ اس سے تعظیم مقصود ہو۔ اختیار شرح تہذیب و فتاویٰ عالمگیریہ وغیرہ میں حاضری روضۃ اقدس کی نسبت فرماتے ہیں: یقیناً کما یقف فی الصلۃ حضور کے روضۃ اور میں نماز کی طرح کھڑا ہو۔ خشک متوسط و مسلک متعصب میں ہے،

(تہذیب) ای بالقلب والقلب مع رجائیۃ
غایۃ الادب فقام تجاء الوجه الشریف
خاضعاً خاشعاً مع الذلۃ والانکسار
والہیبۃ والافتقار واعضایہ بینہ علی
شمالہ ای تاؤ با فی حال اجلا لہ

یعنی پھر نہایت ادب کی رعایت کے ساتھ
روضۃ اقدس کی طرف دل اور بدن دونوں سے
منہ کر کے چہرہ انور کے مقابل خضوع و خشوع و
ذلت و انکسار اور حضوری کی حیثیت اور حضور
کی طرف محتاجی کے ساتھ سیدھا ہاتھ بائیں پر
حضور کے ادب و تعظیم کے لئے ہاتھ سجٹے کھڑا ہو۔
صحیح حدیث میں ہے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم حضور کے سامنے ایسے بیٹھے کہ ان کے سر
رؤسہم الطیر گویا ان کے سروں پر پرندے ہیں یعنی بے جس و حرکت کہ پرندے لکڑی کچھ کر سر پر
آ بیٹھیں۔

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الحج خاتمہ فی زیارۃ قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذرائع کتب خانہ پشاور ۲۶۵/۱
۲۔ المسک المتعصب فی المسک المتوسط مع ارشاد الساری دار الکتاب العربی بیروت ص ۲۴
۳۔ صحیح البخاری کتاب الجہاد باب فضل النفقۃ فی سبیل اللہ قیدی کتب خانہ کراچی ۳۹۵/۱

شفاء شریف میں ہے :

كَانَ مَالِكٌ إِذَا ذَكَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَتَغَيَّرُ لَوْنُهُ وَيُخْشَعِي حَتَّى يَصْعَبَ دَلَالَتُهُ
عَلَى جُلُوسَاتِهِ بِهِ

سیدنا امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے جب
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر پاک
آتا تو ان کا رنگ بدل جاتا اور جھک جاتے یہاں تک کہ
حاضرانِ مجلس کو ان کی وہ حالت و شواہد گزرتی۔

حدیث تدریس میں ہے :

الْإِنْحِنَاءُ الْبَالِغُ حُدَّ الرُّكُوعَ لَا يَفْعَلُ لِحَدِّ
كَالْجُودِ وَلَا بِاسْمٍ بِنِاقِصٍ مِنْ حُدِّ الرُّكُوعِ
لَمَنْ يَكْرِهُ مِنَ أَهْلِ الْإِسْلَامِ بِهِ

یعنی رکوع کی حد تک جھکنا کسی غیر خدا کے لئے نہ کیا جائے
جیسے سجدہ اور دینی عزت و انوار کے لئے رکوع سے
کم جھکنے میں حرج نہیں۔

جب یہ امور سب معلوم ہوئے تو منجملہ اوصافِ تعظیم کہ رب عزوجل نے اپنی عبادت کے لئے مقرر
فرمائے دونوں قسم کا طواف بھی ہے مستقیم جیسے صفا و مروہ میں خواہ مستدیر جیسے گردِ کعبہ دونوں عبادت ہیں
اور دونوں کو قرآنِ عظیم میں طواف فرمایا تو ان میں فرق ہے یہی ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ طوافِ ابنِ افراس
ثلثہ سے کس نوع میں ہے۔ ہر مائل کے نزدیک بدیہیات سے ہے کہ وہ مثلِ سجدہ دو بارِ اول سے نہیں ورنہ
سجدہ غیر کی طرح مطلقاً حرام ہوتا حالانکہ اُس کی تین قسم اول کا جواز و وقوع ہم قرآنِ عظیم و حدیثِ کیم و خود فعلِ حضرت
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت کر آئے، نہ ہرگز وہ مثلِ قیام نوع سوم سے ہے ورنہ ہر شخص و
مکانِ معظم کا طواف تعظیماً جائز ہوتا بلکہ وہ مثلِ رکوع نوع متوسط سے ہے کہ اگر نفس طواف سے تعظیم مقصود
ہو تو غیر خدا کے لئے ناجائز بلکہ غیر کعبہ و صفا و مروہ کا طواف اگرچہ خالصاً اللہ عزوجل ہی کی تعظیم کو کیا جائے
ممنوع و بدعت ہے کہ نفس طواف سے تعظیم امر تعبدی اور امر تعبدی میں قیاس یکساں نہیں، نہ کہ احداث کو تشریع
جہد ہے۔ فسک متوسط میں ہے :

وَلَا يَسْبَحُ عِنْدَ الزِّيَارَةِ الْحَبِيدُ أَمْ
وَلَا يَلْتَصِقُ بِهِ وَلَا يَطْوِيهِ وَلَا
لَا يَقْبِلُ إِلَّا مَضْمُونًا

زیارتِ دروختہ اقدس کے وقت دیواروں کو ہاتھ
نہ لگائے اور نہ اُن سے چمٹے، اور نہ اُن کے
اُس پاس طواف کرے (یعنی چکر لگائے) اور نہ جھکے

اور نہ زمین چوسے، کیونکہ یہ کام بدعت ہیں (ت)

مسک متقطع میں ہے،

اور متبرک مقام کا طواف نہ کرے یعنی اس کے
بحرہ اگر وہ نہ گھومے، اس لئے کہ طواف کرنا
کعبہ معظمہ کی خصوصیات سے ہے۔ لہذا انبیاء
کرام اور اولیائے عظام کی قبروں کے آس پاس
گھومنا (طواف کرنا) حرام ہے (ت)

ولا يطوف ای لای دور حول البقعة الشریفة
لان الطواف من مختصات الکعبة
المنیفة فی حرم حول قبور الانبیاء و
الاولیاء

اور اگر فرض و غایت تعظیم نہ ہو اگرچہ طواف مقصود لذاتہ ہو اگرچہ
غرض تعظیم ہو جیسے قسم سوم میں، تو بلا شبہ جائز ہے۔ اور اگر دونوں سے خالی طواف ہو جیسے قسم
اول میں، تو بدرجہ اولیٰ۔ یہ کجا ائمہ تحقیق نامح ہے جس سے حق متجاوز نہیں، و لہ الحمد طواف قبر
بھی اس کلیہ سے باہر نہیں ہو سکتا۔ اگر دونوں باتیں جمع ہیں یعنی طواف فرد مقصود بالذات ہے اور اس
سے تعظیم ہی مراد ہے تو بلا شبہ حرام ہے، اور اگر طواف کسی اور فعل کا وسیلہ ہے مگر مکان مزار کے
گرد قلمی کرنا یا خانوس کہ اس کے اطراف میں نصب ہیں ان کی روشنی کے لئے دورہ کرنا یا مسابکین کہ
گرد مزار بیٹھے ہیں ان پر کچھ تقسیم کے لئے پھیر کرنا، یہ بلا شبہ جائز ہے۔ یونہی اگر طواف مقصود بالذات
ہو مگر اس سے غرض و غایت تعظیم مزار نہ ہو بلکہ مثلاً محض تبرک و استفادہ
تو اس کے منع پر بھی شرع سے کوئی دلیل نہیں مزار اور حضور سید المرسلین علیہ وسلم پر تو
ثابت ہے کہ روزانہ صبح کو ستر ہزار فرشتے نازل ہوتے ہیں اور مزار اطہر کے گرد حلقہ باندھے صلوٰۃ و سلام
عرض کرتے شام کو وہ بدل دئے جاتے ہیں اور ستر ہزار اور آتے ہیں کہ صبح تک ماہ رسالت پر مالہ ہو کہ
عرض صلوٰۃ و سلام کرتے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ ہر گز رادنگ و بوسے و مگر است (ہر پھول کا ایک نیارنگ
اور جہانم خوشبو ہے۔ ت) محبوبان خدا کے مقام متفاوت ہوتے ہیں اور اخلاصہ برکات میں ان کے
احوال مختلف اور مغضی و مستغنی میں کچھ نسبت خفیہ ہوتی ہے جو اسے معلوم نہیں کہ ان میں کس کے ساتھ حاصل
ہے لہذا یہ دروازہ گمراہی کا ہے اگر وہ کہتا ہے اس امید پر کہ ان بندگان معصومین پر فردا فردا گزرسے
اور ان میں سے جس کسی کی نظر اس پر پڑ جائے اس کا کام بنادے۔ علامہ مناوی سیبہ شرح جامع صغیر میں
لکھتے ہیں کہ حضرت سیدی شیخ الشیوخ شہاب اللہ والحق والدین سروردی قدسنا اللہ بصرہ الکریم پیام مٹی

میں مسجد شریف میں صوفیوں پر دورہ فرماتے، کسی نے وجہ پوچھی، فرمایا،

ان الله عباده اذا نظروا الى احدا كسجود
سجدة الابدان

اللہ کے کچھ بندے ہیں کہ جب ان کی نگاہ کسی پر پڑ جاتی ہے اسے ہمیشہ کی سعادت عطا فرماتی ہے میں اسی نگاہ کی تلاش میں دورہ کرتا ہوں۔

تو یہ تعرض نفحات رحمت اللہ ہوا جس کا خود حدیث میں حکم ہے اولیائے کرام و ارشاد سرکار رسالت میں ممکن کہ ملائکہ ان کے مزارات کے گرد بھی ہوں اور ایسے امور میں علم و دیکار نہیں، تعرض نفحات کی نشان دہی یہ ہے کہ شاید و لعل پر ہو، معزز مزارات اولیاء کرام بر جانب سے مرقعات و عظام ہوتے ہیں۔ سیدنا عیسیٰ علی نبینا الکریم و علیہ الصلوٰۃ و التسلیم سے عرض کی گئی کہ حضور ایک جگہ قیام کیوں نہیں فرماتے، شہروں شہروں جنگلوں جنگلوں دورے کیوں فرماتے ہیں؟ فرمایا، اس فریاد پر کہ کسی بندہ خدا کے نشان قدم پر قدم پڑ جائے تو میری نجات ہو جائے۔ جب نبی اللہ و رسول اللہ کہ غر اولوالعزم میں ہیں صلوات اللہ و سلامہ علیہم، ان کا یہ ارشاد تو واضح ہے تو ہم منت محتاج ہیں علاوہ بریں یہاں ایک نکتہ دقیقہ اور ہے وما یلقھا الا ذو حظ عظیم (اس کو بڑی قسمت اور مقتدر والے ہی پاسکتے ہیں۔ تشریف لیتے مطہر نے انسان کے سر سے پاؤں تک جمیع جہات میں جدا جدا احکام رکھے ہیں۔ چہرہ پر جو احکام ہیں پاؤں پر نہیں، دہنے ہاتھ پر جو احکام ہیں پاؤں پر نہیں و علیٰ ہذا القیاس، اور احکام مختلفہ کے ثواب بھی مختلف رنگ کے ہیں، یونہی سر سے پاؤں تک جملہ جوارح میں معاصی جدا جدا ہیں اور ہر معصیت ایک جدا رنگ کا مرض ہے اور ہر مرض کا علاج اس کی ضد سے ہے، تو یہ مرض معاصی اس سر یا بگڑہ برکات کے گرد دورہ کرتا ہے کہ اس کے ہر عضو ہر جہت کی رنگ برنگ برکات سے فیض لے اور اپنے ہر عضو ہر جہت کا مرض دور کرے۔ امام مبرد کا علیٰ میں پھر امام علامہ عارف باللہ کمال الدین دیمیری پھر سیدی علامہ محمد بن عبدالباقی زرقانی شرح مواہب لکھتے ہیں فرماتے ہیں،

مسا کفر بہ الفقہاء الحجاج	یعنی حجاج نے مسلمانوں کو دیکھا کہ روضہ انور
انہ رأی الناس یعطونہ حول	حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا طواف
حجرتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ	کر رہے ہیں اس طواف سے اس نے ایک

و سلمو فقال انما يطوفون باعواد
نہایت طعن لفظ کہا جس پر فقہار کرام نے اس کی
تکفیر کی۔

وہ زمانہ بکثرت صحابہ کرام کی رونق افزائی کا تھا خصوصاً مدینہ طیبہ میں تو یہ طواف کرنے والے حضرات
اگر صحابہ کرام نہ تھے تو اقل تابعین تھے۔ عارف باللہ حضرت مولوی قدس سرہ المعنی ثنوی شریف
میں فرماتے ہیں،

- | | | |
|------|---------------------------------|----------------------------------|
| (۱) | موسے مکہ شیخ امت بایزید | از برائے حج و عمرہ می روید |
| (۲) | ابوہریرہ باقدسے بچو ہلال | بود و روسے فرد گفتاری رجال |
| (۳) | بایزید نور اچازا قطاب یافت | مسکنت بنمود و در خدمت شتافت |
| (۴) | گفت عزم تو کہا اسے بایزید | دخت غریب را کہا خواہی کشید |
| (۵) | گفت قصہ کعبہ دارم از دل | گفتہ می با خود چہ داری زا دل |
| (۶) | گفت ادم از درم نقرہ دوست | نک پرستہ ملت برگزیدہ است |
| (۷) | گفت طوفی کن برگردم ہفت بار | وین نکوتر از طواف شہار |
| (۸) | حق آں ہے کہ جانت دیدہ است | کہ مرا بر بیت خود بگزیدہ است |
| (۹) | کعبہ ہر چند ہے کہ خانہ برادوست | خلقت من نیز خاد سرادوست |
| (۱۰) | تا بگرد آں خانہ را در ہے نہ رفت | و اندر آں خانہ کعبہ آں حق نہ رفت |
| (۱۱) | چون مرادیدی حسنہ را دیدہ | گرد کعبہ صدق برگزیدہ |
| (۱۲) | خدمت میں طاعت حمد خداست | تا نہ پنداری کہ حق از من بجا است |
| (۱۳) | چشم نیکو باز کن در می نگر | تا بدینی نور حق اندر بشر |
| (۱۴) | کعبہ را یکبار بھیجے گفت یار | گفت یا کعبہ می مرا ہفتاد بار |
| (۱۵) | بایزید کعبہ را دریافتی | صد ہزار عسکر و صد فریافتی |
| (۱۶) | بایزید آں نکہت را ہوش داشت | بچو زری حلقہ اش در گوش داشت |
| (۱۷) | آواز ہے بایزید اندر مزید | خفتی در غمتی آسمند رسید |

سہ الشرح الزرقانی علی المصاب اللہ

سہ ثنوی معنوی و قردوم باب رفتن بایزید بسطامی بکعبہ النور لورانی کتب خانہ پشاور ۵۵/۴-۵۵

(ترجمہ اشعار)

(۱) لوگوں کے پیشوا حضرت بایزید بسطامی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ نے مکہ معظمہ کی جانب حج اور عمرہ کے ارادے سے تیز چلے۔

(۲) (راہ میں) نئے چاند کی طرح ایک گہرا بزرگ دیکھا اس میں شان و شوکت (دبیر) اور مردوں جیسی گفتگو مانی۔

(۳) جب حضرت بایزید نے اسے اقطاب زمانہ میں سے پایا تو عجز و انکساری کا اظہار کر کے اس کی خدمت کے لئے دوڑ دھوپ کر لئے گئے۔

(۴) اس نے فرمایا: اے بایزید! کہاں جانے کا ارادہ ہے، تو نے کہاں جانے کے لئے سامان سفر اختیار کیا ہے۔

(۵) حضرت بایزید نے انھیں جواب دیا کہ آج بڑے شوق سے کعبہ شریف کی طرف جانے کا ارادہ کیا ہے۔ پھر فرمایا وہاں تو اپنے ساتھ کیا زاد راہ رکھتا ہے۔

(۶) عرض کی: میں چاندی کے دو سو درہم اپنے پاس رکھتا ہوں، میں نے اپنی چادر کے ایک کونے میں انھیں مضبوط باندھ رکھا ہے۔

(۷) انھوں نے فرمایا: تو سات مرتبہ میرے گرد اگر طواف کر (یعنی چکر لگا) اور پھر طواف حج سے اُسے زیادہ بہتر شمار کر۔

(۸) (حقیقت وہ حق ہے جو تیری جان نے دیکھا ہے کہ اس نے مجھے اپنے گھر پر فضیلت اور فوقیت بخشی ہے۔

(۹) اس میں کوئی شک و شبہ نہیں کہ کعبہ شریف اس کی بھائیوں کا گھر (مرکز) ہے لیکن میری تخلیق تو اس کے اندرونِ خانہ سے ہوئی ہے۔

(۱۰) جب وہ گھر بنایا تو اُس کا چکر نہ لگایا، اور اس گھر میں بغیر اس زندہ جاوید کے کوئی دوسرا نہیں آیا۔

(۱۱) جب تو نے مجھے دیکھا تو اللہ تعالیٰ کو دیکھا، گویا تو نے سچائی کے کعبہ کے آس پاس پھیرے لگائے۔

(۱۲) میری خدمت کرنا اور اصل اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور تعریف ہے، لہذا یہ نہ سمجھنا کہ حق مجھ سے جدا ہے۔

- (۱۳) اچھی طرح آنکھ کھول کر مجھے دیکھتا کہ انسان فی بائس میں فوجی دیکھے۔
 (۱۴) کعبہ شریف کو ایک دفعہ یاد کرنے اپنا گھر فرمایا لیکن اس نے ستر مرتبہ مجھے "اے میرے بندے" کہہ کر بلایا۔
 (۱۵) اے بازید! اگر تو نے کعبہ شریف کو پایا تو یوں سمجھ لیجے کہ تو نے سسیرکڑوں عزت و شوکت اور مرتبے کو پایا۔
 (۱۶) جب وہ باریک باتیں حضرت بازید کے عقل و ہوش میں بیٹھ گئیں تو گویا انھوں نے سنہری بالی اپنے کان میں ڈال لی۔
 (۱۷) اُن کی زیارت سے حضرت بازید میں معرفت کا اضافہ ہو گیا اور سلوک میں انتہائی طالب اپنے مدعا کی انتہا کو پہنچ گیا۔

بناب شاہ ولی اللہ صاحب انتباہ فی سلاسل الاولیاء اشرف میں اپنے خلف نامہ خلف اسماعیل دہلوی کی

جان پر قہر کی بجلیاں توڑنے کو فرماتے ہیں،

چوں بقیہ در آید دو گانہ بروح آں بزرگوار ادا کند
 بعدہ قبلہ را پشت دادہ بر نشیند بعدہ قل گوید پس
 فاتحہ بخواند بعدہ ہفت کثرت طواف کند و اعتنا نہ
 از برا بکنند بعدہ طرف پایاں رخسارہ نہد و بسیار
 نزدیک رودے میت بر نشیند و گوید یا رب
 یست و یک بار بعدہ طرف آسمان گوید یا روح و
 در دل ضرب کند یا روح الروح مادام کہ اشراخ
 یا بدایں ذکر کند ان شاء اللہ تعالیٰ کشف قبور
 و کشف ارواح حاصل آید

اپنے دل پر "یا روح الروح" کی ضرب لگائے، جب تک اشراخ نہ ہو یہ ذکر کرتا رہے ان شاء اللہ تعالیٰ
 کشف قبور اور کشف ارواح یہ دونوں حاصل ہو جائیں گے۔ (دست)

تختہ الموحیدین شاہ صاحب کی کتاب نہیں بہت قریب زمانہ میں کسی دیوبالی صاحب نے شاہ صاحب

کی تصانیف مشہورہ کے رد کو کچھ اٹلی سیدھی ٹکلیں جوڑ کر وہابیوں کے ادعائی نام و محمد کی طرف اُسے نسبت کر کے تحفۃ الموحیدین نام رکھا اور بکمال بے ایمانی شاہ صاحب کی طرف منسوب کر دیا۔ بے حیا گمراہ لوگ ایسی اکثر کر چکے ہیں جس کا بیان شاہ عبد العزیز صاحب وغیرہ کی تحفۃ آئنا عشریہ وغیرہ میں ہے کہ ابھی قریب زمانہ میں بمبئی میں ایک عربی کتاب بنام عقائد امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ چھپی ہے اس میں بھی یہی کاروائی ہے کہ کوئی شیطانی عقیدہ چھوڑا ہو گا جسے اُس امام الاسلام سیف السنہ کی طرف نسبت نہ کیا ہو و سیعلمو الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون (بہت جلد ظالموں کو معلوم ہو جائے گا کہ کس کروٹ پر پٹیا کھائیں گے۔ ت) بالکلہ اگر طواف مقصود بالذات نہیں جب تو جواز ظاہر ہے اور اگر مقصود بالذات ہے تو صرف فرق نیات ہے اگر بنیت لعظیم قبر ہے تو بلاشبہ حرام ہے اور تبرک و استغاضہ وغیرہا نیات محمودہ سے ہے تو فی نفسہ اُس میں حرج نہیں اور یہ ٹکڑا لینا کہ اس مسلمان کی نیت طواف سے لعظیم قبر ہے قلب پر حکم ہے اور یہ غیب کا اداء اور محض حرام ہے۔

قال الله تعالى ولا تغت ما ليس لك به علم
ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان
عنه مسئولا وقال صلى الله تعالى عليه
وسلم ا فلا شققت عن قلبه حتى تعلم

یہ بدگمانی ہے اور مسلمان پر بدگمانی حرام۔

قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اجتنبوا
كثيرا من الظن ان بعض الظن اشده
وقال صلى الله تعالى عليه وسلم
يا اكبر و الظن فان الظن
اكذب الحديث۔

۳۵۵/۱

۱۲/۴۹

کتاب اوصیایا باب اول غریب کن بعد دمیة یومی بها او دین خدی بختانه کراچی ۳۸۴/۱

اللہ دین فرماتے ہیں :

الظن الخبیث انما ینشؤ عن قلب الخبیث -
 خبیث گمان خبیث دل ہی سے پیدا ہوتا ہے۔ (ت)

مگر حضرات دہاویہ سے کیا شکایت کروہ حضرت مولوی اور حضرت سید العارفین بایزید بسطامی اور ان غوث گرامی سب کو جیسا دل میں جانتے ہیں معلوم وہ تو ان تابعین پر بھی حکم شرک ہی لگائیں گے جنہوں نے روضہ انور کا طواف کیا، مگر شاہ ولی اللہ صاحب کا معاملہ ذرا ٹیڑھی کھیر ہے صر پتھر کے تلے دبا ہے دامن

شاہ صاحب یہاں محض سکوت نہیں کر رہے ہیں بلکہ مریدین و مستفیدین کو تعلیم فرما رہے ہیں اور اگر اسے بھی اور بھیہے کہ اُس وقت شاہ صاحب کو تعلیم عوام ہی کا کچھ ذوق تھا تو ذرا تقویۃ الایمان کی گول بچاتے ہوئے کہ زاحرام ہی نہیں بلکہ شرک سکھا رہے ہیں اور اس پر بڑی بشاشت سے فرما رہے ہیں کہ یوں کرو تو ان شاء اللہ تعالیٰ یہ حاصل ہو جائے گا۔ عاقل تو جانتا ہے کہ کسی مکروہ و ناگوار بات پر بھی ایسا نہیں کہا جاتا نہ کہ شرک و کفر۔ دھرم سے کہنا اگر دھرم رکھتے ہو کہ کیا شاہ صاحب یہ لکھ سکتے تھے کہ ا۔ مرید و عزیز و بار و صبح کو مندر میں جا کر سات دفعہ جہاد یوچی ڈنڈوت کرو تو ان شاء اللہ تعالیٰ تمیں تل کھل جائیں گے۔ تقویۃ الایمان کے حکم پر شاہ صاحب کے اس کلام اور اُس قول کے حکم میں کیا فرق ہو سکتا ہے، ہاں یہ امر ضرور قابل لحاظ ہے کہ یہاں نیت جائز و نیت حرام ایسی متعارف ہیں جیسے آنکھ کی سیاہی سے سپیدی، تو عوام کے لئے اس میں ہرگز خیر نہیں اور خواص میں سے جو ایسا کرنا چاہے ہرگز عوام کے سامنے نہ کرے۔ ہر سخن دقیقے و ہر نکتہ مقامے دارد (ہر بات کا وقت ہے اور ہر نکتے کا محل ہے۔) یہ بجز اللہ تعالیٰ تعقیق حکم ہے اور احتراز و احتیاط ہر طرح اسلم ہے، و باللہ التوفیق، واللہ تعالیٰ اعلم (اور اللہ تعالیٰ ہی کے کرم سے حصول توفیق ہے، اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے۔ ت)

۱۵۳ھ مسودہ سید محمد میاں ۱۷ شوال الحکم ۱۲۳۶ھ

حضرت مولانا صاحب معظم مکرم دامت برکاتہم العالیہ پس از تسلیم مع التعلیم والتکیم معروض کل جو توی جناب سے لایا تھا اُس کے متعلق بعض امور دریافت طلب رہے :
 (۱) جناب فرماتے ہیں کہ نفس طواف سے تعلیم امر قعبدی ہے امر قعبدی سے یہاں کیا مراد ہے اور پھر اس تعلیم سے امر قعبدی ہونے کا کیا ثبوت ہے ؟

لے فیض القدر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث ۲۹۰۱ دار المعرفۃ بیروت ۱۲۲/۴

(۲) تعظیم سے مراد مطلق تعظیم ہے تو تعظیم قبر کے امر قبیدی ہونے کا ثبوت درکار ہے اور تعظیم الہی مراد ہے تو اس کے قبیدی ہونے سے تعظیم قبر کے لئے طواف کیسے ممنوع و بدعت ٹھہرے گا۔ امید کہ جواب باصواب سے متنازع فرمائیں۔ والتعلیم مع التکرم زیادہ ادب

الجواب

حضرت والا! آداب، میرے اس بیان میں دو دعوے ہیں، ایک کہ طواف تعظیمی غیر تہہ کیلئے حرام ہے۔ دوسرے یہ کہ حضرت عزت کے لئے بھی اگر کبر معظّمہ و صفاء مردہ کے سوا کوئی اور طواف مقرر کیا تو ناجائز ہے۔ اول کا ثبوت عبارات غسک و مسلک میں اور دوم کا یہ بیان کہ تعظیم الہی طواف اکبر امر قبیدی غیر معقول الٰہی ہے جس کی تصریح ائمہ نے فرمائی ہے کہ افعال حج قبیدی ہیں۔ امید کرتا ہوں کہ اس گزارش سے وفوں سرانہ کامل ہو گیا، فقط۔

مسئلہ ۱۵۵ مستولہ محمد میاں قادری از مارہرو ۲۰ شوال ۱۳۳۶ھ

حضرت مولانا العظم والمکرم دامت برکاتہم العالیہ! پس از سلام مسنونہ معروض دربارہ مسئلہ طواف تعظیمی قبر میں بعض اہل لاہور کہتے ہیں کہ جب تعظیم قبر ایک امر جائز کم از کم ہے تو وہ میت اور صورت کے لحاظ سے اپنے اطلاق پر رہنا چاہئے جب تک کہ شرعاً سے کسی نام میں کوئی تعقید نہ آئے اور صورت طواف میں بھی مسلک و غسک کے مصنفین کے منع کرنے کو وہ کافی نہیں سمجھتے اس کی کفایت یا اور کافی سند مذہب کی زیادت کی ضرورت ہے جناب ارشاد فرمائیں۔ فقیر محمد میاں قادری

الجواب

حضرت والا! تسلیم یا کتاب نامعتمد ہو یا اس سے معتمد ترکتب میں اس کا خلاف مصرح ہو ورنہ کتب امام محمد یا مسندات کے سوا تمام متون و شروخ و فتاویٰ ردی ہو جائیں گے، غسک و مسلک فرود کتب معتمدہ ہیں اور ان کے مصنفین اپنا اجتہاد نہیں دیکھتے بلکہ مذہب، کتب مذہب میں اس کا خلاف کس کس نے کیا، اور نہیں تو وجہ زد کیا ہے۔ فقط

مسئلہ ۱۵۶ مستولہ مولوی عبدالحق صاحب الزبیر اس محلہ پرنکندہ تالاب ۱۹ ربیع الاول ۱۳۳۷ھ

ہمارے سنی حنفی علماء کثر ہم اللہ تعالیٰ و ابقاہم الی یوم الدجزاء (اللہ تعالیٰ انہیں زیادہ کثرت و قیامت کے دن تک انہیں باقی رکھے۔ ت) اس میں کیا فرماتے ہیں کہ خالد نے زید سے سوال کیا کہ کسی ولی کی قبر شریف کو جو سردینا جائز ہے یا نہیں؟ قید نے جواب دیا اس میں علماء کا اختلاف ہے، بعضے ناجائز فرماتے ہیں اور بعضے جائز کہتے ہیں لیکن جوازاں کا قیود و فضلاء بہت سے اکابر سے منقول ہے۔

مطالب المؤمنین میں ہے کہ جسند جیدہ وارد ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب شام سے مزار اقدس کی زیارت کے لئے حاضر ہوئے تو روتے تھے اور اپنے چہرہ مبارک کو لٹاتے اٹنی مزار اقدس سے ملتے تھے۔ اور مسند امام احمد بن حنبل علیہ الرحمہ میں ہے کہ ایک روز مروان نے ایک شخص کو مزار اقدس پر منہ رکھے ہوئے دیکھا تو کہا کہ اے شخص! تو جانتا ہے کہ کیا کرتا ہے، تو پھر نزدیک آ کر دیکھا تو ابویوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔

خلاصۃ النوافیس ہے کہ حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادے فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ سے پوچھا کہ اگر کوئی شخص تبرکات منبر شریف کو بوسہ دے اور ہاتھ لگائے مزار اقدس کے ساتھ بھی ثواب کی امید پر ایسا ہی کرے تو فرمایا، کوئی حرج نہیں ہے۔ اور فتاویٰ عالمگیری میں ہے،

لا بأس بتقبیل قبر والدیہؑ
اپنے والدین کی قبر کو بوسہ دینے میں کوئی حرج
نہیں ہے۔ (ت)

اور عینی شرح بخاری میں ہے،

التقبیل الاماکن الشریفة علی قصد التبرک
وکن ذلک تقبیل ایدی الصالحین وارجلہم
طہ وحسن محمود باعتبار القصد و
النسبۃ
شرعیات مقامات کو بوسنا بشرطیکہ تبرک کے ارادے
سے ہو اور اسی طرح نیک لوگوں کے ہاتھ پاؤں
چومنا اچھا اور قابل تہلیل کام ہے بشرطیکہ اچھے
اداسے اور نیت سے ہو (ت)

اور شاہ عبدالعزیز صاحب کا اپنے باپ و لوا کی قبروں کو بوسہ دینا باریک بینی میں منقول ہے۔
باقی رد عدم جواز، سر بیضے اس کی علت اس کا عادت نصاریٰ سے ہونا بتاتے ہیں اور بیضے
اس کا مسنون ہونا فرماتے ہیں۔ سو پہلی بات میں قیاس ہے کہ یہ مسئلہ شرعی ہے کہ جب ہمارے اور غیر کے درمیان
کسی امر میں کچھ فرق ہو گیا تو حکم تشبہ باطل ہوتا ہے، تنہا عاشورے کے روز نیز روز شنبہ کے روزے کا مکروہ
ہونا اور نویں یا گیارہویں اور جمعہ یا یکشنبہ کا ملا دینے سے بلا کراہت جائز ہونا اسی طرح اہل مصیبت کے لوگوں
کی تعزیت کے لئے آنے کی غرض سے گھر کے دروازے پر بیٹھنے کا مکروہ ہونا اور گھر کے اندر بیٹھنے کا بلا کراہت

لے فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب السادس نورانی مکتب غازی پشاور ۲۵۱/۵
جلد عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری کتاب الحج باب ما ذکر فی الحج الا سوا احادیث الطحاوی المنیرۃ بیروت ۲۴۱/۹

جائز ہونا کتب فقہ میں مصرح ہے، پس کسی ولی کے مزار شریف کو صرف دوسرے کے چٹا آنا بھلتا مذکورہ مکرہ ہوگا، اور جب سلام بھی عرض کیا اور دوسرے بھی دیا اور آنکھوں سے بھی لگایا اور فاتحہ بھی پڑھی تو بلا کر اہست جائز ہوگا اور دوسری بات میں یکہ کسی امر کے غیر مستثنیٰ ہونے کو اس کا حرام یا مکروہ ہونا لازم نہیں، دیکھئے مثلاً نماز کی نیت کے ساتھ تلفظ باوجودیکہ علی ما قلل التثنی لانی فی حاشیۃ علی الدروس الفرد و نہ حضور سے نہ صحابہ کرام سے نہ تابعین سے نہ ائمہ اربعہ سے کسی سے منقول نہیں مگر فقہاء اس کو مستحب فرماتے ہیں، پس زید کا یہ جواب صحیح ہے یا نہیں؟ بیٹھو اقوجروا۔

الجواب

فی الواقع ہوسہ قبریں علماء کا اختلاف ہے، اور تحقیق یہ ہے کہ وہ ایک امر ہے دو چیزوں داعی مانع کے درمیان دائر۔ داعی محبت ہے اور مانع ادب۔ توجہ غلبہ محبت ہو اُس سے مواخذہ نہیں کہ اکابر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ثابت ہے، اور عوام کے لئے منع ہی احوط ہے۔ ہمارے علماء تصریح فرماتے ہیں کہ مزار اکابر سے کم از کم چار ہاتھ کے فاصلے سے کھڑا ہو پھر تقبیل کی کیا سبیل۔ عالم دینہ علامہ سید نور الدین مہودی قدس اللہ سرہ علامۃ الوفا شریف میں جدار حجاز افر کے لمس و تقبیل و طواف سے ممانعت کے اقوال نقل کر کے فرماتے ہیں:

و کتاب اھل و السؤالات لجد اللہ بن احمد	یعنی احمد بن حنبل کے صاحبزادے فرماتے ہیں میں
بن حنبل سألت ابی عن الرجل یسئ منبر	نے باپ سے پوچھا کوئی شخص رسول اللہ صلی اللہ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و یتجرأ	تھاٹے علیہ وسلم کے منبر کو چھوئے اور دوسرے اور
بمسدہ و یقبیلہ و یفعل بالقبر مثل ذلک	ثواب اللہ کی امید پر ایسا ہی قبر شریف کے ساتھ
ما جاء ثواب اللہ تعالیٰ فقال لا یأسی بہ	کرے، فرمایا، اس میں کوئی حرج نہیں۔ (ت)

امام اہل تعالیٰ الملک والہ بن علی بن عبد النکافی سکا قدس سوا الملکی شفاء السقام پھر سید نور الدین علامۃ الوفا میں بروایت یحییٰ بن الحسن عن عمر بن خالد عن ابی نبار عن کثیر بن زید عن الطیب بن عبد اللہ بن عتبہ بن مطلب ذکر فرماتے ہیں کہ مروان نے ایک صاحب کو دیکھا کہ مزار اعظم سیدہ اُمّ سلمہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے لپٹے ہوئے ہیں قبر شریف پر اپنا منہ رکھے ہیں مروان نے اُن کی گردن پکڑ کر کہا جانتے ہو تم کیا کر رہے ہو، انہوں نے اس کی طرف منہ کیا اور فرمایا، نعم انا لم ات الحجرة انما جئت رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم ہوں میں پتھر کے پاس نہ آیا میں تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور حاضر ہوا ہوں
میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا لا یتکو اعلیٰ الدین اذا ولید اہلہ وکن ابکو اعلیٰ
الدین اذا ولیدہ غیر اہلہ دین پر نہ روجب اس کا والی اس کا اہل ہو یاں دین پر روجب نا اہل اس کا والی ہو ۔
سید قدس سرہ فرماتے ہیں ، سداۃ احمد بسند حسن امام احمد نے یہ حدیث بسند حسن روایت فرمائی ۔ نیز
فرماتے ہیں ،

روى ابن عساكر بسند جيد عن ابى الدرداء رضى الله
تعالى عنه ان بلالاً راح في منامه التبرى صلى الله
عليه وسلم وهو يقول له ما هذه الجفوة
يا بلال اما ان لك اذى تزورني فانتبه حزينا
خائفا فركب راحلته وقصد المدينة فاقب
قبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فجعل يبكي عندا ويمرغ وجهه عليه
يعني ابن عساكر نے بسند صحیح ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے روایت کیا کہ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ شام کو
چلے گئے تھے ایک رات خواب میں دیکھا کہ حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُن سے فرماتے ہیں یہ کیا
جناہ ہے کیا وہ وقت نہ آیا کہ تو ہماری زیارت کو حاضر
ہو۔ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ غلیس اور ڈرتے ہوئے
جاگے اور بقصد زیارت اقدس سوار ہوئے ، مزار
پر انوار پر حاضر ہو کر رونا شروع کیا اور اپنا منہ قبر شریف
پر ملنے لگے۔

امام حافظ عبد الغنی ذفرہ اکابر فرماتے ہیں ،

ليس الاعتماد في السفر للزيارة على مجرد منامه
بل على فعله ذلك والصحابة متوفرون
ولو تخفف عليهم الفقه
عظم بکثرت مروجتے اور انھیں معلوم ہوا کسی نے اس پر انکار نہ فرمایا۔
عالم مدثر فرماتے ہیں ،

بہ شفاء السقام	الباب السابع	الفصل الثانی	مکتبہ فوریرہ رضویہ قیمل آباد	ص ۱۵۲
وفاء الوفا	الباب الثامن	"	دار احیاء التراث العربی بیروت	۱۳۵۹/۴
شک	"	"	"	۱۳۵۶/۴
شک	"	"	"	۱۳۵۶/۴

ذکر الخطیب بن حملة ابن بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ وضع خدیجہ علی القبر الشریف وامت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کان یضم ید الیمن علیہ ثم قال ولا شک ان الاستفراق فی الحجۃ یحصل علی الاذن فی ذلک والقصد بہ التعظیم والناس تختلف مراتبہم کما فی الحیوة فمنہم من لا یمکن نفسه ببل یمادر الیہ ومنہم من یناہ فیستأخران ثم یقل عن ابن الصیف والحب الطبری جواز تقبیل قبور الصالحین وعن اسمعیل التیمی قال کان ابن النکدر یصیبہ الصاع فکان یقوم فیضع خدہ علی قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فعوتب فی ذلک فقال استشفیت بقبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

یعنی خطیب بن حملة نے ذکر کیا کہ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قبر انور پر اپنے دونوں رخسار سے رکھے اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنا دہستا ہاتھ اس پر رکھتے پھر کما شک نہیں کہ محبت میں استفراق اس میں اذن پر باعث ہوتا ہے اور اس سے مقصود تعظیم ہے، اور لوگوں کے مرتبے مختلف ہیں جیسے مذکی میں تو کوئی بے اختیار نہ اس کی طرف سبقت کرتا اور کسی میں تحمل ہے وہ پیچھے رہتا ہے۔ اور ابن الصیف اور امام حب الطبری سے نقل کیا کہ مزارات اولیاء کو بوسہ دینا جائز ہے، اور اسمعیل تمیمی سے نقل کیا کہ ابن النکدر تابعی کو ایک مرض لاحق ہوتا کہ کلام شرار ہو جاتا وہ کھڑے ہوتے اور اپنا رخسارہ قبر انور سید اطہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر رکھتے کسی نے اس پر اعتراض کیا، فرمایا، میں ہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مزار اقدس سے شفا حاصل کرتا ہوں۔

علامہ شیخ عبد القادر فاکہ کی رحمت اللہ تعالیٰ علیہ کتاب مستطاب حسن التوسل فی زیارۃ افضل الرسل

میں فرماتے ہیں،

تلمیذ الوحید والمحد والمجید بقراب المحضرة الشریفۃ واعتابہا فی شرف الخلوۃ السامون فیہا توہم غامی محذور اشوعیا بسببہ امر محبوب حسن لطلابہا وامر لا یأس بہ فیما یظہر لکن لمن کان لہ فی ذلک قصد صالح

یعنی خلوت میں جہاں اس کا اندیشہ نہ ہو کہ کسی جاہل کا وہم اس کے سبب کسی ناجائز شرعی کی طرف جائیگا ایسے وقت بارگاہ اقدس کی مٹی اور آستانے پر اپنا منہ اور رخسارہ اور وارثی رگڑنا مستحب و مستحسن جس میں کوئی حرج معلوم نہیں مگر اس کے لئے جس کی نیت اچھی ہو اور افراط شوق اور غلبہ محبت

وَجَعَلَهُ عَلَيْهِ فَرَطُ الشُّوقِ وَالْحُبِّ الطَّافِعُ بِهِ
پھر فرماتے ہیں :

إِلَّا إِنْ اتَّعَفَكَ بِأَمْرٍ يُلَوِّحُ لَكَ مِنْهُ الْمَعْنَى
بِإِنَّ الشَّيْخَ الْإِمَامَ السَّبِيكَ وَضَعَ خَدَّ
وَجْهَهُ عَلَى بَاسِطِ دَارِ الْحَدِيثِ الَّتِي مَعَهَا
الْقَدَمُ الرَّنَوِيُّ يَسْأَلُ بَرَكَتَ قَدَمِهِ وَيَسْئَلُ
بِشَيْءٍ عَظِيمٍ كَمَا أَشَارَ إِلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ وَ
فِي دَارِ الْحَدِيثِ لَطِيفٌ مَعْنَى : أَلَمْ يَسْطِ
لَهُ أَصْبُو دَاوِي : لَعَلَّ امْتِنَانًا
بِحُجْرٍ وَجْهِي : مَكَانًا مَسَّهُ قَدَمُ
الرَّنَوِيِّ : وَبِامْتِنَانٍ شَيْخَانَا تاجِ الْعَارِفِينَ
إِمَامِ السَّنَةِ خَاتَمِ الْمُجْتَهِدِينَ كَانِ يَمْرُغُ
وَجْهَهُ وَلَحِيَّتَهُ عَلَى عَتَبَةِ الْبَيْتِ
الْحَرَامِ بِحُجْرٍ أَسْفَلِ

یعنی علاوہ بری میں تجھے یہاں ایک ایسا تحفہ دیتا ہوں
جس سے معنی تجھ پر ظاہر ہو جائیں وہ یہ کہ امام اجیل
قنی الملة والدين سبکی دار الحدیث کے اُس یکھونے
پر جس پر امام نووی قدس سرہ العزیز قدم رکھتے تھے
اُس کے قدم کی برکت لینے اور اُن کی زیادت تعظیم کے
شہرہ دینے کو اپنا چہرہ اس پر ٹا کرتے تھے جیسا کہ
خود فرماتے ہیں کہ دار الحدیث میں ایک لطیف معنی
سچ جس کے ظاہر کرنے کا بچے عشق ہے کہ شاید میرا
چہرہ پہنچ جائے اُس جگہ پر جس کو قدم نووی نے چھوا
تھا اور ہمارے شیخ تاج العارفین امام سنت
خاتم المجتہدین آستانہ بیت الحرام میں حلیم شریف
پر جہاں سیدنا اسماعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کا درگاہ
ہے اپنا چہرہ اور دار اُسی ٹا کرتے تھے۔

بالجملہ یہ کوئی امر ایسا نہیں جس پر انکار واجب ہو جبکہ اکابر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور اہل ائمہ
رحمہم اللہ تعالیٰ سے ثابت ہے تو اُس پر شورش کی کوئی وجہ نہیں اگرچہ ہمارے نزدیک عوام کو اُس سے
بچنے ہی میں احتیاط ہے۔ امام علامہ عبد الغنی نابلسی قدس سرہ اللہ تعالیٰ عنہ ذیل شرح طریقہ محمدیہ میں
فرماتے ہیں :

السَّأَلَةُ مَقَامٌ مَكْنٌ تَخْرُجُ عَنْهَا عَلَى
قَبُولِ مَنْتِ الْأَقْوَالِ فِي مَذْهَبِنَا
أَوْ مَذْهَبٍ غَيْرِنَا فَلَيْسَتْ بِمَنْكَرٍ يَجِبُ انْكَارُهَا
وَالنَّهْيُ عَنْهُ وَإِنَّمَا الْمَنْكَرُ مَا وَقَعَ الْأَجْمَاعُ

جب کسی مسئلہ کی ہمارے مذہب کے اقوال میں سے
کسی قول پر یا کسی دوسرے مذہب پر تخریج ملے
ہو تو ایسا مسئلہ قابل انکار نہیں ہوتا کہ جس کا
انکار واجب ہو اور اُس سے منع کیا جائے قابل انکار

علیٰ حرمتہ والنہی عنہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ وہ مسئلہ ہوتا ہے کہ جس کی حرمت پر اہل علم کا اتفاق

ہو اور اُس سے منع کیا گیا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۵۸۔ مسئلہ جناب محمد زاہد بخش صاحب از ملک بنگالہ ڈاکٹر ڈاکٹر اکادمی موضع فرید پور ضلع میں مسئلہ
۴ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۲ھ

ایک پیر مرید کرتا ہے اس طریقہ پر کہ اول نے، دخول اور طہورہ اور مرد بنگ اور سارنگی اور ستار
اور بیلا اور تالی بجانا اور گیت گانا اور ناچنا شروع کرتا ہے تو پھر بے ہوش ہوتا ہے اور گانا اور بیانا ایسی
زور سے کرتا ہے کہ ایک میل سے سنا جاتا ہے اور اُس پر کے نزدیک جب سب مرید آتے ہیں اول سجدہ
کراتے ہیں یا کہ قدم چومتے ہیں تو اُس شرط میں اس ملک کے عالم منع کرتے ہیں اور وہ پیر یہ جواب دیتے ہیں
کہ سجدہ کرنا قرآن میں جائز ہے پیر کہ۔ سورہ یوسف کی اُس آیت میں و دفعہ ابویہ علی العرش و خسرہ
لہ سبحتہ (اور حضرت یوسف (علیہ السلام) نے اپنے والدین کو اوپر کر کے تخت پر بٹھایا اور وہ سب
اس کے لئے سجدے میں گر گئے۔ ت) اور وہ پیر یا کہ وہ مرید امانت کریں تو اُن کے پیچھے اقمہ کرنے
سے نماز درست ہوگی یا نہیں؟

الجواب

مزامیر ناجائز ہیں اور سجدہ غیر خدا کو حرام قطعی ہے اور قرآن عظیم کی طرف اس کے جواز کی نسبت کو انفرادی
ہے۔ قرآن عظیم نے اگلی شریعت والوں کا واقعہ ذکر فرمایا ہے اُن کی شریعت میں سجدہ تحیت حلال تھا ہماری
شریعت نے حرام فرما دیا تو اب اس سے سند لانا ایسا ہے جیسے کوئی شراب کو حلال بتائے کہ اگلی شریعتوں
میں جہاں تک نشہ زد سے حلال تھی بلکہ شریعت سنیہ تا آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں سبکی بہن سے نطع جائز
تھا اب اس کی سند لکر حلال بتائے کافر ہو جائے گا۔ ایسے پیر اور ایسے مریدوں کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے
کہ پڑھنا گناہ ہے اور پڑھی ہو تو پھر ناجائز واجب اور انھیں امام بنانا ناجائز۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۵۹۔ ۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۲ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسلمان نے دوسرے سے السلام علیکم
کہا دوسرے نے بھی جواب میں السلام علیکم ہی کہا دیگر یہ کہ سلام کے جواب میں آداب بندگی و تسلیمات
و غیرہ کے ایسی صورت میں اول السلام علیکم کہنے والا خاموش رہے یا کیا کہے اور جواب سلام کا
سلہ الحقیقۃ النبیۃ النوع الثالث والثلاثون المکتبۃ النوریۃ الرضویۃ فیصل آباد ۳۰۹/۲

سلہ القرآن الکریم ۱۰۰/۱۲

مسنون طریقہ سے جس نے نہیں دیا ہے وہ کس خطا کا مرتکب ہوا؟

(۲) دوسرے یہ کہ بہتر اور آسان طریقہ سلام اور اس کے جواب کا کیا ہے کس قدر الفاظ کہنا چاہئے؟
(۳) تیسرے یہ کہ ایک مقام پر چند یا ایک شخص بیٹھا ہو اور کوئی شخص آئے اور بعد سلام علیکم کرنے کے اور کوئی بات چیت کر کے فوراً چلا جائے قیام نہ کرے ایسی صورت میں شخص مذکور کو جاتے وقت پھر السلام علیکم کہنا چاہئے یا نہیں؟

(۴) چوتھے یہ کہ ان لوگوں کو جو دوسرے دن یا روز موت بلکہ کبھی ایک دن میں چند بار بھی ملنے کا اتفاق پڑا ہو اُن کو بعد سلام اور جواب سلام کے اگرچہ دوسرا شخص اپنے کام ضروری میں مصروف ہو مگر مصافحہ کرنا بھی امر ضروری ہے، دیگر یہ کہ مصافحہ کون کون سے موقعوں پر کرنا ضروری ہے اور مصافحہ فرض ہے یا واجب یا سنت؟

(۵) پانچویں یہ کہ اگر کوئی مسلمان اگرچہ وہ خود گنہگار ہو اور اپنے آپ کو گنہگار جانتا بھی ہو لیکن اپنے بھائی مسلمانوں کی حالت خلاف طریقہ اور برتاؤ کو دیکھ کر اور باوجود نصیحت اور ہدایت کر سکنے کے اور نہ کرے تو اُس مسلمان مذکور کی بابت کیا حکم ہے؟ دیگر یہ کہ اگر شخص مذکور کسی وجہ خاص یعنی دوسرے کی خفگی وغیرہ کے باعث کچھ نہ کہے مگر خود غلٹین ہو اور افسوس کرے اھ اس کے حق میں دعا سے خیر کرے تو شخص مذکور کچھ اجر پانے کا مستحق ہے یا نہیں؟

(۶) چھٹی یہ کہ منافقانہ طریقے سے ملنا اور سلام کرنا کیسا ہے، چاہئے یا نہیں؟

الجواب

(۱) السلام علیکم کے جواب میں السلام علیکم کہنے سے جواب ادا ہو جائے گا اگرچہ سنت پر ہے کہ وہ علیکم السلام کہے۔ آداب، تسلیات، بندگی کہنا ایک محل بات اور خلاف سنت ہے، اس کا جواب کچھ ضرور نہیں، وہاں مصلحت پر نظر کرے، اگر صورت یہ ہے کہ اس کے جواب نہ دینے سے وہ متنبہ ہو گا اور آئندہ خلاف سنت سے باز رہے گا تو کچھ جواب نہ دے، اور اگر وہ دنیا کے اعتبار سے بڑا شخص ہے اور اُسے جواب نہ دینے میں ضرر و ایذا کا اندیشہ ہے تو ویسا ہی کوئی مہل جواب دے دے۔ اسی طرح اگر اسے جواب نہ دینے سے کینہ پیدا ہو گیا یا اپنی ناواقفی کے باعث اس کی دل شکنی ہوگی جب بھی جواب دینا ادلی ہے اور سلام جب مسنون طریقہ سے کیا گیا ہو اور سلام کرنے والی مسلمان صحیح العقیدہ ہو تو جواب دینا واجب ہے اور اس کا ترک گناہ مگر اجنبی جو ان عورت اگر سلام کرے تو دل میں جواب دینا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) کم از کم السلام علیکم اور اس سے بہتر و رحمة اللہ علیہ اور سب سے بہتر و بركاتہ شامل کرنا اور اس پر زیادت نہیں، پھر سلام کرنے والے نے جتنے الفاظ میں سلام کیا ہے جواب میں اُسے کا اعادہ تو ضرور ہے، اور افضل یہ ہے کہ جواب میں زیادہ کہے، اُس نے السلام علیکم کہا تو یہ وعلیکم السلام ورحمة اللہ علیہ کے، اور اگر اُس نے السلام علیکم ورحمة اللہ علیہ کہا تو یہ وعلیکم السلام ورحمة اللہ علیہ کے، اور اگر اس نے و بركاتہ تک کہا تو یہ بھی اُتنا ہی کہے کہ اس سے زیادت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۳) جاتے وقت پھر کے لیست الاولیٰ باحق من الآخرۃ (پہلا جواب دوسرے سے زیادہ بہتر نہیں ہے) واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۴) مصافحہ سنت ہے اور اس کا وقت ابتدائے طاعات سے خواہ ابتدائے حقیقی ہو جیسے جو شخص بھی آیا یا علی جیسے کوئی بد مذہب آیا اور بیٹھا اور گفتگو کرنا رہا اور ہدایت پائی اور سستی ہو تو جتنے حاضرین اہلسنت ہیں اُن سب کو اس سے مصافحہ چاہئے جیسا کہ امیر المؤمنین مولانا غسلی رحمہ اللہ وجہ الکریم نے اس کا حکم دیا۔ نماز کے بعد بھی مصافحہ اسی ابتدائے حکمی میں داخل ہے کہ نمازی نماز میں دوسرے عالم میں ہوتا ہے ولہذا جو خارج نماز آیت سجدہ کی تلاوت کرتے اُس کے سننے سے نمازی پر سجدہ واجب نہیں اور نمازی تلاوت کرے تو جو نماز سے باہر ہے اس پر واجب نہیں، اسی نے شریعت مطہرہ میں تم نماز میں ایک دوسرے پر سلام رکھا۔ دن میں اگر کئی بار ملتا ہو تو ہر بار مصافحہ چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۵) احکام النبیؐ بجالانہ اور گناہ سے خود بچنا ہر شخص پر فرض ہے اور دوسرے کو اتباع شرع کا حکم دینا اور گناہ سے بقدر قدرت منع کرنا ہر اہل پر فرض ہے آپؐ گناہ کرنے کے سبب دوسرے کو نہ منع کرنا دوسرا گناہ ہے ہاں اگر منع کرنے کے سبب فتنہ و فساد و وحشت و نفرت کا طعن غالب ہو تو سکوت کی اہانت ہے اور اس کے ساتھ دل میں قہقہے ہونا اور مسلمان بھائی کے لئے دُعا کرنا یہ ایمان کی علامت ہے اس پر ثواب پائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۶) بلا ضرورت و مجبوری شہرعی حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۶ ستمبر ۱۴۱۸ھ از انارادہ اور یا مستولہ حیات اللہ بروز پنجشنبہ بتاریخ ۹ صفر المظفر ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دینی و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں،

(۱) آیا عورت مومنہ کو مومنہ سے السلام علیکم کہنا اور اس کا جواب دعلیکم السلام کہنا

چاہئے؟

(۲) عورت عورت کا اپنے باپ، بھائی، دادا سے السلام علیکم کہنا اور جواب میں وعلیکم السلام کہنا جائز ہے؟

(۳) لڑکے اور بھائی کو اپنی ماں اور بہن سے السلام علیکم کہنا جائز ہے اور جواب میں وعلیکم السلام کہنا کیسا ہے؟

(۴) عورت کو خاوند سے اور خاوند کو عورت سے السلام علیکم کہنا اور جواب میں وعلیکم السلام کہنا کیسا ہے؟

(۵) عورتوں کو اگر السلام علیکم کہنا درست نہیں تو اور کون الفاظ برکت شرعاً آپس میں ملتے وقت کہنا چاہئے؟ فقط۔

الجواب

ان سب صورتوں میں السلام علیکم اور جواب وعلیکم السلام کہنا بلا شبہ جائز ہے زمانہ قدس میں بھی رواج تھا بیبیوں سے بھی السلام علیکم فرمایا ہے مگر یہاں ایک دقیقہ واجب الیہا ہے جو سنت ہوگا نہ ہو یا اس کا ایک طریقہ متعین نہ ہو اور بعض طرق حرام میں ایسے اوپری ہو گئے ہوں کہ اس کے بجالانے سے سنت پر غصیے گئے تو وہاں اس غیر مذکورہ اور مذکورہ کے اس طریقہ خاصہ کا ترک ہی مسحت ہوتا ہے کہ ایک استہباب کے لئے لوگوں کا دین کیوں خاصہ ہو سنت پر ہنسنا معاذ اللہ کفر تک لے جاتا ہے اور مسلمانوں کو کفر سے بچانا فرض ہے مسئلہ غناض نساء میں علما نے اس دقیقہ کی تصریح کی ہے نیز شلہ عمار میں فرمایا کہ جہاں جہاں اس پر ہنستے ہیں اور دم سے تشبیہ دیتے ہوں وہاں شلہ وچہ ڈا جلتے، باہم عورتوں کا یا عورتوں سے السلام علیکم وعلیکم کی حالت قریب قریب ایسی ہی ہے اور اسے اپنا جانیں گے اور اس پر ہنسنے کا احتمال ہے اور لفظ سلام اس کا قائم مقام، قالوا سلاماً قال سلام تو اس پر اکتفا مناسب۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۶۹ھ از مقام کیرا تحصیل بازپور ضلع غنی مال مستول عبد البید غلام مدد سر زمانہ بروز شنبہ بتاریخ ۱۱ صفر المظفر ۱۲۲۲ھ

احوال نیست کہ بابت مصافحہ کے کوئی کہتا ہے کہ بعد نماز کے نہیں کرنا چاہئے اور کوئی کہتا ہے کہ بعد نماز کے کرنا چاہئے، لہذا آپ سے معروض ہوں کہ کوئی سا قول صحیح تر ہے اور طریقہ بھی صاف الفاظوں میں تحریر فرمائیں تاکہ مخالفت نہ رہے۔

الجواب

نمازوں کے بعد مصافحہ صحیح یہ ہے کہ جائز ہے۔ نسیم الریاض میں ہے،

الاصح انها بدعة مباحة ^۱ صحیح یہ ہے کہ یہ بدعت مباحہ ہے۔ (ت)
واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۷۱ مسئلہ از موضع سیو پاره ضلع بجنور محلہ مولویاں مستول حفظ الرحمن روز شنبہ
بتاریخ ۱۷ صفر المظفر ۱۳۳۳ھ

(۱) زید اپنے پیر کی تصویر کو نہایت احترام سے رکھتا ہے، بوسہ دیتا ہے، سجدہ تحیت کرتا ہے۔ لہذا تصویر کو بوسہ دینا تصویر کو سجدہ تحیت کرنا کیسا ہے؟ ہر ایک کا حکم علیحدہ علیحدہ نص صریح یا حدیث صحیح یا قول امام سے جو الکتب تحریر فرمادیں اور زید ثبوت سجدہ تحیت میں کتاب انوار الیمن فی اسرار المکتون مصنف علیہ سجدہ تحیت دس کی یہ عبارت پیش کرتا ہے،

مریدان حضرت شیخ العالم قدس سرہ پیش حضرت
شیخ العالم سر پیش می آورند و سجدہ پیش می رفتند
و می نشستند و امروز ہاں سنت مریدان حضرت
شیخ العالم جاری کہ پیش قبر حضرت شیخ العالم و
پیش صاحب سجادہ سر بر زمین می نمودند و سجدہ
می کنند ^۲

حضرت شیخ العالم قدس سرہ (یعنی شیخ عبدالقدوس
گنگوہی) کے مرید سر آگے کر کے ان کے روبرو
سجدہ کرتے اور پھر بیٹھتے ہیں، آج حضرت شیخ العالم
کے مریدوں میں وہی طریقہ جاری و ساری ہے کہ
حضرت مرصوف کی قبر کو سجدہ کرتے ہیں اور پھر
ان کے سجادہ نشین کے آگے زمین پر سر رکھ کر انھیں
سجدہ کہتے ہیں۔ (ت)

اس قول کے متعلق کیا حکم ہے؟ اور زید یہ بھی کہتا ہے کہ سجدہ تحیت کے متعلق فقہاء میں اختلاف ہے۔ درحقیقت
میں ہے ^۱

و کذا ما یفعلونہ من تقبیل الارض
بین یدیم العلماء العظماء فخرام
و الفاضل و الراعی بہ اثمات لانہ
یشبه عبادة الموث و هل یکفران
علی وجه العبادة و التعظیم

اور اسی طرح جو کچھ جلا اور نادان کیا کرتے ہیں کہ بٹے بٹے
عظیم علماء کے آگے زمین کو بوسہ دیتے (تو یاد
رکھو کہ) یہ فعل حرام ہے۔ لہذا کرنے والا اور اس کے
خوش ہونے والا (دونوں) گنہگار ہیں اس لئے
کہ یہ کام بت کی عبادت سے مشابہت رکھتا ہے۔

۱۷۲ نسیم الریاض فی شرح الشفاء للفاضل عیاض الباب الثانی فصل فی نفاذہ جمہر و در الکتب العلمیہ ۱/۱۳
انوار الیمن فی اسرار المکتون

گھر جانب قبلہ نصب سے ہزار ہا درجہ بدتر اور کفر سے ایسا ہی قریب ہے جیسے آنکھ کی سپیدی سے سیاہی،
تصویر کی تعظیم مطلقاً حرام ہے بلکہ غیر عمل اہانت میں اس کا رکنا ہی حرام و مانع دخول ملائکہ رحمت ہے،
جی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
لا تدخل الملائكة بیتا فیہ کلب ولا صواریہ۔
فرشتے اس گھر میں داخل نہیں جس میں کتا اور
تصویر ہو۔ (ت)

یہ سب مساوی نہیں ہیں، مسلمان اگر اس کے ہاتھوں میں نرم ہوا وہ اسے ہلاک کر دے گا جلد بچے اور اس
عرو میں سے جدا ہو کر شریعت مطہرہ کی باگ تمام لے واللہ یمہدی من یشاء الی صراط مستقیم
(۱) اور اللہ تعالیٰ جسے چاہے سیدھا راستہ دکھائے۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) سجدہ کسی قسم کا شریعت محمدی علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ والتیمۃ میں غیر خدا کے لئے مطلقاً جائز
نہیں اور احکام فسوخ سے استناد و جعل و خرافہ اور نہ سگی بہن سے نکاح بھی جائز ہو، اپنا رب حق
بالک بالذات جان کر اس کے حضور غایت تذل کے لئے زمین پر پیشانی رکنا سجدہ عبادت ہے، اور معبود
نہ جان کر صرف اس کی عظمت کے لئے رُجُوعِ بَیِّن ہو، سجدہ تعظیم ہے اور وقت لقا باہمی موانست کے لئے
سجدہ تحیت اور حق شناسی نعمت کے اظہار کو سجدہ شکر۔ اول و آخر و لاعز و جل کے لئے ہیں، پہلا فرض
اور پھل مستحب۔ اور دوم سوم کو غیر خدا کے لئے ہوں حرام ہیں کفر نہیں، یونہی چھارم بھی، اور پہلا کفر قطعی،
اور غیر خدا کے لئے تقبیل ارض بھی حرام ہے اور جو کرے اور جس کے لئے کی جائے اور وہ راضی ہو دونوں ترکیب
کبیرہ اور بنیت عبادت ہو تو یہ بھی کفر کہ عبادت غیر کی نہت خود ہی کفر ہے اگرچہ اسکے ساتھ کوئی فعل نہ ہو۔ ہندیہ
میں ہے،

وفی الجامع الصغير تقبیل اس طرف	جامع صغیر میں ہے کسی بڑے کے آگے زمین پر
بیت یدای العظیم حرام و انت	حرام ہے، اور ایسا کرنے والا اور اس پر
الفاعل والراضی اشامت کفنا	راضی ہونے والا دونوں گناہ نگار ہیں۔ تارخانہ
فی التامہ خانۃ و تقبیل	میں اسکی طسرح مذکور ہے۔ اہل علم اور

۱۔ صحیح البخاری کتاب بدو الخلق باب اذا قال احدکم امین قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۵۸/۱
جامع الترمذی الجواب الآداب باب ما جاء ان الملیکۃ لا تدخل الخ امین کمپنی کراچی ۱۰۳/۲
۲۔ القرآن الکریم ۲/۲۱۳

الامم من بعد يدعى العلماء و
المزهد فعل الجھال والفاعل والواضح
أشبات كذا في الغرائب
والله تعالى اعلم۔
زاہدوں کے آگے زمین چرنا جاہلون (تاوان
لوگوں) کا طریقہ ہے۔ لہذا ایسا کرنے والا
اور اس پر راضی ہونے والا (دونوں) گنہگار
ہیں۔ فتاویٰ الغرائب میں یہی مذکور ہے۔
اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے (ت)

مسئلہ از ضلع گیا پردہ چک ڈاکٹر شمشیر محمد مسعود البرکات بروز شنبہ
بتاریخ ۱۷ صفر المظفر ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بعد نماز عید و بقرعہ مصافحہ و
مصافحہ کرنا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے یا کہ نہیں؟ حدیث مع والکتاب تحریر ہو
اور ان اوقات میں مصافحہ کرنا کتب حنفیہ سے ثابت ہے کہ نہیں؟ فقط۔

الجواب

احادیث صحیحہ سے مصافحہ کی نسبت ثابت ہے اور خصوصیت وقت اُسے ناجائز نہ کر دے گی۔
حدیث میں ہے،

صوم يوم السبت لا لك ولا عليك بئ
صوت پنجو کے دن روزہ رکھنا نہ تو تیرے لئے
مغنیہ ہے نہ مضر۔ (ت)

شاہ ولی اللہ دہلوی نے مسوی شرح مؤطا میں جواز مصافحہ بعد نماز عید کی اور نسیم الریاض میں
مصافحہ بعد صلوٰۃ کی نسبت ہے،

الاصح انما بداعة مباحة لے زیادہ صحیح یہ ہے کہ مصافحہ (بعد از نماز) ایک
 مباح (جائز) بدعت ہے۔ (ت)
 غین العلم میں ہے، الاصول بالاسم ینہ عنہ حسن ہے
 اُس کام پر اصرار و تکرار کرنا کہ جس سے منع نہ کیا گیا ہو
 اچھا کام ہے۔ (ت)
 حدیث میں ہے، خالفوا الناس باخلا قہم یتے
 لوگوں سے اخلاق رکھو ان کے اخلاق کی وجہ
 سے۔ (ت)

ایسے معاملات کہ علوم میں رائج ہوں وہ موافقت مسلمین کے باعث نہ مباح نہیں بلکہ مستحب ہو جاتے ہیں
 اور اس میں مخالفت مکروہ ہے اور یہ وہی کلمے کا جرائز اپنی شہرت اور نگو بننا چاہتا ہے شرع صحیح مسلم شریف
 و مجمع البحار وغیرہا میں ہے،
 البطروج عن العادة شهرة و مکروہ۔ لوگوں کی عادات سے نکلنا (قدم باہر رکھنا) باعث
 شہرت اور مکروہ ہے۔ و هو تعالى اعلم۔ (ت)
 ۱۲۱۱ھ

نماز کے وقت مسجد میں تمام نمازی کسی شخص کے آنے پر اٹھنا کھڑے ہونا اور مثل سجدے کے قدموں پر
 ہر رکھ کر بوسہ دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

عالم دین اور سلطان اسلام اور علم دین میں اپنا استاذان کی تعظیم مسجد میں بھی کی جائے گی اور
 مجالس غیر میں بھی کی جائے گی اور مجالس غیر میں بھی اور طہوت قرآن عظیم میں بھی عالم دین کے قدموں پر بوسہ
 و بنا سنت ہے اور قدموں پر سر رکھنا جمالت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ لیسیم الیاض فی شرح الشفا، القاضی بیاض، الباب فی فصل فی تلافی جرمات علیہ وسلم دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳/۲
 ۲۔ عین العلم، الباب التاسع فی الصمت و آفات اللسان، مطبع اسٹیمپر لاہور، ص ۲۰۶
 ۳۔ اتحاف السادة المتقین، کتاب آداب العزلة، الفائدۃ الثانیہ الخ، دار الفکر بیروت ۲۵۴/۶
 ۴۔ المحلیۃ النذیرۃ شرح الطریقۃ المحمدیۃ، الصنف التاسع، تہذیب الاصناف، مکتبہ نوریہ، رقم فیصل آباد ۵۱۲/۴

مسئلہ ۱۷۴ از پوچاری جہادی مار قرار مستولہ حبیب اللہ بروز شنبہ ۲ رجب ۱۳۳۲ھ
معاذ کرتے وقت درود شریف پڑھنا چاہیے یا دعا پڑھنا چاہیے؟

الجواب

درود اور دعا دونوں ہوں اور صرف درود کافی ہے کہ الحمد للہ کے بعد ہر دعا سے افضل ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۷۵ مستولہ عبدالستار بن اسماعیل از شہر گونڈال علاقہ کاٹیاواڑ مورخہ شعبان یکشنبہ ۱۳۳۲ھ
سلام کرنا اشارہ کے ساتھ یعنی وقت سلام مسنون یا تہ پیشانی تک لے جانا جائز ہے یا نہیں؟
بیتواتوجروا۔

الجواب

بلا ضرورت فقط اشارہ پر قناعت بدعت اور یہود و نصاریٰ کی سنت ہے اور سلام مسنون کے ساتھ
عمل حاجت عرفیہ میں اشارہ بھی ہو تو حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۷۶ از کلکتہ ڈاک خانہ بہشت تھانہ صاحب کا باٹ محمد غلام فرہاد بروز چہار شنبہ ۱۳ ذوالقعدہ ۱۳۳۲ھ
محرمی و معنی جناب مولانا شاہ عبدالمصطفیٰ احمد رضا خان صاحب بعد آداب و تسلیم معروض آنکہ ہم لوگ
احاطہ بنگال ضلع فرید پور تھانہ پالنگ موضع لا کر تک میں سب لوگ اہلسنت و جماعت کے ہیں مگر ان میں سے
بعض لوگ ایسے تضحیٰ کھاتے ہیں مگر عقیدہ و بائیت کا ہے یعنی دیوبند کا، چونکہ وہ لوگ دیوبند کا کیفیت سے
اچھی طرح واقف نہیں اور ہمارے بنگال کا بادی جزیرہ کے مولانا کرامت علی صاحب کی اولاد ہیں وہ لوگ بھی
دیوبند کے عقیدہ پر چلتے ہیں یعنی قیام و فائز و ثانی جماعت وغیرہ کو ناجائز کرتے ہیں لہذا ہم لوگ نے حضور
کی کتاب کو کتبۃ الشہابیہ اور چند پرچہ کلکتہ قاضی نعل خان صاحب سے منگا کر دکھلایا کہ تم لوگوں کا
عقیدہ اہلسنت و جماعت کے خلاف ہے، بہر حال ہم لوگ سے اختلاف کرتا رہا مگر اس وقت مسئلہ
قد مبوسیٰ اور سجدہ تحیہ میں ہم لوگوں کو بہت مجبور کیا، ہم لوگ قادریہ شریف میں سلسلہ بھنگل پور کے مریدان
اسلام آباد احاطہ بنگال کے مولانا شاہ محمد عبدالحی صاحب سے دست بیعت کیا پھر انھوں نے سجدہ تحیہ کو جائز
رکھتے ہیں اور دیوبندی خلاف ہیں اب ہم لوگوں نے کہا کہ یہ مسئلہ ایسے آدمی سے دریافت کرنا چاہیے جو کہ
متوسط سنت و جماعت کے ہیں، لہذا ہم لوگ حضور کو بمقابلہ مقتدا اسلام اور حامی سنت و جماعت کا جانتا
ہوں اب یہاں سے دو فرقی دیا جاتا ہے ہم لوگ سجدہ تحیہ کو جائز رکھتا ہوں اور مقتدا دیوبندی کفر اور حرام
ناجائز کہتے ہیں۔ خیر، گزارش ضروری یہ ہے حضور اگر جائز کرتے ہیں تو بہت خوب اور اگر ناجائز کریں

تسلیم مان لیتا ہوں مگر امید کرتا ہوں کہ جواب اس طرح ہونا چاہئے کہ قوی دیوبندی ہم پر غالب نہ ہو جائے،
والسلام۔

الجواب

بزرگانی دین کی قدم پوسی بلاشبہ جائز بلکہ سنت ہے، بکثرت احادیث سے ثابت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاسے مبارک چومے اور حضور نے منع نہ فرمایا۔ رہا سجدہ تختیت، اگل شریعتوں میں جائز تھا۔ بلا نگہ نے بکرم الہی حضرت سیدنا آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا۔ حضرت سیدنا یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام اور ان کی زوجہ مقدسہ اور ان کے گیارہ صاحبزادوں نے حضرت یوسف علیہ السلام کو سجدہ کیا۔ سیدنا عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام جو حضرت سیدنا مریم (علیہا السلام) کے شکم مبارک میں تھے اور سیدنا یحییٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام ان کی پس کے شکم مقدس میں جب حضرت مریم اپنی بہن کے پاس تشریف لائیں ان کی پس عرض کرتی ہیں:

اِنِّی اَرِیْ مَا فِیْ بَطْنِیْ یَسْجُدُ لِمَا فِیْ
بَطْنِکَ یَا
میں دیکھتی ہوں کہ وہ جو میرے پیٹ میں ہے اس کے لئے سجدہ کرتا ہے جو تمہارے پیٹ میں ہے۔
وَمَا یَرْفَعُ لَہُمْ اللہ تعالیٰ کہ اس کو شرک کہتے اللہ کے رسولوں اور فرشتوں کو شرک کا مرتکب اور اللہ عزوجل کو معاذ اللہ شرک کا حکم دینے والا ٹھہراتے ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ:

وَرَفَعَ ابْوِیْہَ عَلَی الْعَرْشِ وَخَرَّوْا لَہٗ
سَجْدًا۔

حضرت یوسف (علیہ السلام) نے اپنے والدین کو تخت کے اوپر بٹھایا اور وہ سب (والدین و بہن و بھائی) حضرت یوسف کے آگے سجدہ کرتے تھے مگر جئے (ت) اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، اور یاد کرو جب ہم نے فرشتوں سے کہہ دیا کہ حضرت آدم کو سجدہ کرو تو سوائے شیطان کے سب نے سجدہ کیا۔ (ت)

دیوبندی غرور مدین ہیں ان کو مسائل اسلامی میں دخل دینے کا کیا حق، علامہ عمر بن شریف نے
سُئِلَ مَفَاتِیْحُ الْغِیْبِ (التفسیر الکبیر) تحت آیت ان اللہ یشکر من یشیء انہ المطبعة البہیۃ مصر الجزء الرابع عشر
روح المعانی تحت آیت ان اللہ یشکر من یشیء انہ المطبعة البہیۃ مصر الجزء الثالث عشر

۱۰/۱۲

۲۲/۲

ان کے پیشروں کو نام بنام لکھا ہے کہ من شک فی کفر و عذابہ فقد کفر جو ان کے عقائد پر مطلع ہو کر ان کے کفر میں شک کرے خود کافر۔ ہاں ہماری شریعت مطہرہ سے غیر خدا کے لئے سجدہ تحیت حرام کیا ہے اس پر فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۱۱۱ مسئلہ حکمت یا رخاں ساکن بریلی محلہ شاہ آباد ۱۹ ربیع الآخر ۱۳۲۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شریعت میں اس مسئلہ میں کہ بکثرت اور اس کے اطراف و جوار میں قدیم سے یہ طریقہ جاری ہے کہ ہر جماعت پنجگانہ کے بعد نماز و دعا اخیر سے فارغ ہو کر مصلیٰ میں مسجد باہم مصافحہ کر کے رخصت ہوتے ہیں آج کل موضع گرلا میں ایک مولوی صاحب اسس کو بدعت قبیحہ قرار دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کسی قول و فعل سے یہ ثابت نہیں اس لئے ہرگز ایسا نہ کرنا چاہئے۔ دوسرے ایک صاحب کا قول ہے کہ مسلمان خانہ خدا میں پنجگانہ نماز ادا کرنے کے بعد یا ہم مصافحہ کر کے محبت و اتفاق و اتحاد کا ثبوت دیتے ہیں یہ نہایت مستحسن طریقہ ہے اگر بدعت قبیحہ ہوتا تو علمائے دین ضرور اس سے منع فرماتے نہ لاکہ آج تک کسی شنی عالم نے اس سے ممانعت نہیں کی۔ پس اس کے لئے قول فیصل بدائل قوی تحریر فرمائیں کہ رفع نزاع ہو۔ بیتنا تو جہودا (بیان فرماؤ اور اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

صحیح یہ ہے کہ وہ جائز اور بہ نیت حسنہ مستحب و مستحسن ہے، اور جہاں کے مسلمانوں میں اس کی عادت ہے وہاں انکار سے مسلمانوں میں فتنہ و تفرقہ پیدا کرنا بجاہالت اور بر بنائے اصول و ہدایت ہو جیسا کہ آج کل اکثر یہی ہے تو صریح ضلالت و العیاذ باللہ۔ نسیم الریاض شرح شفا سے امام قاضی عیاض میں ہے:

الاصح انہا بدعة مباحة۔
زیادہ صحیح یہ ہے کہ مصافحہ کرنا ایک جائز بدعت ہے۔ (ت)

در مختار میں ہے:

وقولہم انہ بدعة اف مباحة
اُن کا یہ فرمانا کہ مصافحہ کرنا بدعت ہے یعنی جائز اور

حسنة كما افاده النودي في اذكاره وغیره
 اچھی بدعت ہے جیسا کہ امام نووی نے کتاب الاذکار
 میں اور دوسرے ائمہ کرام نے اپنی اپنی کتابوں میں
 ذکر فرمایا ہے۔ (ت)

اور تفصیل مرام و ازالہ اوہام چارے رسالہ و شاح الجبید میں ہے۔ واقعہ تعالیٰ اعظم
 مسئلہ موضع کیا ڈاک خانہ سکندر پور ضلع فیض آباد مرسلہ محمد نادر خان صاحب زمیندار
 مورخہ ۲۴ ذی القعدہ ۱۳۳۵ھ

بوسہ قربان ہے یا نہیں؟ میتواتوجردا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

اس مسئلہ میں بہت اختلاف ہے، بکثرت اکابر جواز و منع دونوں طرف ہیں اور عوام کے لئے زیادہ
 احتیاط منع میں ہے خصوصاً مزاراتِ طیبہ اور کرام پر کُراں کے اتنا قریب جانا ادب کے خلاف ہے
 کم از کم چار ہاتھ فاصلے سے کھڑا ہو کما فی العالمگیریہ وغیرہا (جیسا کہ فتاویٰ عالمگیریہ وغیرہ میں ہے)۔
 تو جو کہ کہے دے سکتا ہے۔ وہو یحجہ وتعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از ڈاک خانہ صاحبانہ تحصیل ڈسکہ ضلع سیالکوٹ مرسلہ محمد قاسم قریشی مدرس مدرسہ
 مورخہ ۲۴ ذی القعدہ ۱۳۳۵ھ

ایک مسلم کو کون کون سے مواقع اور کون کون سے اشخاص پر چلے السلام علیک کہنا واجب ہے
 وکذلک کیا کوئی مواقع و اشخاص ایسے بھی ہیں جبکہ تجاوت کا جواب دینا ممنوع قرار دیا گیا ہے۔

الجواب

ابتداء پر سلام مسلمان سختی صالح پر سنت اور اعلیٰ درجہ کی قربت ہے مگر واجب کسی نہیں سوائے اُن
 صورت کے کہ سلام نہ کرنے میں اس کی طرف سے خرد کا اندیشہ صحیح ہو جن صورتوں میں سلام مکروہ ہے جیسے
 مصنی یا تالی یا ڈاکر یا مستغنی یا آکل پران و گون کو اختیار ہے کہ جواب دیں یا نہ دیں۔ واقعہ تعالیٰ اعظم
 مسئلہ از مکتبہ امتزائین ۲۶ گدی دیوان رحمت اللہ مرسلہ حاجی پر محمد ۲ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ
 (۱) جو لوگ سیدہ وں کو کلمات بے ادبانہ کہا کرتے ہیں اور ان کے مراتب کو خیال نہیں کرتے بلکہ کلمہ تکریم
 کہہ بیٹھتے ہیں اُن کا کیا حکم ہے؟

(۲) حضور سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوبارہ محبت و اطاعت آل کے لئے کچھ ارشاد فرمایا ہے یا نہیں؟

(۳) اور جو لوگ سیدوں سے محبت رکھتے ہیں ان کے لئے یوم عشر میں آسانی ہوگی یا نہیں؟

(۴) ایک جلسہ میں دو مولوی صاحبان تشریف رکھتے ہیں ایک ان میں سے سید ہیں تو مسلمان کے صدر بنائیں؟

الجواب

(۱) سادات کرام کی تعظیم فرض ہے اور ان کی توہین حرام، بلکہ علمائے کرام نے ارشاد فرمایا جو کسی عالم کو گولی یا کسی کو میر و ایر و برہہ تحقیر کے کاغذ ہے۔ مجمع الانہر میں ہے،

الاستخفاف بالاشراف والعطاء کفر و من سادات کرام اور علماء کی تحقیر کفر ہے، جس نے عالم کی تعظیم کر کے عظیم یا علوی کو علیوی تحقیر کی نیت سے کہا تو کفر کیا۔ (دست)

قال لعالم عویطہ او علوی علیوی قاصداً به الاستخفاف کفر ہے

بیہقی امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے اور ابو الشیخ ودیعی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من ابرع من حق حترق والاخصار والعرب فهو واحدی ثلاث اماناً فاعاً واما الزنیۃ واما الغیر طہور۔ هذا لفظ الیہتی من حدیث شریذ بن جبیر عن داؤد بن الحصین عن ابن ابی رافع عن ابیہ عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ولفظ غیرہ اما منافق واما ولد زنیۃ واما امرء حملت به امرء فی غیر طہور۔ جو میری اولاد اور انصار اور عرب کا حق نہ پہچانے وہ تین ملتوں سے خالی نہیں یا تو منافق ہے یا حرامی یا حیضی مجتہد۔ (یہ بیہقی کے الفاظ زید بن جبیر بن داؤد بن حصین سے انحوتی ابن ابی رافع عن ابن ابی رافع عن ابیہ عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کئے وہ عرب کے الفاظ یوں ہیں یا منافق و زنیۃ یا اس کی ماں نے ناپاک کی حالت میں اس کا حمل کیا۔ ت)

۱۔ مجمع الانہر شرح طبعی الابکر باب المرقۃ ثم ان الفاظ الکفر الخ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۶۹۵
۲۔ شعب الایمان حدیث ۱۹۱۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲/ ۲۳۲
۳۔ الفردوس باثر الخطاب ۵۹۵۵ " " " ۳/ ۶۲۶

بلکہ علماء و انصار و عرب سے تو وہ مراد ہیں جو گمراہ و بددین نہ ہوں اور سادہ است کرام کی تعظیم ہمیشہ جب تک ان کی بدنہی حد کفر کو نہ پہنچے کہ اس کے بعد وہ سید ہی نہیں نسبت منقطع ہے۔

قال الله تعالى انه ليس من اهلك انه
وہ تیرا بیٹا (کنعان) تیرے گھر والوں میں سے نہیں اس لئے
عمل غیب صالح علیہ
کہ اس کے کام اچھے نہیں۔ (ت)

جیسے نحوی، قادیانی، وہابی غیر مقلد، دیوبندی اگرچہ سید مشہور ہوں نہ سید ہیں نہ ان کی تعظیم مسلسل بلکہ توہین و تکفیر فرض، اور رد افضل کے یہاں قریبات بہت آسان ہے کسی قوم کا راضی ہو جائے دو دن بعد میر صاحب ہو جائے گا، ان کا بھی وہی حال ہے کہ ان فرقوں کی طرح تبرا سیانہ زمانہ بھی ملنا مرتدین ہیں، والیاء باللہ تھائے۔

(۲) محبت آل اہلہ کے بارے میں متواتر حدیثیں بلکہ قرآن عظیم کی آیت کریمہ ہے،

قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة في القربى
(ان سے) فرمادیجئے (لوگو!) اس دعوت حق پر میں تم سے کچھ نہیں مانگتا مگر رشتہ کی الفت و محبت (ت)

اُن کی محبت بچہ اللہ تعالیٰ مسلمان کا دین ہے اور اس سے محروم نا صبی خارجی جنہی ہے والیاء ذب اللہ تعالیٰ۔ مگر محبت صادقہ و روافض کی سی محبت کا وہ نہیں اللہ اہلہ فرمایا کرتے تھے خدا کی قسم تمہاری محبت ہم پر عار ہوگی۔ اطاعت عار اللہ و رسول کی پھر ملائے دین کی ہے۔

قال الله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، اللہ تعالیٰ کا حکم مانو، اور رسول کا حکم مانو، اور تم میں سے جو صاحب امر ہیں (یعنی امراء و ظلماء)۔ (ت)

اصل اطاعت اللہ و رسول کی ہے اور علمائے دین اُن کے احکام سے آگاہ، پھر اگر عالم سید بھی ہو تو نوڑنے فوراً اور مباح میں جہاں تک نہ شرعی حرج ہو نہ کوئی ضرر سید غیر عالم کے بھی احکام کی اطاعت کرے کہ اس میں اس کی خوشنودی ہے اور سادات کرام کی خوشی میں کہ حد شرع کے اندر ہو حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضا ہے اور حضور کی رضا اللہ عز و جل کی رضا۔

(۳) ہاں سچے مجاہدِ اہلبیت کرام کے لئے روزِ قیامت نعمتیں برکتیں راحتیں ہیں۔ طبرانی کی حدیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

الَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا أَهْلَ الْبَيْتِ فَإِنَّهُ مِنَ لِقَى اللَّهِ وَهُوَ
يُودِنُهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَتِنَا وَالَّذِي نَفْسِي
بِيَدِهِ لَا يَنْفَعُهُ عَمَلُهُ إِلَّا بِمَعْرِفَةِ حَقِّكَ
ہم اہلبیت کی محبت لازم پکڑو کہ جو اللہ سے ہماری
دوستی کے ساتھ ملے گا وہ ہماری شفاعت سے
جنت میں جائے گا قسم اس کی جس کے ہاتھ میں
میری جان ہے کہ کسی بندہ کو ہر عمل نفع نہ دے گا جب
تک ہمارا حق نہ پہچانے۔

(۴) اگر دونوں عالمِ دین شسٹی صحیح العقیدہ اور جس کام کے لئے ضرورت مطلوب ہے اس کے
اہلِ ہول تو سید کو ترجیح ہے ورنہ اُن میں جو عالم یا علم میں زائد یا شسٹی ہو اور دونوں علمِ دین میں مساوی
ہوں تو جو اس کام کا زیادہ اہل ہو،

الَّتِي تَرَى أَنَّ الْإِخْلَاقَ بِالْإِمَامَةِ الْأَهْلِ وَمَا
عَدَمَ شَرَفِ النَّسَبِ الْإِبْعَادَ وَجُودَهُ
وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا وَسَّدَ الْأَمْرَ إِلَى
غَيْرِ أَهْلِهِ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ -
مَرَادُ الْبُخَارِيِّ - وَاللَّهُ تَعَالَى
أَعْلَمُ -

کیا تم نہیں دیکھتے کہ امامت کے زیادہ لائق وہ
شخص ہے جو نسب سے بڑا عالم ہو، اور شرافتِ نسب
کا شمار نہیں کیا جاتا مگر اس کے پلے جانے کے
بعد۔ اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
نے ارشاد فرمایا، جب کوئی کام کسی نا اہل کے
حوالے کیا جائے تو قیامت آنے کا انتظار کیجئے۔
اسے بخاری نے روایت کیا۔ اور اللہ تعالیٰ
سب کچھ بخوبی جانتا ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۸۸ از ضلع سیٹاپور محلہ قناریہ مرسلہ الیہ اس حسین ۲۲ ربیع الآخر ۱۳۳۹ھ
ایک شخص سید ہے لیکن اس کے اعمال و اخلاق خراب ہیں اور باعثِ ننگ و عاریں تو اسی سید
سے اس کے اعمال کی وجہ سے تنفر رکھنا اور نفسی حیثیت سے اس کی تکریم کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس سید کے مقابل
کوئی غیر مثل شیخ، مفسر، پٹن، وغیرہ کا آدمی نیک اعمال ہو تو اس کو اس سید پر بحیثیتِ اعمال کے ترجیح

ہو سکتی ہے کہ نہیں؟ شرع شریف میں ایسی حالت میں اعمال کو ترجیح ہے کہ نسب کو؟ بیعتنا تو جہودا (بیان
قراؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

سید سنی المذہب کی تعظیم لازم ہے اگرچہ اس کے اعمال کیسے ہی ہوں اُن اعمال کے سبب اُس سے
تتمیز نہ کیا جائے نفس اعمال سے تمیز ہو بلکہ اس کے مذہب میں بھی قلیل فرق ہو کہ کفر تک نہ پہنچے جیسے تفصیل
تو اُس حالت میں بھی اُس کی تعظیم سیادت نہ جائے گی ناں اگر اس کی بد مذہبی حد کفر تک پہنچے جیسے افسوس آتی
قادیاہی بخیری وغیرہم تو اب اس کی تعظیم حرام ہے کہ جو وجہ تعظیم تھی یعنی سیادت وہی نہ رہی۔
قال اللہ تعالیٰ انہ یس من اهلک انہ
وہ یعنی تیرا بیٹا تیرے خاندان اور گھرانے والوں میں
عمل غیر صالح ہے۔
ہے نہیں اس لئے کہ اس کے کام اچھے نہیں۔ (ت)

شریعت نے تقویٰ کو فضیلت دی ہے ان اکرمکرم عند اللہ اتقوا (اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سے
سب سے زیادہ باعزت وہ ہے جو تم میں سب سے زیادہ پرہیزگار ہو۔ ت) مگر یہ فضل ذاتی ہے فضل
نسب فقہائے نسب کی افضلیت پر ہے سادات کرام کی انتہائے نسب حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم پر ہے اس فضل انتساب کی تعظیم ہر قسم پر فرض ہے کہ وہ اس کی تعظیم نہیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی تعظیم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مشائخہ از مراد آباد مدرسہ اہلسنت بازار دیوان مدرسہ عبدود صاحب بنگالی قادری بکاتی
رضوی طالب علم مدرسہ مذکور ۲ جمادی الاول ۱۳۳۶ھ

سجدہ کے قسم پر ہے اور کون سا کس نے خاص ہے اور باقی کیسے ہیں؟

الجواب

سجدہ دو قسم ہے سجدہ عبادت و سجدہ تحیت۔ سجدہ عبادت غیر خدا کے لئے کفر ہے اور سجدہ
تحیت غیر خدا کے لئے حرام مگر کفر و شرک نہیں کہ اگلی شریعتوں میں جائز تھا اور کفر و شرک کسی جائز نہیں
ہو سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

الزبدۃ الزکیۃ لتحريم سجود التحية

۱۳

۳۷

(سجدة تعظیمی کے حرام ہونے کے بارے میں پاکیزہ ممکن)

مسئلہ بار اول از بنادر پمائنک شیخ سلیم مدرسہ ابراہیمیہ مدرسہ لوی حافظ عبد السمیع صاحب
۹ رمضان المبارک ۱۳۳۷ھ

بسم الله الرحمن الرحيم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قال زبدۃ تعظیم و تحیت مرشد طریقت کے لئے
اب بھی جائز ہے، اور استدلال کرتا ہے حضرت آدم علیہ السلام کے مسجود ملائکہ ہونے سے نیز واقعہ حضرت
یوسف علیہ السلام سے، اور کہتا ہے والقی المسحرة ساجدین ساجدوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام
کو سجدہ کیا۔ قال عمرو سجدۃ تحیت ادیان ماضیہ میں جائز تھا ہماری شریعت غرار محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ
والسلام میں وہ حکم منسوخ ہوا، جیسا کہ تفسیر طائیں، مدارک، خازن، روح البیان، جامع البیان،
تفسیر کبیر، فتح العزیز وغیرہم میں مصرح ہے۔ اور ساجدوں کو عرفان حق حاصل ہوا اور انہوں نے معبود حقیقی کو
سجدہ کیا، جیسا کہ قالوا انما یسب الغلین رب مونس و ہادون (عباد و گم گشتے ہم تمام جہانوں کے رب پر

وہابی نے آئے جو حضرت موسیٰ اور حضرت یاروی کا پروردگار ہے۔ (ت) اس پر دال ہے نہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو سجدہ کیا۔ قال زید آیات اخبار و قصص میں ناسخ و منسوخ نہیں ہوتا کما فی نور الانوار (جیسا کہ نور الانوار میں ہے۔) لہذا اباحت اس کی باقی ہے۔ قال عمر و علمائے مفسرین نے اس حکم کا منسوخ ہونا مہرح بیان فرمایا۔ قال زید مفسرین کی مجرمانے ہم پر حجت نہیں تا دھتیکہ کوئی آیت اسکی ناسخ یا ممانعت میں زوار ہو۔ قال عمر و آیات قرآنی اس کی ممانعت میں نص صریح ہیں مثلاً:

یا ایہا الذین آمنوا رکعوا واسجدوا
اسے ایمان والو! رکوع اور سجدہ کرو، اور
واجب وار یکو

پس معلوم ہوا سجدہ عبادت ہے۔ پس عبادت غیر خدا کی شرک ہے نیز،
فاسجدوا لله واجبدوا
پس اللہ تعالیٰ کے لئے سجدہ کرو اور اسی کی
عبادت کرو۔ (ت)

اور

واسجدوا لله الذی خلقکم ان کنتم اایاء
تعبدون
اللہ تعالیٰ کے لئے سجدہ کرو جس نے اُن چیزوں کو
پسید کیا، اگر تم خاص اُسی کی عبادت اور بندگی
کرتے ہو۔ (ت)

میں لام واسطے تخصیص کے ہے اور ایاہ بھی تخصیص کے لئے آتا ہے، لہذا سجدہ مخصوص ذات باری
کے لئے ہے اور غیر کے لئے شرک و حرام و کفر۔

قال زید اے آیتوں میں سجدہ عبادت کی تخصیص ہے نہ کہ سجدہ تحیت کی، لہذا وہ
بجائز ہے۔

قال عمر و لا تسجدوا للشمس ولا للقمر (نہ سورج کو سجدہ کرو اور نہ چاند کو۔) (ت)
یعنی غیر اللہ کے لئے سجدہ ممنوع ہونا ثابت ہے اگرچہ سجدہ تحیت ہو، اور فقہاء و متکلمین نے اس کو
حرام و کفر فرمایا ہے،

کما فی شرح فقہ الکبیر ملا علی، انجاء الحاجة، جیسا کہ شرح فقہ اکبر ملا علی قاری، انجاء الحاجة

حلی شرح النیۃ ، مالا یبد منه ،
 حلی شرح منی ابی جابر، حلی کبری و صغیری شرح فیه
 المصلی اور مالک لاہور منہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی اور
 عالمگیری میں ہے۔ (ت)

نیز احادیث صحیحہ اس کی مخالفت میں بکثرت وارد ہیں۔ قال زید آیت میں یہ کہاں ہے لا تسجد والاقلان
 (کسی انسان کو سجدہ نہ کرو۔ ت) حدیثوں میں جواز ہے عکرم بن ابی جہل مشرف باسلام بوسنے اور انہوں نے حضرت
 کو سجدہ کیا آپ نے منع نہ فرمایا کما فی مدارج النبوة وروضۃ الاجاب (جیسا کہ مدارج النبوة اور
 روضۃ الاجاب میں ہے۔ ت) ایک صحابی نے حضرت کی پیشانی پر سجدہ کیا تو حضرت نے فرمایا تو نے اپنا
 خواب سچا کیا، پس ثابت ہوا کہ سجدہ جائز۔ کما فی مشکوٰۃ (جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہے۔ ت) قال عمرو
 عکرم کی روایت سے سجدہ مراد لینا اہل علم پر مخفی نہیں کہ اس قدر سادہ لوحی ہے کہ نہ کہ منقولی ہے ،
 فطما طار اسہ من الحیاء۔ کما فی مسیوۃ پس اس نے شرم و حیا کی وجہ سے اپنا سر جھکا دیا ،
 الحلین و سیرۃ النبویۃ۔ جیسا کہ سیرت حلبیہ اور سیرت نبویہ میں ہے (ت)

اور مدارج النبوة کی عبارت ہے ،
 انکلاء از غایت شرمندگی سرور پیش افکندہ
 اس وقت غایت شرم و زناست کی وجہ سے
 اس نے اپنا سر ان کے آگے جھکا دیا۔ (ت)

حدیث مشکوٰۃ سے معلوم ہوا کہ پیشانی اور مسجودہ علیہ تھیں نہ مسجودہ ، لہذا وہ مفید مدعی نہیں ، جس
 چیز پر سجدہ کیا جائے وہ مسجودہ قرار نہیں پاتی ، فقہاء (پس خوب غور و فکر کیجئے۔ ت) فالجیب حکم
 العجب (انتہائی حیرت اور تعجب ہے۔ ت) ، و نیز حدیث قیس و معاذ بن جبل میں سجدہ تہمت کی نفی
 صریح وار ہے لا تقبلوا مشکوٰۃ و ابن ماجہ (ایسا مت کرو۔ مشکوٰۃ و ابن ماجہ۔ ت) نیز دیگر احادیث
 جو پرچہ صوفی ص ۲۲ جلد ۲۱ ماہ عجیب مشکوٰۃ میں شائع ہو چکی ہے ملاحظہ ہو۔ قال زید یہ سب حدیثیں
 غیر اخاد ہیں یہ نفی پر محبت نہیں ہو سکتیں ، و نیز آیات قرآنی سے اہمیت ثابت ہے اگرچہ مورد خاص ہے
 مگر حکم عام ہے۔ قال عمرو آیات قرآنی و احادیث نبوی و تصریحات فقہاء و متکلمین سے حرمت و کفر

سہ مدارج النبوة ذکر عکرم بن ابی جہل مکتبہ فوریر رضویہ سکھر ۱۹۹۶
 سہ مشکوٰۃ المصابیح کتاب النکاح الفصل الثالث مطبع مجتہبی دہلی ص ۲۸۲
 سنن ابن ماجہ ابواب النکاح باب حق الزوج علی المرأة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۳۲

ہونا ثابت ہے اس کی اہمیت پر حالت اختیار میں کوئی روایت ضعیف بھی وارد نہیں، لہذا دعویٰ بلا دلیل ہے وہ مقبول نہیں۔ پس مفتیان دین بیان فرمائیں کہ قول حق و صواب کس کا ہے

فای الفرقین الحق بالامن ان کنتم تعلمون پھر دو گروہوں میں سے امن کے زیادہ لائق کون
الذین امنوا ولم یلبسوا ایمانہم بظلم اولئک ہے، اگر تم علم رکھتے ہو (تو بتاؤ) انہوں نے
لہم الامن وہم مہتدون۔ بینوا وجروا۔ اپنے ایمان میں ظلم کی آمیزش نہ کی اُن ہی کے لئے
امن ہے اور وہی راہ پانے والے ہیں۔ بیان فرماؤ

اجراؤ۔ (ت)

یار ووم، از میرٹھ غیرتگر دروازہ مرسلہ مظاہر اسلام صاحب خیرۃ نواب ممتاز علی خاں ۲۹ شوال ۱۳۴۰
مجدد مانتہ حاضرہ حضرت مولانا بابا الفضل اولسنہا جناب مولوی احمد رضا خاں صاحب امت برکاتہم
سلام و آداب کے بعد گزارش خدمت کہ ۲۸ جون ۲۹ رمضان المبارک کو رسالہ نظام المشائخ خدمت والا
میں روانہ کر کے اسد عاکل گئی تھی کہ براہ کرم سجدہ تحیت کے جواز و عدم جواز کی بابت شرح شریف کے مطابق
اپنی قیمتی رائے سے اس خادم کو مطلع فرمایا جائے تاکہ یہ بے بضاعت جناب کے احسان و کرم کی وجہ سے
اس عظیم الشان مسئلہ میں تشفی و اطمینان حاصل کر سکے۔ چند روز ہوئے کہ جناب کی معرکہ الآراء تصنیف
جو کہ تقریر الایمان کے رد و البطلان میں تحریر ہے خادم کی نظر سے گزری اس کے صفحہ ۳۲ پر سجدہ تحیت کے جواز میں
جرجارت مزین بہ وہ حسب ذیل ہے:

وَاذْقُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدْ وَاَلٰدَمُ فَسَجَدُوْا اور جب ہم نے فرشتوں سے فرمایا کہ آدم کو سجدہ
الابلیس نے
ورفع ابویہ علی العرش وخر و الہ یوسف نے اپنے ماں باپ کو تخت پر بلند کیا
سجدہ ایٹے اور وہ سب یوسف کے لئے سجدہ میں گرے۔

یہ خاک برجن گستاخ اللہ تعالیٰ نے ملائکہ آدم و یعقوب و یوسف علیہم الصلوٰۃ والسلام سب کا
مترک ہوا، اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ملائکہ نے سجدہ کیا آدم راضی ہوئے یعقوب ساجد یوسف رضا مند

لہ القرآن الکریم ۸۱-۸۲/۶

۳۳/۲

۱۰۰/۳

پھر جناب سہوالات تحریر فرماتے ہیں: اور یہاں نسخ کا بھگڑا پیش کرنا محض جہالت۔ شرک کسی شریعت میں جلائی نہیں ہو سکتا، کبھی ممکن نہیں کہ اللہ تعالیٰ شرک کا حکم دے اگرچہ اسے پھر کبھی منسوخ بھی فرما دے۔
اگر جناب براہ کرم اپنی محققانہ رائے سے اس ناچیز کو مطلع فرمائیں گے تو یہ درحقیقت ایک بہت بڑی اسلامی خدمت تصور ہوگی، جناب کی مذکورہ بالا تحریر کے صریح معنی تو یہی تھیں کہ اسے کہ سجدہ تہنیت جائز ہے، والسلام مع الکرام۔

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

انهم لك الحمد يا من خشعت له القلوب
وخفضت له الاعناق وسجدت له
الجباه وحرر السجود في هذا الدين
المحمود والشرح المسعود لمن سواه
صل وسلم وبارك على اكرم من سجد
لك ليلا ونهارا وحرم السجود لغيرك
تحريرا جهارا وعلنا له وصحبه
الطائرين بخيرة والذين لم يلق الله
وجوههم بالفسور بخيرة وصورنا
الله بانوارهم ووقفنا لاتباع آثارهم
أجمعين۔

اے اللہ! تو تعریف و توصیف تیرے لئے ہے۔
اے وہ ذات کہ جس کے لئے دل عاجز ہو گئے
یعنی ان میں فروغی پیدا ہو گئی، اور اس کے لئے
عز نہیں جھک گئیں اور پیشانیاں سجدہ ریز ہو گئیں
اور اس اچھے دین اور باسعادت شریعت میں
اس کے سوا کسی غیر کو سجدہ حرام ہو گیا۔ اے
اللہ! درود و سلام اور برکت نازل فرما اس
مقدس ہستی پر جو ان لوگوں میں سب سے بڑے
کریم ہیں، جنہوں نے رات دن تجھے سجدہ کیا۔
اور تیرے سوا کسی دوسرے کو واضح طور پر سجدہ
کرنا حرام فرمایا۔ اور ان کی آل اور ساتھیوں پر
(تیز درود و سلام اور برکات نازل ہوں) جو اس کی بھلائی میں کامیاب ہو گئے سوہ ایسے ہیں کہ
کسی غیر کے آگے گرنے سے، اللہ تعالیٰ نے ان کے چہروں کو عیناک نہیں کیا۔ اللہ تعالیٰ بھی ان کے
انوار سے روشن فرمائے اور ہیں ان کے نشانات قدم پر چلنے کی توفیق دے۔ اے اللہ! ہماری یہ نما
قبل فرما لیجئے! (ت)

مسلمان اے مسلمان! اے شریعت مصطفوی کے تابع فرمان جان اور یقین جان کہ سجدہ
حضرت عزت جلال کے سوا کسی کے لئے نہیں، اس کے غیر کو سجدہ عبادت تو یقیناً اجماعاً شرک میں ہو
کفر میں اور سجدہ تہنیت حرام و گناہ کبیرہ بالیقین، اور اس کے کفر ہوئے میں اختلاف علماء دین

ایک جماعت فقہائے تکفیر منقول اور عند التحقیق وہ کفر صوری پر محمول، کما سیاقی بتوفیق المولیٰ سبحانہ
 و تعالیٰ (جیسا کہ اللہ تعالیٰ پاک و برتر کے توفیق دینے سے عنقریب یہ مسئلہ آئے گا۔ ت) ہاں مثل
 ضمن و صلیب و قمر کے لئے سجدے پر مطلقاً انکار، کما فی شرح الواقف وغیرہ من الاسفاس
 (جیسا کہ شرح مواقف وغیرہ بڑی کتابوں میں مذکور ہے۔ ت) ان کے سوا مثل پیر و مزار کے لئے ہرگز
 ہرگز نہ جاتے نہ سراج، جیسا کہ زید کا اہوائے باطل، دشترک حقیقی نامغفور جیسا کہ وہاں سید کا زعم عاقل
 بلکہ حرام ہے اور کبیرہ و فحشاء، فیغفر لمن یشاء ویعذب من یشاء (اللہ تعالیٰ جس کو چاہے
 معاف کر دیتا ہے اور جس کو چاہے سزا دیتا ہے۔ ت) ابطال شرک کے لئے تو وہی واقعہ حضرت آدم
 اور مشہور جمہور پر حضرت یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام دلیل کافی۔ محال ہے کہ مولیٰ عز و جل کبھی کسی مخلوق
 کو اپنا شریک کرنے کا حکم دے، اگرچہ پھر اسے خسرو بھی فرماتے۔ اور محال ہے کہ ملائکہ و انبیاء علیہم الصلوٰۃ
 والسلام میں سے کوئی کسی کو ایک آن کے لئے شریک خدا بنائے یا اسے روا ٹھہرائے۔ گو کہ شہابیہ میں
 اسی کا بیان اور زعم وہابی کا ابطال تین البرہان، اس کا صرف اتنا مفاد و مقصد کہ وہابی کا شرک باطل و
 مردود۔ وہابی نے اس پر شرک نامفہوم کا حکم لگا کر آدم و یعقوب دیوسف و ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام
 سب کو معاذ اللہ مشرک بنا دیا۔ اور رب عز و جل کو (خاک بدین گستاخ) شرک کا حکم دیتے اور جہان
 رکھنے والا ٹھہرا دیا۔ یہ ضرور حق اور افادہ جاز سے اجنبی مطلق کیا جو کچھ شرک نہ ہو سب جاتے و روا ہے۔
 یوں تو زنا و قتل و شرب خمر و اکل خنزیر سب کچھ حلال ٹھہرتا ہے کہ یہ باتیں بھی شرک نہیں تو معاذ اللہ
 سب جاتے ہوتیں اور جہل صریح و ضلال مبین، والیہا ذی اللہ رب العالمین (اور اللہ تعالیٰ کی پناہ جو
 سارے جہانوں کا پروردگار ہے۔ ت) اور ابطال باہت کو احادیث متواترہ اور ائمہ دین کے
 نصوص و افرو مسئلہ شرعیہ حدیث و فقہ سے لیا جائے گا اور ان میں اس کی تحریم متواتر اسس کے
 منزوع و ناجائز و گناہ کبیرہ ہونے کی تصریحات متضافر۔ پتچہ نظام المشائخ دہلی وجب، ۱۳۲۷ھ کا اس
 سوال کے ساتھ آیا اس میں متعلق سجدہ تحریر بے تحریر نے ایک ایسے نام سے انتساب پایا جس کی
 طرف اس کی نسبت نے محبت تعجب نہ کیا، اس تحریر میں اول تا آخر جہالتیں سفاہتیں، جہارات و
 مطالب میں طرفہ خیانتیں، شرع مطہر پر شد یہ جراتیں حتیٰ کہ خود نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سخت
 حملہائے بیباک حضور و رب حضور پر افراتے ناپاک۔ پتچہ صحابہ و ائمہ و فقہاء و اولیاء کا کیا ذکر ان

کی برفیع شان میں کمال زبان و رازیوں کی کیا فکر، یہاں تک کہ ان کو نہ صرف جاہل ضدی سنگدل بتایا بلکہ جہنم سے شقی ملعون شیطان راندہ درگاہ ٹھہرایا، وسیع جزی اللہ الغاسقین کذلک یحبسزی الظالمین (عنقریب اللہ تعالیٰ نافرمانوں کو سزا دے گا اور اسی طرح ظالموں کو بدلہ دے گا۔ ت) یہ سب بھی ایہم پر علم تھے کہ اور ضلال کیا کم تھے جب مذہب نہیں کچھ عجب نہیں مگر سخت آفت یہ کہ عبارات کی عبارتیں جن سے گھر میں اور مصافحہ بے دھڑک مشہور کتابوں کی طرف نسبت کر دیں اور وہ بھی اصل جسارت کی شان سے کہ جلد و صفحہ باب کے نشان سے مذہبی حالت کچھ سہی جیسے ادنیٰ حیا و المسکیت کے دائرے میں رہنا پسند ہو کر تو ان کا مرتکب ہو سکے اگر نہ دس لکھ بیسٹ سیف النقی کی طرح پابند اثر و پابند جو کہ ایک مشہور شخص جو پیش خویش صوفی و شیخ بنے کا غراہشت ہو بہر حال مسلمانوں کو اسکے فریبوں سے بچانا لازم اشد جسے ہم نے بکر سے قیصر کیا ہے کسے باشد مذکور سوال زید کے جتنے مگر ہیں سب مٹنے از خردارہ بکر ہیں لہذا خبر گیری اسی کی کافی آئی، و کل الصيد فی جوف الفراء (بہر شکار قرار کے پیٹ میں ہے۔ ت) ایسی تحریر اگرچہ قطعاً ناقابل التفات مگر بعد اشاعت فاحشہ اس کا انسداد امر مهم۔

اب یہ مبارک جواب بتوفیق الہی اب چھ فصل پر منقسم،

فصل ۱۱ قرآن کریم سے سجدہ تحیت کی تحریم، یہ اس کا رد ہے جو بکر نے صفحہ ۹ پر کہا: کوئی آیت سجدہ انسان کے خلاف قرآن میں کہیں بھی نہیں؟

فصل ۱۲، چالیس حدیثوں سے سجدہ تحیت کی تحریم، یہ اس کا رد ہے جو بکر نے ایک ضعیف حدیث دکھا کر صفحہ ۹ پر کہا: اسی حدیث کو سجدہ تعظیمی کے مخالف سند میں پیش کیا کرتے ہیں سوائے اس کے اور کوئی ثبوت ان کے پاس نہیں، اللہ اکبر، متواتر حدیثوں کے مقابل یہ دھٹائی۔

فصل ۱۳، ایک سو دس نصوص فقہ سے سجدہ تحیت کی تحریم، یہ اس کا رد ہے جو بکر نے صفحہ ۲۳ پر کہا: سوائے چند جاہل ضدی لوگوں کے کوئی سجدہ تعظیمی کے خلاف نہ تھا، صفحہ ۲۴، اس سے انکار کرنے والے شیطان کی طرح راندہ درگاہ ہوں گے، صفحہ ۱۰، سجدہ تعظیمی کا انکار موجب لعنت و پھٹکار، وسیعہ الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون (بہت جلدی ظالم جان لیں گے کہ وہ کس کروٹ پر پلٹا کھائیں گے۔ ت)

ملہ کنز العمال بحوالہ الدیلمی حدیث ۴۴۱۳۸ ۱۶/۱۳۱ و تاج العروس فصل الفاعلین باب الحمرۃ ۵۶۶

ملہ القرآن الکریم ۲۶/۲۲۰

فصل ۴ : خود بکر کی سندوں اور اُسی کے مستندوں اور اُسی کے منہ سے قرآن مجید و احادیث متواترہ و اجماع علماء و اجماع اولیاء سے سجدہ تحیت حرام ہونے کا ثبوت۔ یہ کام ہے کا رد ہے اسے بکر سے پوچھئے۔
فصل ۵ : اُس ذرا سی تحریر میں بکر کے افراء، اختراع، کذب، خیانت، جہالت، سفاہت کا اظہار۔

فصل ۶ : سجدہ آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام کی بحث اور اس سے اسستہ لالی مجوز کا قاصر ابطال۔

و بآلہ التوفیق والوصول الی
 التحقیق والحمد لله رب
 العالمین و صلی الله تعالیٰ
 علی سیدنا و مولانا و آلہ و
 صحبہ اجمعین - آمین !
 اور اللہ تعالیٰ ہی کے کرم سے حصولِ توفیق ہے
 اور تحقیق تک رسائی ہو سکتی ہے، ہر تعریف
 اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا پروردگار
 ہے۔ ہمارے آقا اور مولیٰ اور ان کی سب آل
 اور تمام ساتھیوں پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہو
 اسے اللہ ! ہماری دعا قبول فرمائیجئے۔ (ت)

فصل اول قرآن کریم سے سجدہ تحیت کی تحریم

قال ربنا تبارک و تعالیٰ ولا یأمرکم ان تتخذوا
 المظاہرۃ والنسبیین اسما یا ایاہم کفر
 بالکفر بعد اذ انتم مسلمون
 (ہمارے رب تبارک و تعالیٰ نے فرمایا) نبی کو
 یہ نہیں پہنچا کہ تمہیں حکم فرمائے کہ فرشتوں اور پیغمبروں
 کو رب ٹھہرا لو کی نبی تمہیں کفر کا حکم دے بعد
 اس کے کہ تم مسلمان ہو۔

عبد بن حمید اپنی مستند میں سیدنا امام حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ فرمایا،
 بھنی انت رجلا قال یا رسول اللہ
 نسلم علیک لیسما یسلم بعضنا علی
 بعض افلا نسجد لک قال لا و لک
 اکو موافیکو واعرفوا الحق لاہلہ
 مجھے حدیث پہنچی کہ ایک صحابی نے عرض کی یا رسول اللہ
 ہم حضور کو بھی ایسا ہی سلام کرتے ہیں جیسا کہ
 آپس میں کیا ہم حضور کو سجدہ نہ کریں۔ فرمایا نہ
 بلکہ اپنے نبی کی تعظیم کرو اور سجدہ خاص حق خدا کا

جنہوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے انہیں
سجدہ کرنے کی اجازت مانگی۔ (ت)

28
28

بیضاوی وارشاوا العقل میں ہے،

دلیل ان الخطاب للمسلمین وہم المستأذنون
لان یسجد والہ علیہ

کبیر میں قول کشف فقل کو کے مقرر کیا، فتوحات میں ہے،

یقرب هذا الاحتمال قوله في آخر الآية بعد
انتم مسلمون
آیت کریمہ کے آخر میں بعد انتم مسلمون
کے الفاظ اس احتمال کے قریبی ہونے کو
چاہتے ہیں۔ (ت)

غایۃ العاصی میں ہے،

هذه الفاصلة ترجیح القول بانها نزلت في
المسلمين القائلين افلا تسجد لله
یہ فاصلہ اس قول کی ترجیح ہے کہ آیت ان مسلمانوں
کے حق میں نازل ہوئی کہ جو حضور پاک سے عرض
کر رہے تھے کیا ہم آپ کو سجدہ نہ کریں؟ (ت)

تفسیر نیشاپوری میں بھی اس کی تقویت کی اقول وباللہ التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق ہی
ہے کہتا ہوں) خطاب نصاریٰ پر انتم مسلمون میں مجاز کی ضرورت ہے کہ نصاریٰ بخوان مسلمان کہ
تھے تو معنی یہ لینے ہو گئے یا مبرا یا کہ الاولین بالکفر بعد ان کا انوا مسلمین کیا جیسے تمہارے اگلے

عنه اقول وتاويل هذا الصرح و اقول يروي تأويل بيضاوي کے حاشیہ میں
(باقی احوط پر)

۱۔ مدارک التنزیل تحت آیت ۲/۹۷-۱۶۹ و تفسیر کشف تحت آیت ۲/۹۷ انتشار آفتاب تہران ۲/۱۲۱
۲۔ مدارک التنزیل (تفسیر بیضاوی) - النصف الاول ص ۵۳ و ارشاد العقل سلیم - الجزء الثاني ص ۵۳
۳۔ مفاتیح القیب (التفسیر الکبیر) تحت آیت ۲/۹۷ المطبعة المہیة المصریة مصر الجزء الثامن ص ۱۲۱
۴۔ الفتوحات الالہیة
۵۔ غایۃ العاصی علی الار التنزیل
۶۔ دار صادر بیروت
۷۔ معطیۃ البانی مصر ۲۹۱/۱
۸۔ ۴۱/۲

باپ داداؤں کو جو اُن کے زمانے میں دیے تھے کفر کا حکم کرتے بعد اس کے کہ وہ ایمان لا چکے تھے اور
اور خطابِ مسلمین پر کفر میں تاویل کی حاجت ہے کہ مسلمانوں نے ہرگز سجدہ عبادت نہ پایا۔

اولاً یہ صحابہ سے معقول تھا کہ زاول سے توبہ کا آفتاب عالم آشکار فرمادیا تھا مگر اُن کی مخالفت
نزدیک کا دور نہیں جانتا تھا ہر گھر میں چرچا تھا کہ یہ ایک اللہ کی عبادت کی طرف بلا تے اور شرک کے برابر
کسی شئی کو شمع نہیں رکھتے تو کسی صحابی سے عبادت نبی کی درخواست اور وہ بھی خود نبی سے کیونکر متصور
تھی خصوصاً یہ سجدہ کی درخواست کرنے والے کون تھے، اجلہ صحابہ معاذ بن جبل و قیس بن سعد و سلطان فارسی
حتیٰ کہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہم جیسا کہ فصلِ احادیث میں آتا ہے۔

ثانیاً حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جواب میں یہی فرمایا کہ ایسا نہ کرو یہ نہ فرمایا کہ تم عبادتِ غیر
کی درخواست کر کے کافر ہو گئے تمھاری عورتیں نکاح سے نکل گئیں توبہ کرو دوبارہ اسلام لؤ پھر عورتیں
راضی ہوں تو اُن سے نکاح کرو۔

ثالثاً سب سے زائد یہ کہ مولے تعالیٰ بھی تو خود اسی آیت میں اُن کو مسلمان بنا رہا ہے کہ
تم تو مسلمان ہو کیا تمہیں کفر کا حکم دیں۔ لہذا امام محمد بن محمد حافظ الدین و جزیہ میں فرماتے ہیں،

قوله تعالیٰ مخاطباً للصحابۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم
عنہم ایا مکرہم بالکفر بعد اذ انتم
مسلمون، نزلت حین استأذنوا فی
اللہ و رسول نے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے فرمایا
کیا نبی تمہیں کفر کا حکم دیں بعد اس کے کہ تم مسلمان
ہو یہ آیت اُس وقت اُتری جب صحابہ نے رسول اللہ

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ)

واظہر من تاویل الشہاب فی حاشیۃ
البیضاوی اذ قال و انت جابر انہ
یقال للنصارى انا مکرہم بالکفر بعد اذ
انتم مسلمون اع انتقاد و انت و
مستبعد و انت یقبول الدین الحق ارجاء
لللعنات و استدراجاً ثم فقیہ ما لا یخفی علی
نبیہ ۱۲ منہ۔

شہاب کی اس تاویل سے اصح و اظہر ہے جو انھوں
نے فرمایا کہ نصاریٰ کو یہ کہنا کیا ہم تمہیں کفر کا حکم کرتے
جب تم مسلمان ہو چکے اگر جابر ہے تو اس معنی میں
کہ طبع ہو چکے ہو اور دین حق کو قبول کر سنے میں
رغبت پیدا کر چکے ہو یہ بطور ادخار عنانِ استدراج
ہے اور، تو اس تاویل میں اعتراض ہے جو کچھ ارد پر
مخفی نہیں ہے ۱۲ منہ (ت)

السجود له صلى الله تعالى عليه وسلم كسجده کرنے کی اجازت چاہی
 ولا يخفى ان الاستثنا لسجود التحية
 بدلالة بعد اذ اتم مسلمون، ومع اعتقاد
 جواز سجدة العباد لا يكون مسلما فكيف
 يطلق عليهم بعد اذ اتم مسلمون
 صلى الله تعالى عليه وسلم كسجده کرنے کی اجازت چاہی
 اور ظاہر ہے کہ انھوں نے سجدہ تحیت کی درخواست
 کی تھی اسس دلیل سے کہ فرماتا ہے کہ بعد اس کے
 کہ تم مسلمان ہو اور سجدہ طہارت جائز مان کر
 مسلمان نہیں رہتا تو یہ کیونکر فرمایا جاتا کہ بعد اس کے
 کہ تم مسلمان ہو۔ (دست)

اقول (میں کہتا ہوں) بعد ازیں وہی دلیل روشن کر رہی ہے کہ کفر سے کفر حقیقی مراد نہیں کہ کفر
 حقیقی کی درخواست کر کے بھی مسلمان نہیں رہتا پھر کریکر فرمایا جاتا کہ بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو،
 وقد كان استدلال به البعض القائلون بان
 سجدة التحية كفر مطلقا وذكره في التلخيص
 دليلا لهم فانقلب الدليل على السدعي
 وثبت انها ليست بكفر كما عليه الجمهور
 والمحققون فاحفظ وتثبت والله الحمد۔
 بعض لوگوں نے اس سے استدلال کیا ہے کہ جو سجدہ
 تطہیری کے اطلاق کفر کے قابل ہیں۔ وحیث میں
 ان کی دلیل ذکر فرمائی۔ پھر دلیل دعوے پر پلٹ آئی
 اور یہ ثابت ہو گئی کہ سجدہ تطہیری کفر نہیں، جیسا کہ
 جمهور اور اہل تحقیق کا یہ موقف ہے۔ (۱۷) اسس کو
 یاد رکھو اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے حمد ہے۔ (دست)

لا جرم کفر سے مراد کفر دون کفر بوجہ محاورات شارح میں شائع ہے خصوصاً سجدہ کہ نہایت مشابہ
 پرستش غیر سے فصل دوم میں زمین بوسی کی نسبت کافی شرح دانی و کفایہ شرح ہدایہ و تبیین شرح کز و
 در مختار و مجمع الانهر و فتح المبین و جواهر اطلاق و غیرہ سے آئے گا لاندہ شبہ عبادۃ الوثائق بت پرستی
 کے مشابہ ہے، تو سجدہ تو مشابہ تر کفر بوجہ، اسس کی صورت بعینہا صورت کفر بل ادنی تفاوت ہے تو
 کفر صوری ضرور ہے جیسا کہ فصل دوم میں خلاصہ و محیط و منج الروض و نصاب الاحتساب و غیرہ ہا ہے
 آئیے آگے ہذا کفر صوریہ سجدہ صورت کفر ہے۔

وهو احد منافع هذا الاطلاق في اهل علم الكلام من ج اطلاق ہے اسس میں یہ

سہ فتاویٰ رازیہ طے بمثل الفتاویٰ الہیۃ کتاب ایضا تكون اسلام او کفر الز نورانی کتب خانہ پشاور ۲۴۳/۴
 کے در مختار کتاب المحظورات الاباحۃ باب الاستبراء وغیرہ مطبع مجتہبی دہلی ۲۴۵/۲
 کے منج الروض الازہر علی الفقہ الاکبر فصل فی الکفر المصطفیٰ ابیانی مصر ۱۹۳

کلامہم کما سیاقی بعونہ عزوجل۔ ۷۴۴ھ یک تنازع کی جگہ ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ عزت
 والے اور بڑی شان والے کی مدد سے عنقریب آئیگا۔
 بہر حال آیہ کریمہ میں ایک طرف تجوز ہے لہذا امام خاتم الحفاظ نے دونوں شان نزول برابر رکھیں
 اور شک نہیں کہ ایک ایک آیت کے لئے کئی کئی شان نزول ہوتے ہیں اور قرآن کریم اپنے جمیع وجوہ پر
 عجت ہے کیا فی التفسیر البکیر و شرح المواہب للزرقانی وغیرہما (جیسا کہ تفسیر کبیر اور شرح
 مواہب للزرقانی وغیرہا میں ہے۔ ت) تو قرآن عظیم نے ثابت فرمایا کہ سجدہ تحیت ایسا سخت
 حرام ہے کہ مشاہیر کفر سے والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ صحابہ کرام نے حضور کو سجدہ تحیت کی اجازت چاہی اس
 پر ارشاد ہوا کیا تمہیں کفر کا حکم دیں، معلوم ہوا کہ سجدہ تحیت ایسی قبیح چیز ایسا سخت حرام ہے جسے کفر
 سے تعبیر فرمایا، جب خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے سجدہ تحیت کا یہ حکم ہے پھر
 اوروں کا کیا ذکر، واللہ اعلم۔

فصل دوم چالیس حدیثوں سے تحویم سجدہ تحیت کا ثبوت

حدیث میں چل حدیث کی بہت فضیلت آتی ہے، ائمہ علماء نے رنگ رنگ کی چل حدیثیں لکھی ہیں
 ہم توفیقہ تعالیٰ یہاں غیر خدا کو سجدہ حرام ہونے کی چل حدیث لکھتے ہیں، یہ حدیثیں دونوں
 نوع اول، سجدہ غیر کی مطلقاً ممانعت۔

حدیث اول، جامع ترمذی و صحیح ابن حبان و صحیح مستدرک و مسند بزار و سنن بیہقی میں ابو ہریرہ

میں نے یہ حدیث جامع ترمذی میں دیکھی ہے اور
 اس کو درمشور نے آیہ کریمہ الرجال قوامون علی النساء
 کی تفسیر میں بزار، حاکم اور بیہقی کی طرف منسوب کیا ہے
 اور ترمذی کے باب نکاح اور جامع صفیہ کے ذیل
 میں سکو ابن حبان کی طرف منسوب کیا اور اس میں صرف
 مرفوع حصہ پر اقتصار کیا ہے اپنی کتاب کے موضوع کے مطابق
 اور ترمذی الرجال میں رمزان، نسائی واقع ہے (حلا کہ
 یہ رمزان، کی جگہ کو ذکر کرنا گیا ہے یعنی ترمذی کے
 بجائے غلطی سے نسائی کا رمز کر دیا ہے ۱۲ مزدت)

عن ۴ آیتہ فی جامع الترمذی و عزاء فی
 اندرا المنثور تحت قولہ عز وجل الرجال
 قوامون علی النساء للبزار و الحاکم
 و البیہقی و فی نکاح الترمذی و ذیل
 الجامع الصغیر لابن حبان اقتصرو فی هذا
 علی مرفوعہ مشیامن الکتاب علی موضوعہ و
 وقع فی کنز العمال رمزان للنسائی هو تصحیف مت
 للترمذی ۱۲ متہ۔

۱۵ اندرا المنثور تحت آیہ الرجال قوامون ۱۵۲/۲ ۱۵۲/۲
 ۱۶ کنز العمال حدیث ۴۴۴۹۲ ۳۳۹/۱۶ ۱۶ کنز العمال حدیث ۴۴۴۹۲ ۳۳۹/۱۶

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔

قال جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله اخبرني ما حق الزوج على الزوجة قال لو كانت ينبغي لبشر ان يسجد لبشر لامرت المرأة ان تسجد لزوجها اذا دخل عليها لما فضله الله عليها هذا اللفظ البزار والحاكم والبيهقي وعند الترمذي المرفوع منه بلفظ لو كنت امرأة احد ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها.

ایک عورت نے بارگاہ رسالت علیہ افضل الصلوٰۃ والتیمتہ میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ شوہر کا عورت پر کیا حق ہے۔ فرمایا اگر کسی بشر کو فاقی ہوتا کہ دوسرے بشر کو سجدہ کر سہ تو میں عورت کو فرماتا کہ جب شوہر گھر میں آئے اسے سجدہ کر کہ اس فضیلت کے سبب جو اللہ نے آپ سے اس پر رکھی ہے یہ الفاظ بزار، حاکم اور بیہقی کے ہیں، امام ترمذی کے ہاں مرفوع الفاظ یہ ہیں کہ اگر کسی کو کسی کے لئے سجدہ کا حکم فرماتا تو عورت

کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (ت) حدیث دوم: بزار نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی،

قال دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حائطا فجاء بعير فسجد له فقالوا هذه بهيمة لا تعقل سجدت لك، ونحن نعقل فنحن احق ان نسجد لك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا يصلح لبشر ان يسجد لبشر لو صلح لامرأت المرأة

حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک باغ میں تشریف لے گئے ایک اونٹ نے حاضر ہو کر حضور کو سجدہ کیا صحابہ نے عرض کی یہ بے عقل چوپایہ ہے اس نے حضور کو سجدہ کیا ہم تو عقل رکھتے ہیں ہمیں زیادہ لائق ہے کہ حضور کو سجدہ کریں۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عن شروح الشفاء للحفاجي والقارعي و مناهل الصفا في تخريج احاديث الشفاء لما احتجتم الحفاظ ۱۲ منه۔

شفاء شریعت کی شروح حفاجی اور قاری کی اور مناهل الصفا فی تخریج احادیث الشفاء امام خاتم الحفاظ کی۔ ۱۲ منہ (ت)

مع كشف الاستار عن زوائد البزار حديث ۱۳۶۶ باب في الزوج على زوجة مؤمنة الرسالة ۲/۴ المستدرک للحاکم کتاب النکاح ۱۸۹/۲ و الترغیب والترہیب بحوالہ البزار والحاکم ۵۴/۳ مع جامع الترمذی ابواب الرضاع باب ما جاء في حق الزوج على المرأة امين كميني دہلی ۱۳۸/۱

ان تَسْجُدْ لِرُؤُوسِهِمَا لَعَلَّكَ مِنَ الْمُنْقَرِبِينَ
 آدمی کو لائق نہیں کہ آدمی کو سجدہ کرے ایسا
 مناسب ہوتا تو میں عورت کو فرماتا کہ شوہر کو سجدہ
 کرے اس حق کے سبب جو اس کا اس پر ہے۔

امام جلال الدین سیوطی نے مناقب الصفا میں فرمایا: اس حدیث کی سند حسنی ہے۔
 حدیث سوم: احمد و نسائی و بزار و ابو نعیم انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

قال كان اهل بيت من الانصار لهم جمل
 يسونك عليه وانه استعصب عليهم (فذكر
 القصة التي قوله) فلما نظر الجمل
 الى رسول الله صلى الله عليه وآله تعافى
 عليه وسلم خروما جدا بين
 يديه فقال له اصحابه يا رسول الله
 هذه بهيمة لا تعقل تسجد لك
 ونحن نعقل فحين اخذت

یعنی انصار میں ایک گھر کا آبکشی کا اونٹ بگڑ گیا
 کسی کو پاس نہ آنے دیتا کھیتی اور کھجوریں پیاسی
 برہنیں۔ مرکز میں شکایت عرض کی، صحابہ سے ارشاد
 ہوا چلو باغ میں تشریف فرما ہوں، اونٹ انس
 کنارے پر تھا، حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم انس کی طرف چلے، انصار نے عرض کی یا رسول اللہ
 وہ درخت (باقی) کتے کی طرح ہو گیا ہے مبادا حملہ کرے
 فرمایا ہیں اس کا اندیشہ نہیں، اونٹ حضور کو دیکھ کر

عزاة للاحمد في الدر المنثور وله والنسائي
 في المواهب و نواف السرخيب
 السباز قال الصندري ورواه النسائي
 مختصرا ثم درأيت له لابي نعيم في دلائل النبوة
 ووقع في اكثر العمال رمز للترمذي وهو تصحيح
 للنسائي عكس ما سبق علقه الترمذي
 عن كثيرين تحت حديث ابى هريرة الاول
 منهم انس رضي الله تعالى عنهم ۱۲۰ منہ غفرلہ

در غفور میں مسند احمد اور مواہب میں احمد و نسائی کی
 طرف منسوب اور ترغیب میں بزار کا اضافہ ہے، امام
 حنذلی نے کہا، اور اس کو نسائی نے مختصراً روایت
 کیا ہے احمد اور میں نے ابو نعیم کی دو کتاب النبوة میں
 دیکھا ہے اور کنز العمال میں رمز "ت" (ترمذی) کا
 ذکر ہے اور گزشتہ غلطی کے برعکس یہاں غلطی ہے اسکو
 ترمذی نے ابو ہریرہ کی حدیث کے تحت حضرت انسؓ بطور تعلیق ردوا
 کیا ہے ان حضرات میں پہلے حضرت انس رضی اللہ عنہم میں

۱۔ مجمع الزوائد بحوالہ احمد و البزار باب فی معجزاتہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ دار الکتاب بیروت ۱۴/۹
 نسیم الریاض فصل فی القایات فی غروب الخیرات ۲/۴۰۰ ۱۔ و شرح الشفا للملا علی قاری علی ما فی نسیم الریاض ۲/۴۰۰
 ۲۔ الدر المنثور ۱۵۴/۲ ۳۔ المواہب اللدنیہ معجرات کلام الخیرات ۵۴۹/۲
 ۴۔ الترغیب والترہیب ص ۲۰ ۵۵/۲ ۵۔ کنز العمال حدیث ۲۴۴۴۴ ۶۔ ۲۳۲/۱۶

تسجد بل قال لا یصلح لبشر ان
یسجد لبشر و لو صلح ان
یسجد لبشر لبشر لا مروت المرأة
ان تسجد لزوجها من عظم
حقه علیها وعند النسائی مختصر۔

چلا اور قریب آکر حضور کے لئے سجدہ میں گر اٹھو
نے اس کے ساتھ کے بال بچہ کو کام میں نہ دیا
وہ بکری کی طرح ہو گیا (آگے وہی ہے کہ صحابہ نے
عرض کی ہم تو ذی عقل ہیں ہم زیادہ مستحق ہیں کہ حضور
کو سجدہ کریں۔ فرمایا آدمی کو لائق نہیں کہ کسی بشر کو
سجدہ کرے ورنہ میں عورت کو مرد کے سجدے کا حکم فرماتا۔ امام منذری نے کہا اس حدیث کی سند صحیحہ
ہے اور اس کے راوی مشاہیر ثقہ۔

حدیث چہارم امام احمد و بزار و ابوالقاسم انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

قال دخل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
حائطا للانصار و معہ ابوبکر و عمر فی رجال
من الانصار و فی الحائط غمف فسجدت
لہ فقال ابوبکر یا رسول اللہ کنا نحن احق
بالسجود لک من هذا الغنم قال انشد
لا ینبی فی امتی ان یسجد احد لاحد ولو کان
یتبغ ان یسجد احد لاحد
عزت عزاء فی المواہب لابی محمد عبد اللہ
بن حامد الفقیہ فی کتاب دلائل النبوة
لہ فقال الزرقانی ما بعد تصنیف المتجوز
فقد رواہ احمد و البزار ^{صحیح}، و کذا لک
عزاء لہما الامام السیوطی فی ماہل النفا
فی تحریج حب الشفاء و رأیہ ابی نعیم فی دلائل
النبوة و البیہ عزاء فی المخصائص ۱۲ منہ۔

حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انصار کے ایک
باغ میں تشریف فرما ہوئے حدیقہ و فاروق اور کچھ
انصار رضی اللہ عنہم ہمراہ رکاب تھے باغ میں بکریاں
مختلص انھوں نے حضور کو سجدہ کیا، حدیقہ نے عرض
کی یا رسول اللہ ان بکریوں سے ہم زیادہ حقدار
ہیں اس کے کہ حضور کو سجدہ کریں۔ فرمایا بیشک
میری امت میں نہ جاسے کہ کوئی کسی کو سجدہ کرے
مواہب میں اس کو ابوالخیر بن عبد اللہ بن حامد فقیہ
کی کتاب دلائل النبوة کی طرف منسوب کیا ہے تو زرقانی
نے کہا مصنف کا مجازاً ذکر ہے تو اس کو احمد اور
بزار نے روایت کیا اور ابی نعیم امام سیوطی نے
ماہل النفا میں ان دونوں کی طرف منسوب کیا اور
میں نے اس کو ابی نعیم کی دلائل النبوة میں دیکھا ہے اور
امام سیوطی نے مخصائص میں اس کی طرف منسوب کیا ہے ۱۲

۱۳۷۰
مسند احمد بن حنبل عن انس رضی اللہ عنہ
الجزء الثانی عالم الکتب بیروت ص ۱۳۷
الکتب الاسلامیہ بیروت ۵۹/۳ - ۵۸

۵۵۱/۲ ۵۵۱/۲ ۵۵۱/۲ ۵۵۱/۲ ۵۵۱/۲ ۵۵۱/۲ ۵۵۱/۲ ۵۵۱/۲ ۵۵۱/۲ ۵۵۱/۲

لا مروت المرأة امت تسجد لزوجها۔ اور ایسا مناسب ہے کہ تو میں عورت کو شوہر پر سجدے کا حکم فرماتا۔

علامہ علی قاری نے شرح شفاء امام قاضی عیاض میں کہا اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ علامہ خفاجی نے نسیم الریاض میں کہا یہ حدیث صحیح ہے۔
حدیث چہشم، بہیقی، ابوالنعمیم و لائل النبوة میں عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی،

بَلَيْنَا نَحْنُ قَعُوهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَأَمَّاهُ أَمْتُ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَاضْحَ آلَ فَلَانَ
قَدْ ابْنُ عَلَيْهِمْ فَتَهَضَّبَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فَذَكَرَ
الْقِصَّةَ وَفِيهِ سَجُودُ الْبُعَيْرِ لَهُ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)
قَالَ فَقَالَ أَصْحَابُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
بِهَيْمَةَ مِنَ الْبُهَاتِ تَسْجُدُ
لَكَ لِتُعْظِمَ حَقَّكَ فَتَحْنُ أَحَقَّ أَنْ تُسْجَدَ لَكَ
قَالَ لَا لَوْ كُنْتُ أَمْرًا أَحَدًا مِنْ أَمْثَلِ أَنْ يُسْجَدَ
بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ لَا مَرُوتَ الْمَنَافِدِ أَنْ يُسْجَدَ
لَا مِنْ رَأْيِهِمْ

حدیث چہشم، احمد سند اور حاکم مستدرک اور طبرانی معجم کبیر اور بہیقی، ابوالنعمیم و لائل النبوة اور بغوی شرح سند میں علی بن مرہ ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی

قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِهِ رُوحُ حَضْرَةِ اَقْدَمُ وَابْنُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَلَّمَ نَسِيمُ الرِّيَاضِ فَفَصَّلَ فِي الْآيَاتِ فِي خُرُوبِ الْحَيَوَانِ مَرَكَاةَ الْهَيْمَةِ بِرَكَاةٍ بِرَكَاةٍ لَمْ يَنْهَ
وَلَا لَ النَّبُوَّةَ لِابْنِ نَعِيمِ الْفَصْلِ الثَّانِي وَالْعَشْرُونَ ذَكَرَ سَجْدَةَ الْبِهَامِ عَالَمِ الْكَرْبِ الْجَزْءُ الثَّانِي ص ۱۳۵
۱۳۵ ص ۱۳۵

یوم الفیاء بعیر یوغو حتی یسجد له فقال
 المسلمون نحن احق ان نسجد للنبی صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال لو کنت امرا
 احدا ان یسجد لغير الله تعالی لا موت
 الہی انا ان تسجد لہ وجہا ۱۰
 کا حکم دیتا تو عورت کو فرماتا کہ شوہر کو سجدہ کرے۔ جانتے ہو یہ ادنیٰ کیا کہتا ہے، یہ کہہ رہا ہے
 کہ اس نے پالیس برس اپنے آقاؤں کی خدمت کی جب بڑھا ہوا انہوں نے اس کا چارہ کم اور کام
 زیادہ کر دیا اب کہ ان کے یہاں شادی ہے پھر بی بی کو طلاق کریں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے
 مانگوں سے فرمایا تھا کہ اونٹنیہ شکایت کرتا ہے، انہوں نے عرض کی، یا رسول اللہ! وہ اندوہ سے کہتا ہے
 فرمایا میں تو چاہتا ہوں کہ تم سے میری خاطر سے چھوڑ دو۔ انہوں نے چھوڑ دیا۔ مطالع المسرات میں ہمس
 اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

حدیث شریفہ: مسند امام احمد میں ام الرضیٰ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے۔

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کان فی فخر من المهاجرین والانصار فجا
 بعیر فیسجد له فقال اصحابہ یا رسول اللہ
 تسجد لک البھاشم والشجر فنحن احق
 ان نسجد لک فقال اعبدوا ربکم و
 اکرموا الخاکہ ولو کنت امرا احدا ان
 یسجد لاحد لامرت المراءاة ان تسجد
 لہ وجہا ۱۰
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک جماعت
 مهاجرین و انصار میں تشریف فرما تھے کہ ایک اونٹ
 نے آکر حضور کو سجدہ کیا صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ
 چوپائے اور درخت حضور کو سجدہ کرتے ہیں تو ہم تو
 زیادہ مستحق ہیں کہ حضور کو سجدہ کریں۔ فرمایا اللہ
 کی عبادت کرو اور ہماری تعظیم، اگر میں کسی کو کسی
 کے سجدے کا حکم کرتا تو عورت کو حکم دیتا کہ
 شوہر کو سجدہ کرے۔

اس حدیث کا صرف اخیر ذکر اگر ۱۰ اگر میں کسی کو سجدہ کا حکم کرتا تو عورت کو سجدہ شوہر کا کہ سن ابن ماجہ
 میں بھی ہے اور اسی قدر ترغیب میں ابن حبان اور در مشور میں ابوبکر بن ابی شیبہ کی طرف نسبت کیا۔

مطالع المسرات شرح دلائل الخیرات مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ص ۲۴۱
 دلائل النبرۃ لابی نعیم الفضل الثانی والعشرون ذکر سجود البھاشم عالم الکتب بیروت الجزر الثانی ص ۱۳
 مسند احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۶/۷

حدیث ہشتم: ابو نعیم دلائل میں نقل فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے راوی،

قال اشقی انسان من بنى سلعة جلوده ينضم عليه فادخله في مريد فجود كيسا يحمل فلم يقدر احد الا ان يدخل عليه الا تخبطه فجاءه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر له ذلك فقال افتحوا عنه فقالوا انا نخشى عليك يا رسول الله فقال افتحوا عنه ففتحو فلم يراهم الا الجمل خروا سجدا فسبح القوم وقالوا يا رسول الله كنا احق بالسجود من هذه البهيمة قال لو ينبتني لشئ من الخلق ان يسجد لشئ دون الله لينفخن للمراة ان تسجد لن زوجها

بني سلمہ میں کسی نے ایک اونٹ آگوشی کو خرید کر سارے میں کر دیا جب اسے لادنا چاہا جو پاس جاتا اس پر حمل کرتا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جلوہ افروز ہوئے، سرکار میں یہ حال معلوم ہوا ارشاد ہوا دروازہ کھولو، عرض کی: حضور! اندیشہ ہے۔ فرمایا، کھولو۔ کھولی دیا، اونٹ کی نگاہ جمال نور پر پڑی تھی کہ حضور کے لئے سجدہ میں جاگرا۔ حاضرین میں سبحان اللہ سبحان اللہ کا شور مچ گیا۔ پھر عرض کی، یا رسول اللہ! ہم تو اس چوٹے سے زیادہ سجدہ کرنے کے سزاوار ہیں۔ فرمایا: اگر مخلوق میں کسی کو کسی غیر خدا کے لئے سجدہ مناسب ہوتا تو عورت کو چاہئے تھا کہ شوہر کو سجدہ کرے۔

حدیث نہم: ابو نعیم حیلان بن سلمہ ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض اسفارهم فرأيت منه عجبا من ذلك انا مضينا فنزلنا فجاءه رجل فقال يا نبى الله انه كان في حائل فيه عيشي وعيش عيالي ولما فيه تاخذون فاعتلما على قنعا في انفسهما وحائلتي وما فيه ولا يقدر احد ان يبدنوا منهما فنهض نبى الله صلى الله تعالى عليه وسلم

ہم ایک سفر میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رکاب افر میں تھم نے ایک عجیب بات دیکھی کہ ایک منزل میں اترے وہاں ایک شخص نے حاضر ہو کر عرض کی: یا نبی اللہ! میرا ایک بارغ ہے کہ میری اور میرے عیال کی وہی وجہ معاش ہے اس میں میرے دو شتر آگوش تھے دونوں مست ہو گئے ہیں نہ اپنے پاس آسہ دیں نہ بارغ میں قدم رکھنے دیں کسی کی طاقت نہیں کہ قریب جائے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مع صحابہ کرام آٹھ کو

باصحابہ حق اقی الحائط فقال لصاحبه
افتح فقال يا نبي الله امرهم اعظم من
ذلك قال افتح فلما حرك الباب
اقبل لهما جليلة كحفيف الرميح
فلما انفرج الباب ونظرا الى نبي الله صلى الله
تعالى عليه وسلم بركا ثم سجدا فاخذ نبي الله بؤسهما ثم دفعهما
الى صاحبهما فقال استعملهما واحسن
عليهما فقال القوم يا نبي الله تسجد لك
البهائم قبل الله عندنا بك احسن حين
هدانا الله من الضلالة واستنقذنا بك
من الهلاك افلا تأذن لنا في السجود
لك فقال النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ان السجود ليس لي الا لله الذي
لا يورث ولوا في امر احدا من هذه
الامة بالسجود لامرت المرأة ان تسجد
لزوجها

اس کے پانچ گونے، فرمایا کھول دے، عرض کی
یا نبی اللہ! ان کا معاملہ اس سے سخت تر ہے،
فرمایا کھول، دروازے کو جنبش ہوئی تھی کہ دونوں
شور کرتے ہوا کی طرح جھپٹے دروازہ کھلا اور انھوں نے
جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
دیکھا تو راسجد سے میں گر پڑے، حضور نے ان کے
سر پر ہاتھ رکھ کر مالک کے سپرد کر دئے اور فرمایا ان سے
کام لے اور چارہ بخوبی دے۔ حاضرین نے عرض
کی یا نبی اللہ! چہ پائے حضور کو سجدہ کرتے ہیں تو
حضور کے سبب ہم پر اللہ کی نعمت تو بہتر ہے اللہ
نے مگر اہی سے ہم کو راہ دکھائی اور حضور کے ہاتھوں
پر ہیں دنیا و آخرت کے ملکوں سے نجات دی
کیا حضور ہم کو اجازت دیں گے کہ ہم حضور کو
سجدہ کریں، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
سجدہ میرے لئے نہیں وہ تو اسی زندہ کے لئے
ہے جو کبھی نہ مرے گا، امت میں کسی کو سجدہ کا حکم
دیتا تو عورت کو سجدہ شوہر کا۔

حدیث و ہشم، طبرانی کبیر میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی،

اس میں بھی حدیث ہشتم کی طرح دو اونٹوں
کا مست ہونا ہے وہ سفر کا قصہ تھا اس
میں یہ ہے کہ ان کے مالک انصاری دسا
کرائے آئے کہ اللہ تعالیٰ ان اونٹوں کو مسخر
فرمادے اور حضور قشیریت لے گئے دروازہ کھلایا

ان رجلا من الانصار كان له فحلان
فاغتلا قاذخلهما حائطا فسد
عليهما الباب ثم جاء الى النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم فاراد امت
من عوله والنبي صلى الله تعالى عليه

ایک دروازے کے قریب تھا دیکھتے ہی سجدے میں گرا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پانچہ کر حوالہ مالک کیا پھر غنٹا سے باغ پر تشریف لے گئے دوسرا وہاں ملا اس نے بھی سجدہ کیا اُسے بھی پانچہ کر حوالہ کیا اور درخت است سجدہ پر ارشاد ہوا میں کسی کو کسی کے سجدہ کے لئے نہیں فرماتا ایسا فرمانا ہوتا تو عورت کو سجدہ شوہر کا حکم کرتا۔

تفایر سیاق دلیل ہے کہ یہ سجدہ واقع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حدیث یازدہم: عبد بن سید و ابو بکر بن ابی شیبہ و دارمی و احمد و ہزار و بیہقی جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی،

میں ایک سفر میں حرا و رکاب والا تھا قضاے حاجت کے لئے پردہ کی ضرورت تھی، دوپٹہ چارگز کے فاصلے سے تجھے مجھ سے فرمایا اسے جابر! اس پر سے کہہ دے کہ دوسرے سے مل جا، فوراً مل گئے، بعد فراغ اپنی اپنی جگہ چلے گئے۔ پھر سوار ہوا راہ میں ایک عورت اپنا بچہ تلے لی، عرض کی یا رسول اللہ! اسے ہر روز عین وفد شیطان دہاتا ہے حضور نے اس بچہ سے کہ تمہیں بار فرمایا، دور ہو اسے خدا کے دشمن! میں

وسلم قاعد فمعہ نفی من الانصار (نساق الحدیث و فیہ) فقال افتتح ففتح الباب فاذا احد الفحلین قریب من الباب فلما رأى النسبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سجد لہ فشد برأسہ وامکنہ منہ ثم مشی الی اقصی المائط الی الفحل الآخر فلما رأاه وقع لہ ساجدا فشد برأسہ وامکنہ منہ وقال اذهب فانہما لا یعصیانک و فیہ قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا آمر احد ان یسجد لاحد و لو امرت احد ان یسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجہا ۱

وهذا اللفظ الدارمی فی حدیث طویل مشتمل علی معجزات قال خرجت مع النسبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی سفر (فذاکر معجزتین الی انت قال) ثم سرنا و رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیننا کانتا علی رؤسنا الطیر فظننا فاذا جمل نادى حق اذاکانت بیئت ساطین خرم ساجدا ثم ساق الحدیث الی ان قال قال المسلمون

هَذَا ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَحْنُ اخْتِ بِالسَّجُودِ
لَكَ مِنَ الْبَهَائِمِ قَالَ لَا يَنْبَغِي لَشَيْءٍ
أَنْ يَسْجُدَ لَشَيْءٍ وَلَا يَكُنْ ذَلِكَ كَالنِّسَاءِ
لَا زَوَاجَهُنَّ

اللہ کا رسول ہوں، پھر بچہ اس کی ماں کو دے دیا
جب ہم چلے ہوئے اسی منزل میں پہنچے وہی بی بی
اپنا بچہ اور دو ڈبے لئے حاضر ہوئی عرض کی یا رسول اللہ
میرا پرہ قبول فرمائیں، قسم اس کی جس نے حضور کو

حق کے ساتھ سمجھا کہ جب سے بچے کو نخل نہ ہوا۔ حضور نے فرمایا ایک دنبہ لے لو ایک پھر دو، پھر ہم چلے
اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے بیچ میں کھے گویا ہمارے سروں پر نہ سے سایہ کئے ہیں
تاکہ ایک ساونٹ چھو نہ ہو آیا جب دونوں قطاروں کے بیچ میں ہوا سجدہ کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا اس کا مالک حاضر ہو، کچھ انصاری جوان حاضر ہوئے کہ یا رسول اللہ! یہ ہمارا ہے۔
فرمایا اس کا کیا قصہ ہے۔ عرض کی میں برس سے ہم نے اس پر آنکھیں نہ کی یہ ذرہ چربی دار ہے اب
چاہا کہ اسے حلال کر کے بانٹ لیں یہ ہم سے چھوٹ آیا۔ فرمایا یہ ہمارے ہاتھ فروخت کر دو۔ عرض کی بلکہ
یا رسول اللہ! وہ حضور کی نذر ہے فرمایا اگر میرا ہے تو اس کے مرتے دم تک اس کے ساتھ اچھا
سلوک کر دو۔ یہ دیکھ کر مسلمانوں نے عرض کی یا رسول اللہ! جو باؤں سے زیادہ ہیں لائق ہے کہ حضور
کو سجدہ کریں۔ فرمایا کسی کو کسی کا سجدہ مناسب نہیں ورنہ عرض میں شوہروں کو کہیں؟ امام حلیل سیوطی
نے مناب میں فرمایا: اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ امام قسطلانی نے مواہب شریف اور علامہ فاسی
نے مطابق میں فرمایا، جتہ ہے۔ زرقاتی نے کہا، اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

حدیث دو از دہم، بزاز مسند اور حاکم مسند رکھ اور ابوالعزم دلائل اور امام فقیہ ابواللیث تنبیہ الغافلین
میں باسانید خود بابریدہ بن الحسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی و

واللفظ لابی نعیم قال جاء اعرابي الى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
يا رسول الله قد اسلمت فاصرف ثيبي
انود به يقيننا فقال ما الذي تريد
قال ادع تلك الشجرة انت تأمليش
قال اذهب فادعها فانها الاعراب

ایک اعرابی نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ! میں
اسلام لایا ہوں مجھے ایسی چیز دکھائیے کہ میرا
یقین بڑھے۔ فرمایا، کیا چاہتا ہے۔ عرض کی،
حضور! اس درخت کو بلائیں کہ حضور میں حاضر ہو
فرمایا، یا بلا۔ وہ اعرابی درخت کے پاس گئے

لہ سنن الدارمی باب ما اکرم اللہ بنہ من ايمان الشجره والبهائم والجن دار الحاسن علیہ السلام ۱۹۱۸

فَقَالَ اجْعَلِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِمَالَتِ عَلِيٍّ جَانِبَ مَنْ
جَمَعَتْهَا فَقَطَعْتَ عِرْقَ وَقْهَاتِ مَالَتِ عَلِيٍّ
الْجَانِبَ الْآخَرَ فَقَطَعْتَ عِرْقَ وَقْهَاتِ حَقِ امْتِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ
حَسْبِيَ حَسْبِيَ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ارْجِعِي فَرَجَعَتْ فَجَلَسَتْ
عَلَى عِرْقِ وَقْهَاتِ وَفَرَّجَهَا فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ
أَشْذَنَ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْ أَتَقْبَلُ رَأْسَكَ
وَسِرَّ جِلْدَكَ فَعَمَلْتُ ثُمَّ قَالَ أَشْذَنَ لِي أَنْ أَسْجُدَ
لَكَ قَالَ لَا يَسْجُدُ أَحَدٌ لَأَحَدٍ وَلَوْ أَمَرْتُ
أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ الْمَرْأَةَ أَنْ
تَسْجُدَ لِرُؤُوسِهَا لَعَظُمَ حَقُّهُ عَلَيْهَا وَ لَفْظُ
الْفَقِيهِ قَالَ أَتَأْذَنُ لِي أَنْ أَسْجُدَ لَكَ قَالَ
لَا أَسْجُدُ لِي وَلَا يَسْجُدُ أَحَدٌ لِأَحَدٍ مِنْ
الْخَلْقِ وَلَوْ كُنْتُ أَمْرًا أَحَدًا مِثْلَكَ
لَأَمَرْتُ الْمَرْأَةَ أَنْ تَسْجُدَ لِرُؤُوسِهَا لَعَظُمَ حَقُّهُ
لَهَا

اور کہا تجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یاد
فرماتے ہیں۔ وہ فوراً ایک طرف کو اتنا جھکا کہ
اوپر کے ریشتے ٹوٹ گئے پھر اوپر اتنا جھکا کہ اوپر
کے ریشتے ٹوٹ گئے، پھر چلا اور حضور انور میں حاضر
ہو کہ صاف زبان سے کہا سلام حضور پر اسے
اللہ کے رسول۔ اعرابی نے کہا، مجھے کافی مجھے کافی۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے درخت
سے فرمایا، پٹ جا۔ فوراً واپس ہوا اور انھیں
دیشوں پر مس شاخوں کے بدستور جم گیا۔ اعرابی
نے عرض کی، یا رسول اللہ! مجھے اجازت عطا ہو
کہ سراقہ کس اور دونوں پاسے مبارک کو بوڑھوں
حضور نے اجازت دی پھر عرض کی اجازت
عطا ہو کہ حضور کو سجدہ کروں۔ فرمایا: مجھے سجدہ
نہ کرنا مخلوق میں کوئی کسی کو سجدہ نہ کرے میں کسی
کے لئے اس کا حکم کرتا تو عورت کو حکم کرتا کہ حق
شوہر کی تعظیم کے لئے اسے سجدہ کرے۔ حاکم
نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے۔

حدیث سیز و ہجتم: امام احمد و ابن ماجہ و ابن حبان و بیہقی عبد اللہ بن ابی ادنی رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے راوی،

واللفظ لابن ماجہ قال لما قدم معاذ من جب معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ شام سے لے کر رسول اللہ

بلد دلائل النبوة لابن قیم الفصل الثالث والعشرون عالم الكتب بيروت الجزء الثاني ص ۱۳۸
تبلیغ الغافلین باب حق الزوج فی زوجة دار الكتب العلمية بيروت ص ۲۰۶

الشام مسجد للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما هذا يا معاذ قال اتيت الشام فوافقتهم يسجدون لاساقفتهم وبطارفتهم فوددت في نفسي ان تفعل ذلك بل ان فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا تفعلوا فاني لو كنت امرا احدا ان يسجد لغير الله تعالى لاصرت المرأة ان تسجد لن وجها.

اقول (میں کہتا ہوں) یہ حدیث حسن ہے اس کی سند میں کوئی ضعیف نہیں۔ ابن حبان نے اسے صحیح میں روایت کیا اور منذری نے اس کے صالح ہونے کا اشارہ کیا۔ حدیث چہار دہم کا حاکم صحیح مستدرک میں معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

انه اتى الشام فرأى النصارى يسجدون لاساقفتهم ورهبانهم ورأى اليهسود يسجدون لاجبارهم ورومانيسهم فقال لاى شئ تفعلون هذا؟ قالوا هذا تحية الانبياء قلت فممن احق ان نعبد بشيئينا فقال نبى الله صلى الله تعالى عليه وسلم انهم كذبوا على انبياءهم كما حرقوا كتبهم لو اصرت احدا ان يسجد لاحدا لاصرت المرأة ان تسجد لن وجها من عظم حقه عليها.

سنن ابن ماجہ ابواب النکاح باب حق الزوج علی المرأة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۳۴
سنن الدر المنثور بحوالہ حاکم عن معاذ بن جبل تحت آیت م/۳۲ مکتبہ آیت اللہ علیہ السلام قم ایران ۱۵۲/۲
مجمع الزوائد عن معاذ رضی اللہ عنہ کتاب النکاح حق الزوج علی المرأة دار الکتاب بیروت م/۱۰۰ ص ۴۱

حاکم نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے۔

حدیث پانزدہم: امام احمد مستند اور ابوبکر بن ابی شیبہ مصنف اور طبرانی کبیر میں معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

اِنَّهُ لَمَّا رَجَعَ مِنَ الْيَمَنِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
مَّا اَيْتُ رِجَالًا بِالْيَمَنِ يَسْجُدُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ
اَلَا تَسْجُدُ لَكَ قَالَ لَوْ كُنْتُ اَمْرًا بِبَشَرٍ
لَيَسْجُدُنِي بَشَرُ الْاَمْرِ الْمَرْءُ اَنْتَ تَسْجُدُ
لَنَوْجِهَانِهِ

وہ جب یمن سے واپس آئے عرض کی یا رسول اللہ
میں نے یمن میں لوگوں کو دیکھا ایک دوسرے کو
سجدہ کرتے ہیں تو کیا ہم حضور کو سجدہ نہ کریں؟ فرمایا
اگر میں کسی بشر کو بشر کے سجدہ سے کا حکم دیتا تو غارت
کو سجدہ شہر کا۔

اقول (میں کہتا ہوں) یہ حدیث صحیح ہے اس کے سب راوی رجال بخاری و مسلم ہیں
اور جب دونوں حدیثیں صحیح رہیں لاجرم دو واقعات ہیں، اول بار شام میں یہود و نصاریٰ کو دیکھ کر آئے اور
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کیا جس پر منافقت فرمائی دوبارہ اہل یمن کو دیکھ کر آئے
اب اپنے مولیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کے کمال شوق میں یا تو پہلا واقعہ ذہن سے اُتر گیا یا اُس میں
جو جو مخالفت یہود و نصاریٰ کی آخر میں اہل نبوی اسی پر تھا نہی ارشاد کو عمل بجا اور بسبب احتمال نہی حتیٰ
اس بار پہلے کی طرح سجدہ کیا نہیں صرف اذن چاہا اور منافقت فرمائی کھوا اللہ تعالیٰ اعلم۔
حدیث شانزدہم: ابو داؤد و سنن اور طبرانی کبیر میں اور حاکم و بیہقی قیس بن سعد رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے راوی:

قَالَ اَيْتُ الْحَيْرَةَ فَرَأَيْتُهُمْ يَسْجُدُونَ لِمَنْ فِيْهِمْ
لَهُمْ فَقُلْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَحَقُّ اَنْ يَسْجُدَ لَهُ قَالَ
فَاَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقُلْتُ اَخْبِ اَيْتُ الْحَيْرَةَ فَرَأَيْتُهُمْ

میں شہر حیرہ میں (کہ قریب کوفہ ہے) گیا وہاں
کے لوگوں کو دیکھا اپنے شہر یار کو سجدہ کرتے ہیں
میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
زیادہ مستحق سجدہ ہیں، خدمت اقدس میں حاضر
ہو کر یہ حال و خیال عرض کیا، فرمایا بھلا اگر تم ہمارے

۱۔ مسند احمد بن حنبل حدیث معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۲۶۰-۲۶۱/۵
الدر المنثور بحوالہ ابن ابی شیبہ و احمد تحت آیت ۳/م/۳ مکتبہ آیت اللہ العظمیٰ قسطنطنیہ ایران ۱۵۳/۲
المعجم الکبیر حدیث ۳۴۲ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ص ۱۴۲ و ۱۴۵

یَسْجُدُونَ لِمَنْ تَرَاءَوْا مِنْهُمْ قَائِلِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
الْحَقُّ أَنْ تَسْجُدَ لَكَ قَالَ أَرَأَيْتَ لَوْ مَرَّ سَبْعُ
بَقِیرٍ أَكْنَتُ تَسْجُدَ لَهُ قُلْتُ لَا قَالُوا فَلَا تَفْعَلُوا
لَوْ كُنْتُ أَمْرًا أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لَأَحَدٍ لَا مَرَّتِ
النَّصَاءُ أَنْ يَسْجُدَ لَنَا وَاجْهِن لَنَا جَعَلَ اللَّهُ
لَهُمْ عَلَيْهِمْ مِنَ الْحَقِّ ۖ

ابن داؤد نے سکوناً اس حدیث کو حسن بنایا اور عاکم نے تصریحاً کہا یہ حدیث صحیح ہے اور ذہبی
نے نفیس میں اسے مقرر رکھا، کما فی الانتہات (جیسا کہ اثبات میں ہے۔ ت)
حدیث ہفتم تا حدیث ہست ویکم: طبرانی معجم کبیر اور ضیاء صحیح بخاری میں زید بن ارقم
سے مروی ہے، اور امام ترمذی جامع میں سراقہ بن مالک بن جشم و طلق بن علی و ام المومنین ام سلمہ
و عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے تیلیقا راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
لَوْ كُنْتُ أَمْرًا أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لَأَحَدٍ لَا مَرَّتِ
النَّصَاءُ أَنْ يَسْجُدَ لَنَا وَاجْهِن لَنَا جَعَلَ اللَّهُ
لَهُمْ عَلَيْهِمْ مِنَ الْحَقِّ ۖ

حدیث ہست و دوم: عبد بن حمید امام حسن بصری سے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
سجدہ کرنے کا ان مانگنے پر وہ آیت اتری کہ کیا نفیس کفر کا حکم دیں۔ یہ حدیث فعل اول میں گزری۔
تذیل اول: مدارک شریف میں سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے انھوں نے حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کرنا چاہا حضور نے فرمایا،
لَا يَهْبِغِي لِمَخْلُوقٍ أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلَّهِ
کسی مخلوق کو جائز نہیں کہ وہ کسی کو سجدہ کرے

۱/ ۲۹۱ سنن ابی داؤد کتاب النکاح باب فی حق الزوج علی المرأة آفتاب عالم پریس لاہور
الاستدراک للحکم دار الفکر بیروت
۲/ ۱۸۶ السنن الکبریٰ کتاب القسم والنشوز باب ما جاز فی عظم حق الزوج علی المرأة دار صادر بیروت
۳/ ۲۹۱ سنن جراح الترمذی ابواب الرضا باب ما جاز فی حق الزوج علی المرأة ابن کثیر دہلی ۱/ ۱۳۸
۴/ ۲۲۶ المعجم الکبیر عن زید بن ارقم حدیث ۵۱۱۶ و ۵۱۱۷ ۵/ ۹-۲۰ و کنز العمال حدیث ۴۲۹۹ ۶/ ۲۲۶
۷/ ۲۴۰ الدر المنثور بحوالہ عبد بن حمید عن الحسن تحت آیت ۸۰/۳ آیت اللہ العظمیٰ قم ایران ۲/ ۴۴

تعالیٰ ہے۔ اسوائے اللہ تعالیٰ کے۔ (ت)

تذیل دوم: تفسیر کبیر میں بروایت امام سفین ثوری سماک بن ہانی سے ہے،
 قال دخل الجاثلیق علی بن علی بن ابی طالب
 وحضی اللہ تعالیٰ عنہ فاراد ان یسجد لہ
 فقال لہ علی اسجد للہ ولا تسجد لی
 امیر المؤمنین مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی بارگاہ
 میں سلطنت نصاریٰ کا سفیر حاضر ہوا، حضرت
 کو سجدہ کرنا چاہا، فرمایا، مجھے سجدہ نہ کر
 اللہ عزوجل کو سجدہ کر۔

حدیث بیست و سوم: جامع ترمذی میں بطریق الامام عبید اللہ بن المبارک عن حنظلہ بن
 عبید اللہ اور سنن ابن ماجہ میں بطریق حبر بن حازم عن حنظلہ بن عبید الرحمن المدوسی اور
 شرح معانی الآثار امام طحاوی میں بطریق عماد بن سلمہ و عماد بن زید و زید بن زریح و ابی ہلال کلثم
 عن حنظلہ المدوسی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،

قال قال رجل يا رسول الله الرجل منا
 يلقى اخاه او صديقه اينحنف له
 قال لا
 ایک شخص نے عرض کی، یا رسول اللہ! ہم میں
 کوئی شخص اپنے بھائی یا دوست سے ملے
 تو اس کے لئے جھکے۔ فرمایا نہ۔

امام طحاوی کے لفظ یہ ہیں،

انهم قالوا يا رسول الله اينحنف بعضهم
 لبعض اذا التقينا قال لا
 صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ! کیا طے وقت
 ہم ایک دوسرے کے لئے جھکے۔ فرمایا نہ۔

امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے۔

نوع دوم: قرکی طرف سجدہ کی ممانعت۔

حدیث بیست و چہارم: امام احمد و امام مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی و امام طحاوی
 ابومرد غنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لا يدارك التزليل (تفسیر التفسی) تحت آیت ۳۲/۲ دارالکتب العربی بیروت ۳۲/۱

بکے مفاتیح الغیب " " " " المطبعة البیہ المصریہ مصر ۳۱۳/۲

بکے جامع الترمذی ابواب الادب باب ما جاز فی المصافحہ امین کمپنی دہلی ۹۶/۲

سنن ابن ماجہ باب المصافحہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۴۱

بکے شرح معانی الآثار کتاب الکراہیۃ باب المصافحہ " " " " کتاب الکراہیۃ باب المصافحہ ۳۹۹/۲

قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا
 قبور انبيائهم مساجد
 يهود و نصاریٰ کو اللہ مارے انھوں نے اپنے
 انبیاء کی قبروں کو مسجد کے کامقام کر لیا۔
 حدیث سی و یکم: مسلم اپنی صحیح اور عبد الرزاق مصنف اور دارمی سنن میں ام المؤمنین و عبد اللہ
 بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی،
 قال لما نزلت برسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم طفق يطرح خميصة له
 على وجهه فاذا اغتم كشفها عن وجهه
 فقال وهو كذلك لعنة الله على اليهود
 والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد
 يحذر من مثل ما صنعوا
 ترجمہ: روح اقدس کے وقت رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم چادر روئے اقدس پر ڈال لیتے
 جب ناگوار ہوئی منہ کھول دیتے۔ اسی حالت
 میں فرمایا، یہود و نصاریٰ پر اللہ کی لعنت
 انھوں نے اپنے انبیاء کی قبریں مساجد
 کر لیں۔ ڈراتے تھے کہ ہمارے مزار پر انوار
 کے ساتھ ایسا نہ ہو۔

حدیث سی و دوم: بزار مسند میں امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے راوی،
 قال لي رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه اذن للناس
 على فاذا نلت للناس عليه فذال لعنة الله
 قوما اتخذوا قبور انبيائهم مساجدا
 ثم اغشى عليه فلما افلق قال يا علي
 اذن للناس فاذا نلت لهم فقال لعنة
 ترجمہ: اذنت اللہ تعالیٰ نے علیہ وسلم نے وفات انور
 کے وقت میں مجھ سے فرمایا، لوگوں کو ہمارے حضور
 حاضر ہونے دو۔ میں نے اذن دیا۔ جب لوگ
 حاضر ہوئے تو حضور نے فرمایا، اللہ کی لعنت
 پر اس قوم پر جس نے اپنے انبیاء کی قبریں
 جاتے مسجد ٹھہرائیں۔ پھر حضور پر غشی طاری

صحیح البخاری کتاب الصلوٰۃ ۶۲/۱ و صحیح مسلم کتاب المساجد ۲۰۱/۱ و سنن ابی داؤد باب الجنائز علی القبر ۲۰۴/۱
 صحیح البخاری کتاب الصلوٰۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۶۲/۱
 صحیح مسلم کتاب المساجد باب النہی عن بناء المسجید علی القبر ۲۰۱/۱
 المصنف لعبد الرزاق حدیث ۵۸۸۰ المکتبہ الاسلامیہ بیروت ۴۰۶/۱
 کنز العمال بحوالہ عبید بن جراح حدیث ۲۲۵۱۸ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۱۹۴/۸
 سنن الدارمی حدیث ۱۲۱۰ دار الحسن للطباعة ۲۶۶/۱

اللہ قوما اتخذوا قبورا نبیائہم مسجداً
ثلثا فی مرض موتہ

ہے اس قوم پر جس نے اپنے انبیاء کی قبریں جائے سجدہ کر لیں۔ تین بار ایسا ہی ہوا۔

حدیث سی و سوم: ابو داؤد طحاوی و امام احمد طبرانی بحیرہ میں بسند جیدہ اور ابونعیم
مؤلف الصواب اور ضیاء صحیح بخاری میں اس امر بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم قال فی مرضہ الذی مات

فیہ ادخلوا علی اصحابی فدخلوا علیہ

وہو متقنہ یبرء معافری فکشف القناع

ثم قال لعن اللہ الیہود والنصارى

اتخذوا قبورا نبیائہم مسجداً

حدیث سی و چہارم: امام احمد طبرانی بسند جیدہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی زہل اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ان من شوار الناس من تدركهم الساعة و

وہم احياء و من يتخذ القبور مساجداً

جائے سجدہ ٹھہر لستے ہیں۔

حدیث سی و پنجم: عبد الرزاق مصنف میں مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من شوار الناس من يتخذ القبور مساجدً

حدیث سی و ششم و سی و ہفتم: صحیح مسلم میں جناب اور مجمع طبرانی میں کعب بن مالک رحمہ اللہ سے ہے:

قال سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

قبل ان يموت بخمس و هو یقول الا ان

من کان قبکم کانوا یتخذون قبور انبیائہم

وصالحیہم مساجداً الا فلا تتخذوا القبور

مساجداً الا فلا تتخذوا القبور

مساجداً الا فلا تتخذوا القبور

مساجداً الا فلا تتخذوا القبور

مساجد انی انہا کہ عن ذلک ۱۶

۴۵۶ ذکر افراد میں تمہیں اس سے منع فرماتا ہوں۔

تنبیہ شرح مفتی میں حدیث جندب پر کہا اس کے مانند معنوں طبرانی نے بسند حید بن ثابت اور بزار نے مسند میں ابو عبیدہ بن الجراح اور ابن عدی نے کامل میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیا۔ اس کے ثبوت پر تین حدیثیں اور ہوں گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حدیث سی و ہشتمہ: عقیل بقرنی سہل ابن ابی صالح عن ابیہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا فرمائی:

اللهم لا تجعل قبری وثن ان الله قو اتخذوا قبور انبيائهم مساجد ۱۷

حدیث سی و نہم: امام ماہد: موطا میں عطاء بن یسار سے مرسلہ اور بزار مسند میں بطریق منقطع بن یسار ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے موصوف راوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ان الله غضب الله تعالى عن قبري واتخذوا قبور انبيائهم مساجد ۱۸

حدیث چہلم: عبد الرزاق مصنف میں عسرو بن دینار سے مرسلہ راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

كانت بنو اسرائيل اتخذوا قبور انبيائهم مساجد فلعنهم الله تعالى ۱۹

بنی اسرائیل نے اپنے انبیاء کی قبروں کو محل مسجد کر لیا تو اللہ عز و جل نے ان پر لعنت فرمائی۔

واللہ اعلم ۲۰

افراد: علامہ قاضی بیضاوی پھر علامہ طبری شرح مشکوٰۃ پھر ملا علی قاری مرقاۃ میں لکھتے ہیں:

كانت اليهود والنصارى يسجدون لقبور انبيائهم ويجعلونها قبلة ويتوجهون في الصلوة نحوها فقد اتخذوها

ادثاناً فلذلك لعنهم ومنع المسلمين عن مثل ذلك ۲۱

۱۷ صحیح مسلم ۲/۲۰۱ و المعجم الکبیر حدیث ۱۹/۱۱۹ ۱۸ الشفا فی حکم زیارۃ قبر ۲/۴۵ ۱۹ سنن مؤطا امام مالک باب جامع الصلوۃ ص ۱۵۹ و کشف الاستار حدیث ۲۴۰ ۲۰ ۲۲۰/۱ ۲۱ المصنف لعبد الرزاق حدیث ۱۵۹/۱ ۲۲۰/۱ ۲۳۰/۱ ۲۴۰/۱

جبارات چھ طور پر آئیں گی،

- (۱) غیر خدا کے لئے سجدہ کفر ہے۔ اس کا کلام ہر اطلاق ہے۔
- (۲) غیر خدا کو سجدہ مطلقاً کفر ہے اس میں تصریح اطلاق ہے۔
- (۳) بحال اگر وہ کفر نہیں ورنہ کفر یہ قید اولین میں بھی ضروری ہے۔
- (۴) غیر کی نیت سے کفر اور اللہ عز و جل کے لئے نیت ہو یا کچھ نیت نہ ہو تو کفر نہیں۔
- (۵) بد نیت جہاد کفر، اور بد نیت تحیت کفر نہیں، اور کچھ نیت نہ ہو جب بھی کفر۔
- (۶) غیر کا طرٹ اصلاً کفر نہیں جب تک نیت جہاد نہ ہو، اور یہی صحیح و معتد حق و معتد ہے اور باقی کفر ضروری وغیرہ سے مؤول دیا اللہ التوفیق۔

قص ۱: تبیین الحقائق امام فخر الدین زہلی جلد اول ص ۲۰۲ (۲) غنیۃ المستمل حقیق ابراہیم علی ص ۲۶۶
(۳) فتح اللہ النعمین للعلامة السيد ابی السعود الازہری جلد اول ص ۱۲۹

التواضع نهایت توجہ فی السجود ولہذا الوسجد
لغیر اللہ تعالیٰ یکفر بہ

(۴) نصاب الاختصاص قلمی باب ۲۹ (۵) کفایہ شفیعی ص ۱

اذا سجد لغیر اللہ تعالیٰ یکفر کان وضع الجہۃ
علی الارض لایجوز الا اللہ تعالیٰ

قص ۲: بسوط امام جلیل شمس الازہری ص ۵ (۶) اس سے جامع الرموز ص ۵۲۵
من یسجد لغیر اللہ تعالیٰ علی وجہ التعظیم
یکفر بہ

قص ۸: منہج الروض الازہری فی شرح الفقہ الاکبر ص ۱۲۵
اقول وضع الجبین اقبیح من وضع الخد
میں کتاہوں زمین پر ماتھا رکنا رخسارہ رکھنے سے

۱۔ تبیین الحقائق باب صلوۃ المریض ۲۰۲/۱ و غنیۃ المستمل اثنا فی القیام سبیل الیڈی لاہور ص ۲۶۶
فتح المعین باب صلوۃ المریض کراچی ۲۹۰/۱
۲۔ فتاویٰ نور الہدیٰ بحوالہ البسوط کتاب نکاح ۲۹۰/۱ فصل فیما یصبر بہ المسلم لکفر الحکیمہ حقانیہ کوئٹہ ص ۲۲۹
۳۔ جامع الرموز کتاب النکاح مکتبۃ الاسد میہ گنہ قاسم کس ایران ۳۱۵/۲

فینبغی ان لا یکفر الا بوضع الجبین دون غیبة لان هذه سجدة مختصة لله تعالى۔
 اقول اولاً ان کان علی وجه العبادۃ کفر ولولہ یزد علی تقبیل ارض او انحناء بل بمجرود التیبة والاخذ کفر فی المعتد وهو الحق المعتقد وثانیاً الجبین احد جانبا الجبهة وهما جبینان وانما السجود وضع الجبهة فلیستینہ۔
 اور طرف ہے، اور پیشانی میں دو جبین ہیں۔ اور سجدہ زمین پر پیشانی رکھنے کا نام ہے۔ لہذا اس سے آگاہ ہونا چاہیے۔ (ت)

نص ۹: شرح نقایہ علامہ قسٹانی ص ۵۳۵ (۱۰) مجمع الانہر شرح طوسی الاکبر جلد ۲ ص ۲۲۰ و دون قادی تلخیص سے (۱۱) رد المحتار علامہ شامی جلد ۵ ص ۳ جامع الرموز سے:

یکسود بالسجدة مطلقاً غیر خدا کو سجدے سے مطلقاً کافر ہو جائے گا۔
 اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) امام عینی کے اختصار اور علی قاری کی نقل سے تلخیص میں یہ حکم جرمی نہیں بلکہ بعض کی طرف نسبت ہے کہ بعض نے مطلقاً کافر کہا کیا فی (جیسا کہ آگے آئے گا۔ ت) مجمع الانہر و شامی دونوں کے مستند نقل علامہ قسٹانی ہیں اور شک نہیں کہ امام عینی ان سے اوٹ ہیں لہذا ہم نے یہاں تلخیص کو نہ گنا۔

نص ۱۲: غایۃ البیان علامہ رافعی قلی کتاب النکاح فیہ فصل من البیوع،
 اما السجود لغیر الله فهو کفر اذا کانت من غیر خدا کو بلا اکراہ سجدہ کفر
 غیر اکراہیہ ہے۔

لے مخ الروض الاذھر شرح الفقہ الاکبر فصل فی الکفر صریحاً و کذا مصلیٰ ابابکر ص ۱۹۳
 لے مجمع الانہر کتاب النکاح فیہ بیروت ۵۴۲/۲ و جامع الرموز کتاب النکاح فیہ ایران ۲۱۵/۲
 رد المحتار کتاب المحکومۃ بآحقہ باب الاستبراء وغیرہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲۶/۵
 لے غایۃ البیان کتاب النکاح فیہ فیہ فصل من البیوع (قلی)

نص ۱۳: من الرضی ص ۲۳۵

اذا سجد بغير الاكراه يكفر عتد **ہم** اگر بلا اکراہ سجد کیا تو باتفاق علماء کافر بلا خلاف۔
ہو جائے گا۔

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) دعویٰ اتفاق بحمل ہے اولاً بلکہ صحیح و مختار وہی تفصیل نیت عبادت و تہیت ہے جن پر لغوی کثیرہ مطلقہ عنقریب آتے ہیں۔

ثانیاً اجلہ اکابر نے خاص صورت عدم اکراہ میں بھی سجدہ تہیت کفر نہ ہونے کی تصریح فرمائی، فتاویٰ کبریٰ پھر خزائنہ المفتین علی کتاب الکراہتہ نیز واقعات امام صدر شہید پھر خود یہی خاتم البیان محل ذکر میں مسئلہ اکراہ نکرہ فرمایا۔

لہذا دلیل علی ان السجود بنية التقية اذ اکان خائفا لا يكون كفرا فعلم هذا یہ اس کی دلیل ہے کہ سجدہ تعظی، جبکہ خائف (اور خطرہ محسوس کرے) تو کفر نہ ہوگا۔ لہذا اسی القیاس من سجد عند السلاطین علی وجہ التحیة لا یصیب کافر آیت۔
یہ مسئلہ محسوس کرے) تو کفر نہ ہوگا۔ لہذا اسی پر یہ مسئلہ قیاس کیا گیا ہے کہ جو بادشاہوں کو سجدہ تعظی کرے تو کافر نہ ہوگا۔

جامع الفصولین جلد دوم میں بہ مسئلہ اکراہ ہے۔
فہذا توثیق ما مران من سجد للسلطان یہ مسئلہ گزشتہ کلام کی تائید کرتا ہے کہ جس نے کسی بادشاہ کو بطور تعظیم سجدہ کیا تو (اس کا رد والی تھا) وہ کافر نہ ہوگا۔ (ت)

ثالثاً خود علی قاری کی عبارت آتی ہے کہ روئے انور کے سجدے کو صرف حرام کہا نہ کہ کفر۔
مرابعاً بلکہ نص ۲۷ میں وہی کہیں گے کہ بعض علماء نے تکفیر کی اور ظاہر تو ہم تکفیر ہے، پھر اتفاق درکنار وہ قول راجح بھی نہیں ضعیف و مرجوح ہے۔

نص ۱۴: امام ابن حجر مکی کی اعلام بقواطع الاسلام ص ۵۵
علم من کلامہم ان السجود بیئت یدی کلام علما سے معلوم ہوا کہ غیر کو سجدہ کہی کفر ہے

الغیر منہ ما ہو کفر ومنہ ما ہو حرام غیر کفر
فالکفر ان یقصد السجود للمخلوق و
الحرام ان یقصد الله تعالیٰ معظما بسببه
ذلک للمخلوق من غیر ان یقصد الله به
اولا ینکون له قصداً

اور کبھی صرف حرام۔ کفر تو یہ ہے کہ مخلوق کے لئے سجدہ
کا قصد کرے اور حرام یہ کہ سجدہ اللہ کے لئے کرے
اور مخلوق کی طرف کرنے سے اس کی تعظیم یا یہ کہ
اصلاً کچھ نہ ہو۔

نص ۱۵: جواہر الاخلاقی قلمی کتاب الاستحسان (۱۶) پھر مندرجہ جلد ۵ ص ۲۶۸ و ۳۶۹

(۱۶) (نصاب الاعتبار باب ۲۹ (۱۸) یرسب امام اجل فقیہ ابو جعفر ہندوستانی سے :
وهذا اللفظ النصاب وهو اتم من قبل
الامراء من ایدی السلطان والامیر او سجد
له فان کان علی وجه التحية لا یکفر ولكن
یصیر اثمًا من کبار الذنوب وان کان سجد
بنیة العبادة للسلطان اوله تحضیر النیة
فقد کفر به

جس نے بادشاہ یا سردار کے سامنے زمین چومی یا
اسے سجدہ کیا اگر بطور تحیت تھا تو کافر تو نہ ہو اگر
گنہگار و مذکب کبیرہ ہوا اور اگر پرستش بادشاہ کی
نیت کی یا عبادت و تحیت کوئی نیت اس وقت
ذمعی تو بیشک کافر ہو گیا۔

نص ۱۹: فتاویٰ امام تہجد الدین مرغینانی (۲۰) اس کا مختصر الامام عینی (۲۱) اس سے فزاویون
والبصار ص ۳۱ (۲۲) فتاویٰ غفر علی قبیل کتاب البہرہ (۲۳) اس سے منہج الروض ص ۱۲۵

وهذا اللفظ الامام العینی قال بعضهم یکفر
مطلقا قال اکثرهم هو علی وجہ ان اراد
به العبادة ینکفر وان اراد به التحية لا یکفر و
یحرم علیه ذلک وان لم تکن له ارادة
کفر عند اکثر اهل العلم به

غیر خدا کو سجدے سے بعض نے کہا مطلقاً کافر ہے
اور اکثر نے کہا اس میں کئی صورتیں ہیں اگر اس کی
عبادت چاہی تو کافر ہے اور تحیت کی نیت کی تو
کفر نہیں حرام ہے اور اگر کچھ نیت نہ تھی تو اکثر ائمہ
کے نزدیک کافر ہے۔

خلاصہ کے لفظ پر ہیں :

۱۔ اعلام بقواطع الاسلام مع سبیل النجاة مکتبۃ الحقیقۃ دار الشفقت استانبول ترکی ص ۳۸۸
۲۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب النکاح باب الث من العشرین فرائی کتب خانہ پشاور ۲۹/۵-۳۶۸
۳۔ فزاویون البصار جوال العینی فی مختصر الفتاویٰ الکبیرۃ الفن الاول ادارة القرآن کراچی ۲۵/۱

روایان مسلطین کو مسجد، وہ گناہ کبیرہ ہے اور
کافر بھی ہو گیا نہیں بعض نے کہا مطلقاً کافر
ہو جائے گا اور اکثر نے فرمایا مسئلہ میں تفصیل
ہے اگر عبادت چاہی کافر ہو جائے اور تحت
تو نہیں، اور یہی اس مسئلہ کے موافق ہے جو
فتاویٰ کی کتاب السیر اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ
عنہ کی کتاب مبسوط میں ہے۔

خلاصہ میں ہے جس نے انھیں سجدہ کیا اگر تعظیم کا
قصد تھا یعنی مثل تعظیم الہی تو کافر ہو گیا اور تحت
کا ارادہ تھا تو بعض علماء نے اختیار فرمایا کہ کافر
نہ ہو گا۔ میں کہتا ہوں کہ ظاہر ہے، اور فتاویٰ
خلیریہ میں ہے کہ بعض نے کہا مطلقاً کافر
ہو جائے گا۔

اقول (میں کہتا ہوں کہ خلاصہ میں لفظ تعظیم
نہیں بلکہ لفظ "عبادت" مذکور ہے لہذا اس کے
لانے کی کچھ ضرورت نہیں پھر اس کی ایسے کلام
سے تشریح کرنا کہ جو عبادت کی طرف راجع ہے
مگر یہ کہ اس کے ایک نسخہ میں لفظ "تعظیم" موجود
ہو جیسا کہ اس کے ایک نسخہ میں اکثر ہم کی جگہ بعضہم جیسا کہ قلمی نسخہ میں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
نص ۲۴، امام اجل صدر شہید شرح جامع صغیر میں (۲۵) اُن سے امام سماعی خزائن المتفقین قلمی

اما السجدة لهؤلاء الجبابرة فهم كبيرة
هل يكفر قال بعضهم يكفر مطلقا وقال
بعضهم (وفي نسخة الطبع اكثرهم)
السألة على التفصيل ان اراد بها العباد
يكفر وان اراد بها التحية لا يكفر قال
وهذا موافق لما قال وهذا موافق
لما قال في سيرة الفتاوى والاصل في
على قارى نے اسے یوں نقل بالعمی کیا،

في الخلاصة من سجد لهم ان اراد به التعظيم
اي كتعظيم الله سبحانه كفر وان اراد به
التحية اختار بعض العلماء انه لا يكفر
اقول وهذا هو الاظهر وفي التمهيدية قال
بعضهم يكفر مطلقا

اقول ليس في الخلاصة لفظ التعظيم
بل العبادة فلا حاجة الى ايراد ثم تفسيرا
بما يرجع الى العبادة الا ان يكون في نسخة
لفظ التعظيم كما ان فيها بعضهم مكاتب
اكثرهم كنسخة القلم والله تعالى اعلم

جو جیسا کہ اس کے ایک نسخہ میں اکثر ہم کی جگہ بعضہم جیسا کہ قلمی نسخہ میں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
نص ۲۴، امام اجل صدر شہید شرح جامع صغیر میں (۲۵) اُن سے امام سماعی خزائن المتفقین قلمی

کتاب الکراہیۃ میں (۲۶) جواہر الانکلاطی قلمی کتاب الاستحسان (۲۷) اُس سے عالمگیریہ جلد ۵
 ص ۳۶۸ (۲۸) جامع الفصولین جلد ۲ ص ۳۱۴ (۲۹) برزخ یعنی مجمع التوازل (۳۰) رموز جز
 یعنی وجیز الحیط سے (۳۱) جامع الرموز ص ۵۳۵ (۳۲) حیط سے (۳۳) جامع الفصولین ص ۱۱
 (۳۴) مجمع الانہر جلد ۲ ص ۵۲۰ اور یہ لفظ امام صد شہید کے ہیں،

من قبل الارض بین یدی السلطان او
 امیر او سجد لہ فان کان علی وجہ التحیۃ
 لایکفر و لکن امر تکب الکبیرۃ
 جس نے بادشاہ یا کسی سردار کے سامنے زمین
 پڑی یا اسے سجدہ کیا اگر بطور تحیت ہو گا فرہوگا
 ہاں ترکب کبیرہ ہوگا۔

جامع الرموز وغیرہ کے لفظ یہ ہیں،

لایجوز فی نہ کبیرۃ زمین بوسی وسجدۃ تحیت ناجائز و کبیرہ ہیں۔

جواہر و ہندیہ میں یوں ہے،

لایکفر و لکن یا اثم بارتکابہ الکبیرۃ هو
 المختار ساریہ
 یعنی مذہب مختار میں زمین بوسی وسجدۃ تحیت
 سے کافر قوذ ہوگا مگر مجرم ہوگا کہ اس نے
 کبیرہ کیا۔

جامع الفصولین کے لفظ دوم یہ ہیں،

اثم لو سجد علی وجہ التحیۃ لا یتکاسب
 ما حرم فیہ
 سجدۃ تحیت سے گنہگار ہوگا کہ اس نے حرام کا
 ارتکاب کیا۔

مجمع الانہر کے لفظ یہ ہیں،

من سجد لہ علی وجہ التحیۃ
 لایکفر و لکن یصیر اثم ارتکابہ الکبیرۃ
 سجدۃ تحیت سے کافر قوذ ہوگا ہاں گنہگار و
 مرتکب کبیرہ ہوگا۔

۱۔ فرائز المقتیین کتاب الکراہیۃ قلمی ۲/۲۱۲ و جامع الفصولین الفصل الثامن الثلاثون ۲/۳۱۲
 ۲۔ غلامۃ الفتاوی کتاب الکراہیۃ مکتبۃ الاسلامیہ گنبد قاہرہ مصر ایران ۲/۳۱۵
 ۳۔ فتاوی ہندیہ بحوالہ جواہر الانکلاطی کتاب الکراہیۃ الباب الثامن العشرون ۵/۳۶۵
 ۴۔ جامع الفصولین الفصل الثامن والثلاثون اسلامی کتب خانہ کراچی ۲/۳۱۲
 ۵۔ مجمع الانہر کتاب الکراہیۃ فصل فی بیان احکام النظر ونحوہ و ارایہ الثالث العربیہ ۲/۵۴۲

نص ۳۵: «در مختار کتاب الحظر قبیل فصل البیع (۳۶) مجمع الانهر محل مذکور،

وہل یقیناً ان علی وجہ العبادۃ والتعظیم
کفر وامنہ علی وجہ التہیۃ لاوصار
آئنا مرتکبا للکبیرۃ ۔

(۱۳۶) علامہ ابن عابدین جلد ۵ ص ۳۸۷ کلام مذکور دہرے،

تلفیق القولین قال الزیلعی و ذکر الصدوق
الشہیدانہ لا یکفر بہذا السجود کانسہ
یرید بہ التحیۃ وقال شمس الأئمۃ السرخسی
ان کان ذغیر اللہ تعالیٰ علی وجہ التعظیم
کفریۃ

اقول وباللہ التوفیق (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے ۔ ت) امام محمد شہید
صرف نفی کفر فرماتے ہیں سجدہ تحیت کے گناہ کبیرہ ہونے کی خبر انہوں نے تصریح فرمائی کہ نص ۲۰ میں
گزری اور تعظیم کے کبھی مطلق مراد لیتے ہیں بایں معنی تحیت بھی تعظیم ہے خصوصاً تحیت عظام نص ۴۵ میں
امام فقیر النفس اور نص ۵۱ میں سیدی عبد الغنی قدس سرہ سے آتا ہے کہ تحیت و تعظیم کو ایک صورت
رکھا اور عبادت کے مقابل یا اور کبھی خاص تعظیم مثل تعظیم الہی مراد لیتے ہیں جیسا کہ نص ۲۳ میں منع الروحانی
سے گزرا اس وقت وہ مساوی عبادت ہے اس کی نظیر قیم دوم میں خود صاحب دُرُغَمَّاہ کی ذرا خفگی
سے آتی ہے کہ تعظیم کو تحیت کے مقابل یا قول شمس الامائر میں یہی مراد ہے ، تو یہ تلیق نہیں توفیق ہے
دونوں مرادوں کی تحقیق ہے اور اللہ عز وجل ولی توفیق ہے ۔

نقص ۳۸ کتاب الاصل للامام محمد (۳۹) فتاویٰ کتاب السیر (۴۰) ان دونوں سے فتاویٰ خلاصہ قلمی آخر کتاب الفاظ الکفر (۴۱) فتاویٰ غیاثیہ ص ۱۰۷ (۴۲) حمید (۴۳) اس سے شرح فقہ اکبر ص ۲۵ (۴۴) نصاب الاعتساب باب ۴۹ (۴۵) وجہ الامام کرداری جلد ۶ ص ۳۲۳

(۴۶) اختیار شرح مختار (۴۷) اس سے علامہ شیخ زادہ شارح مفتی جلد ۲ ص ۱۵۲۰

اذا قال اهل الحرب لاسلم اسجد للملك
والا قتلناك فالافضل ان لا يسجد لانت
هذا كفر صومرة والافضل ان لا ياق
بما هو كفر صومرة وان كان في حالة
الاكراه اليه

نقص ۴۸ فتاویٰ امام قاضی خان جلد ۴ ص ۳۰۸ (۴۹) اس سے فتاویٰ ہندیہ جلد ۵ ص ۳۶۸

(۵۰) نیز اشباہ والنظائر قلی فی اول قاعدہ ثانیہ (۵۱) اس سے جلیقہ بذریعہ امام عارف باقر
ناپلسی جلد اول ص ۳۸۱ (۵۲) خزائن المفتین کتاب النکاحیہ (۵۳) فتاویٰ کبریٰ سے

(۵۴) واقعات امام ناطقی (۵۵) اس سے عیون المسائل (۵۶) اس سے واقعات امام

صدر شہید باب العین للعیون برمزہ واقعات (۵۷) اس سے غایۃ البیان علامہ انصاری قلی
کتاب النکاحیہ محل مذکور (۵۸) واقعات ناطقی سے جامع النصابین جلد دوم ص ۳۱۴

لو قال للمسلم اسجد للملك والا قتلناك
قالوا ان امرؤ بذالك للعبادة فالافضل له

ان لا يسجد كون اكره على ان يكفر كما ان
الصبر افضل وان امرؤ بالسجود للعبادة

والتعظيم كالعبادة فالافضل له ان
يسجد

اقول (میں کہتا ہوں) ان دستل عبارات نے روشن کیا کہ غیر خدا کو سجدہ تحیت شراب پینے

اور سوز کھانے سے بدتر ہے۔ ان میں یہ حکم ہے کہ اگر قتل بلکہ قطع عضو جگہ ضرب شدید پیری کی تحلیف

سے ان کے کھانے پینے پر اکراہ کیا جائے تو کھانا پینا فرض ہے ورنہ گنہگار ہو گا۔ علیگیری میں ہے،
اذا اخذ رجلا وقال لاقتلناك او

لے من الروض الاذھر شرح الفقه الاکبر بحوالہ المحیط فصل فی الکفر صریحا وکتاب مصطفیٰ البانی مصر ص ۱۹۳

سے فتاویٰ ہندیہ بحوالہ فتاویٰ قاضی خان کتاب النکاحیہ الباب الثانی من العیون نورانی کتب خانہ پشاور ۵/۲۶۹

لَتَأْكُلَنَّ لَحْمَهُ هَذَا الْخَازِرِ يَفْتَرَضُ
عَلَيْهِ التَّأْوِيلُ

گوشت کھائیے ورنہ میں تجھے قتل کر دوں گا، تو
اس پر گوشت کھانا (اپنی جان کے تحفظ کیلئے)
فرض ہے (ت)

در مختار میں ہے :

اَكْرَهُ عَلَيَّ اَكْلَ لَحْمِ خَازِرٍ
بِقَتْلِ او قَطْعِ عَضْوٍ او ضَرْبِ
مَسْبُوحٍ فَرَضَ فَاِنْ صَبَرَ
فَقَتَلَ اَشْرَى

اگر کسی کو قتل کی دھمکی یا قطع اذام یا ضرب شدید
سے ڈراتے ہوئے سور کا گوشت کھانے پر مجبور
کیا گیا (تو ایسی حالت میں) اس پر سور کا گوشت
کھالینا (اپنی جان کے تحفظ کے لئے) فرض ہے
(پھر اگر اس نے نہ کھایا) اور مصیبت پر صبر کیا
اور قتل کو دیا گیا تو گنہگار ہوگا۔

لیکن یہاں اگر قتل سے بھی اکراہ ہو تو سجدہ تحیت کو لینا صرف افضل کہا فرض کیسا واجب بھی نہ کیا یعنی
جا کر یہ بھی کر قتل ہو جائے اور سجدہ تحیت نہ کرے اگرچہ جان بچالینا بہتر ہے تو ظاہر ہو کہ غیر خدا کو
سجدہ تحیت شراب پینے اور سہرے کھانے سے بھی بدتر ہے و لایعنا ذبا نہ تھامے، اور ہوا ہی چاہئے کہ اکل خنزیر
میں عبادت غیر خدا کی مشابہت نہیں اس سے بڑا استحال کسی نے کفر کہا بخلاف سجدہ تحیت کہ ایک جلالت
علمائے اس پر حکم تکفیر آیا اور اس کا دوسرے کے لئے کرنا واحد قہار عزوجل کے حق پر دست اندازی ہے
اودی دین و انصاف رکھتا ہو تو یہی عبارات اس کی ہدایت کو بس، ولا یزید الظالمین الا
خساراً (اور یہ ظالموں کو سوائے گمائی کے کچھ نہ بڑھائے گا۔ ت)

نص ۱۵۹، علیگیریہ جلد ۵ ص ۳۶۹ (۶۰) فتاویٰ غرائب سے،

لا یجوز السجود الا لله تعالیٰ یہ سجدہ غیر خدا کے لئے جائز نہیں۔
نص ۶۱، الحلیل امام حلیل خاتم الحفاظ سے فصل اول میں گزرا، فیہ تحریم السجود لغير الله تعالیٰ

۳۸/۵ سے فتاویٰ ہندیہ کتاب الاکراہ الباب الثانی نورانی کتب خانہ پشاور

۱۹۶/۲ ۱۹۶/۲ مطبع مجتہائی دہلی

۳۶۹/۵ ۳۶۹/۵ بحوالہ فتاویٰ غرائب کتاب الاکراہ ابواب الثمانی عشرین نورانی کتب خانہ پشاور

۵۲ ۵۲/۲ تحت آیہ ۸۷ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ

قد صرحوا بان سجود جهلة الصوفية بين
يدي مشايخهم حرام وفي بعض مسموعة
ما يقضي الكفر^۱

بیشک ائمہ تصریح فرمائی کہ بیروں کو سجدہ کہ جاہل
صوفی کرتے ہیں حرام ہے اور اس کی بعض صورتیں
حکم کفر نگاتی ہیں۔

نقص ۶۹: غایۃ السیاق علی شرح ہدایۃ للعلامة الآقانی محلّی مذکور بحث سجدہ میں
وما یفعله بعض الجہال من الصوفیۃ بین
یدی شیخہم فحرام محض اقبح البدع
فینہون عن ذلك لا محالة^۲

سجدہ کہ بعض جاہل صوفی اپنے پیر کے آگے کرتے
ہیں زاحرام اور سب سے بدتر بدعت ہے وہ
جبراً اس سے باز رکھے جائیں۔

نقص ۷۰: وحیز امام حافظ الدین محمد بن محمد کردری جلد ۶ ص ۱۲۲۲
وہذا اعلم ان ما یفعله الجہلۃ لطوائفہم
ولیسونہ پایکاہ کفر عند بعض المشایخ
وکبیرۃ عند اکثر فلواعتقدہا مباحۃ شیخہ
فہو کافر وان امرہ شیخہ بہ ورضی بہ
مستحسن الہ فالشیخ النجادی ایضا کافر
ان کان اسلم فی عمرہ^۳

یہاں سے معلوم ہوا کہ سجدہ کہ جاہل اپنے سرکش بیروں
کو کرتے اور اسے پائیکاہ کہتے ہیں بعض مشائخ کے
نزدیک کفر ہے اور گناہ کبیرہ تو بالاجماع ہے پس
اگر اسے اپنے پیر کے لئے جائز جانے تو کافر ہے اور
اگر اس کے پیر نے اسے سجدہ کا حکم کیا اور اسے
پسند کر کے اس پر راضی ہوا تو وہ شیخ نجدی خود
بھی کافر ہوا اگر کسی مسلمان تھا بھی۔

اقول (میں کہتا ہوں) یعنی ایسے متکبر خدا فراموش خود پسند اپنے لئے سجدے کے خواہشمند غائب
شرع سے آزاد بے قید و بند ہوتے ہیں یوں تو آپ ہی کافر ہیں اور اگر کبھی ایسے نہ بھی تھے تو حرام قطعی یقینی
اجماعی کو اچھا جان کر اب ہوئے والیاء اللہ تعالیٰ۔

الحمد للہ یہ نفس سجدہ تحت کے حکم میں شستر نفس ہیں کہ سجدہ اللہ واحد قہار ہی کے لئے ہے اور
اُس کے غیر کے لئے مطلقاً کسی نیت سے بر حرام حرام کبیرہ کبیرہ واللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
صلی اللہ تعالیٰ وبارک وسلم علی سیدنا و مولانا وآلہ وصحبہ تعزیزاً و تعزیراً آمین!

۱۔ اعلام بقواطع الاسلام مع سبل النجاة مکتبۃ الحقیقۃ دار الشفقت استانبول ترکی ص ۳۸۸
۲۔ البنایۃ فی شرح الہدایۃ کتاب الکراہیۃ فصل فی الاستبراء وغیرہ المکتبۃ الامرویتہ مکۃ المکرمۃ ۲۵۹
۳۔ فتاویٰ برازیۃ علی ہاشم فتاویٰ ہندیۃ کتاب الفاظ حکوی اسلام آباد
نورانی مکتبہ پیشاور ۲۳/۱۱/۱۳۸۳ھ

قسم دوم : سجدہ تو سجدہ زمین بوسی حرام ہے، اس پر پندرہ نص قسم اول میں تھے ۵ تا ۲۸ و ۲۹ و ۳۰ و ۳۱ و ۳۲ و ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ کہ دونوں اصالتاً دربارہ تقبیل ارض ہیں ۲۶ اور سنے کے مجموعہ ۳۱ نص ہوں۔

نص ۷۱ : جامع صغیر امام کبیر (۷۲) انس سے فتاویٰ تاتار خانہ (۷۳) اس سے علیہ جلد ۵ ص ۳۶۹ (۷۴) کافی شرح وافی قلمی ہر دو تصنیف امام جلیل ابوالبرکات نسفی صاحب کنز (۷۵) غایۃ البیان علامہ انزاری قلمی شرح ہدایہ ہر دو در کتاب انکراہیۃ قبیل فصل فی البیس (۷۶) کنایہ امام جلال الدین کرمانی شرح ہدایہ جلد ۴ ص ۴۲ (۷۷) جمیع الحقانی امام زینبی شرح کنز جلد ۶ ص ۲۵ (۷۸) تہذیب البصائر امام شیخ الاسلام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ غزی (۷۹) در مختار علامہ مدنی علاؤ الدین محمد دمشقی کتاب الخطر محل مذکور (۸۰) مجمع البحرین شرح طبعی البحر جلد ۲ ص ۵۲۰ (۸۱) فتح العین علی الكنز جلد ۲ ص ۲۰۲ (۸۲) جواہر الاخلاص قلمی کتاب الاستحسان (۸۳) تکرار البحر للعلامة الطوری جلد ۸ ص ۲۲۹ (۸۴) شرح الكنز للماہکین محل مذکور (۸۵) فتاویٰ غرائب (۸۶) اس سے فتاویٰ ہندیہ صفحہ مذکور، ان سولہ نصوں میں سے ہے :

ما یفعلونہ من تقبیل الارض بیت یدہی
العلماء والعظماء فحرامہ والفاعیل
والراضی بہ آثبات ہے
عالموں اور بزرگوں کے سامنے زمین چومنا حرام ہے اور
چومنے والوں اور اس پر راضی ہونے والا
دونوں گنہگار۔

کافی و کنایہ و غایۃ و جمیع و در مختار و ابوالسعود و جابر نے زائد کیا، لہذا شبہ عبادۃ
الوثن اس لئے کہ وہ بت پرستی کے مشابہ ہے۔

طوری کے لفظ یہ ہیں، لہذا شبہ عبادۃ الاوثان ایسا کرنے والا بت پرستوں سے نہایت
مشابہ ہے۔

نص ۸۷ : علامہ سید احمد مصری طحاوی جلد ۴ ص ۱ زیر قول مذکور،
یشبہ عبادۃ الوثن لانت فیہ صورة
السجود لغير الله تعالى ۛ
زمین بوسی اس لئے بت پرستی کے مشابہ ہے
کہ اس میں غیر خدا کو سجدے کی صورت ہے۔

۱۔ در مختار کتاب الخطر والاباحۃ باب الاستبراء وغیرہ مطبع مجتہدانی دہلی ۲۲۵/۲
۲۔ در مختار کتاب الخطر والاباحۃ باب الاستبراء وغیرہ مطبع مجتہدانی دہلی ۲۲۵/۲
۳۔ تکرار البحر الرائق کتاب انکراہیۃ فصل فی الاستبراء وغیرہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۹۸/۸
۴۔ حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار ۛ ۛ ۛ ۛ دار المعرفۃ بیروت ۱۹۲/۲

اقول (میں کہتا ہوں) زمین بوسی حقیقت سجدہ نہیں کہ سجدہ میں پیشانی رکھنی ضرور ہے جب یہ اس سر و سر سے حرام و مشابہت پرستی ہوئی کہ صورت قریب سجود ہے تو خود سجدہ کس درجہ سخت حرام اور بت پرستی کا مشابہت تام ہوگا واللہ اعلم بالصواب۔

نص ۸۸، غنیۃ ذوی الاحکام علامۃ الشریعہ جلد اول ص ۳۱۸ (۸۹) متن مواہب الرحمن

یہ حرم تقبیل الارض بین یدی العالم عالم کے سامنے تحیت کی نیت سے زمین بوسی
بالتحیۃ ینہ حرام ہے۔

نص ۹۰، فتاویٰ علی الدرر ص ۱۵۵

تقبیل الارض والانحناء لیس بجائز بل حرام زمین چومنا اور جھکنا جائز نہیں بلکہ حرام
یہ حرم ینہ

نص ۹۱، رد المحتار جلد ۵ ص ۳۴۹ (۹۲) در فتویٰ شرح طہری سے اقسام بوسہ میں زمین بوسی بطور تحیت حرام اور بوسہ تعظیم

حرام الارض تحیۃ و کفر لہا تعظیما ینہ کفر ہے۔

نص ۹۳، فتاویٰ ظہیریہ (۹۴) مختصر امام عینی (۹۵) اس سے عز الیوم طہر (۹۶) شرح

فتاویٰ اکبر ص ۳۳۵

اما تقبیل الارض فهو قریب من السجود زمین چومنا سجدہ کے قریب ہے اور جبیں یا
الان وضع الجبین او الخد علی الارض رخسارہ زمین پر رکھنا اس سے بھی زیادہ
افحش واقبح من تقبیل الارض ینہ فحش و قبیح ہے۔

قسم سوم: زمین بوسی ہاتھ طاق رکوع کے قریب تک جھکنا منع ہے اسن پر ۹۰ ۹۱ دو نص
ادھر چڑھے، تیسرا اور چوتھا۔

۱۔ غنیۃ ذوی الاحکام حاشیۃ الدرر والقرر کتاب الکوابیۃ فصل من ملک امرۃ بشر الخ میر محمد کتب خانہ کراچی ۳۶۰
۲۔ حاشیۃ النجادی علی الدرر شرح القرر " " فصل قولہ مشرۃ عن محمد بن مطہر شامیہ ص ۱۵۵
۳۔ الدر المنسق فی شرح المنسق علی ہامش مجمع الزوائد " " فصل فی بیان احکام اللفظ وارجاء اللہ العزیز ۵۴۲
۴۔ من الروض الازھر شرح الفتاویٰ اکبر فصل فی الکفر صریحا وکتابا مصطفیٰ البانی مصر ص ۱۹۳

نص ۹۷: زادی (۹۸) اس سے جامع الرموز ص ۵۲۵ (۹۹) اس سے رد المحتار جلد ۵ ص ۳۷۵
(۱۰۰) نیز شیخی زادہ علی التفتی جلد ۲ ص ۵۲۰

الانحنا فی السلام الی قریب الرکوع کالنجود۔ سلام میں رکوع کے قریب تک جھکتا بھی
مثلی سجدہ ہے۔

نص ۱۰۱: شریعۃ الاسلام (۱۰۲) اس کی شرح مفتاح الجنان ص ۳۱۲
(لا یقبلہ ولا ینحنی لہ) لکھو نہ اس کا۔ نہ بوسہ دے نہ جھکے کہ دو ذوی مکروہ
مکروہین کے ہیں۔

نص ۱۰۳: احیاء العلوم جلد ۲ ص ۱۲۴ (۱۰۴) اتحات السادہ جلد ۶ ص ۱۲۸
(الانحناء عند السلام منہی عنہ) وہو سلام کے وقت جھکنا منع فرمایا گیا اور وہ مجوس
من فعل الاعاجم۔ کا فعل ہے۔

(۱۰۵) عین العلم علی باب ثامن (۱۰۶) شرح علی قاری جلد اول ص ۲۴۴ (۱۰۷) ذخیرہ سے
(۱۰۸) نیز محیط سے،

(لا ینحنی) لان الانحناء یدیکرہ للسلطین و غیرہم ولانہ صنیعہ اهل الکتاب ہے۔ سلام میں نہ جھکے کہ بادشاہ ہو یا کوئی کسی کے لئے
جھکنے کی اجازت نہیں اور ایک وجہ ممانعت
یہ ہے کہ وہ یہود و نصاریٰ کا فعل ہے۔

نص ۱۰۹: حدیقہ ندیر شرح طریقہ محمدیہ جلد اول ص ۳۸۱

معلوم ان من لقی احدا من الاکابر فحقنی لہ رأسہ او ظہرہ و لو بالغرف
ذلک فمرادہ التحیۃ والتعظیم
دوبہ العبادۃ فلا یکن مہذا الصنیعہ
معلوم ہے کہ جو اکابر میں کسی سے ملے وقت اس
کے لئے سر یا پیٹ پر جھکے اگر یہ اس میں بالغہ
کرے اس کا ارادہ تحیت و تعظیم ہی کا ہوتا ہے
ذکر اس کی عبادت کا، تو اس فعل سے کافر نہ ہو جائیگا

جامع الرموز کتاب الکراہیۃ ۳/۲۱۵ و مجمع النہر ۲/۵۴۲
کے شرح شریعۃ الاسلام فصل فی سجن لشی و آداب مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۳۱۲
کے اتحات السادۃ المتعین کتاب آداب الاخوة والصحبۃ الباب الثالث دار الفکر بیروت ۲۸۱/۶
کے شرح عین العلم للملا علی قاری بحوالہ المحيط والذخیرۃ الباب الثامن امرت پریس لاہور ص ۳۱۳

الانحناء للسلطان او لغيره مكره لانه
يشبه فعل المجوس فيه
بادشاہ ہو کوئی اس کے لئے جھکنا منع ہے کہ
یہ مجوس کے فعل سے مشابہ ہے۔

۱۱۸ : مجمع الانهر جلد ۲ ص ۵۲۱ (۱۱۹) فصول عمادی سے ،

یکر الانحناء لانه يشبه فعل المجوس ہے
نص ۱۲۰ : مواہب الرحمن (۱۲۱) اس سے شریک لیر جلد اول ص ۳۱۸ (۱۲۲) محیط (۱۲۳) اس
سے جامع الرموز ص ۵۳۵ (۱۲۴) اس سے رد المحتار جلد ۵ ص ۳۷۸ ،

یکر الانحناء للسلطان وغیرہ یہ
بادشاہ ہو خواہ کوئی اس کے لئے جھکنا
منع ہے۔

۱۲۵ : فتاویٰ کبریٰ امام الہیسی : الانحناء بالظہر مکرہ
عالمگیریہ جلد ۵ ص ۳۶۹ (۱۲۷) فتاویٰ امام ترمذی سے ،

یکر الانحناء عند البتية وبه ورد
النہی ہے
سلام کرتے جھکنا منع ہے حدیث میں اس
سے مماثلت فرمائی ہے۔

نوع دوم متعلق مزارات۔ یہ بھی تین قسم :

قسم اول : مزارات کو سجدہ یا ان کے سامنے زمین میں مناجات اور حیدر رکوع تک جھکنا منوع۔

نص ۱۲۸ : مشک ترست علامہ رحمۃ اللہ علیہ امام ابن الہمام (۱۲۹) مسلک منقسط شرح
ملا علی قاری ص ۲۹۳ ،

(لا یس عند زیارة الجدار ولا یقبلہ
ولا یلتصق به ولا یطوف ولا ینحني
زیارت روضۃ الفردسیۃ اطہر علی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم (س زقنا اللہ العود الیہا بقولہ)

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثامن والعشرون نورانی کتب خانہ پشاور ۳۶۹/۵

۲۔ مجمع الانهر بحوالہ فصول عمادی کتاب الکراہیۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۵۲۲/۲

۳۔ رد المحتار بحوالہ محیط کتاب الحظ والاباحۃ باب الاستبراء وغیرہ دار احیاء التراث العربی ۲۴۶/۵

۴۔ الفتاویٰ الکبریٰ لابن حجر مکی باب السیر دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۴۷/۴

۵۔ فتاویٰ ہندیہ بحوالہ التمریاتی کتاب الکراہیۃ الباب الثامن والعشرون نورانی کتب خانہ پشاور ۳۶۹/۵

قبروی وثنا بعد بعدی ای لا تعظموا تعظیم غیرکم میرے مزار اقدس کو پرستش کا ثبوت نہ بنانا اس
 لا وثناہم بالسجود لہ او نحوه فان سے یہ مراد ہے کہ اس کی تعظیم سجدے یا اسکے
 ذلک کبیرۃ بل کفر بشرطہ۔ مثل سے نہ کرنا جیسے تمہارے اختیار اپنے بتوں
 کے لئے کرتے ہیں کہ سجدہ ضرور کبرہ ہے بلکہ نسبت عبادت ہو تو کفر۔ والیعا ذی اللہ تعالیٰ۔
 قسم دوم: مزار کو سجدہ و رکنا کسی قبر کے سامنے اللہ عزوجل کو سجدہ جانتے نہیں اگرچہ قبلہ
 کی طرف ہو۔

نص ۱۳۲: مطاوی علی الدر جلد اول ص ۱۸۲:

قوله مقبرة لان فید التوجه الى القبر مقبرے میں نماز مکروہ ہے کہ اس میں غائب کسی
 غالباً الصلوة الیہ مکروہۃ۔ قبر کو نہ ہو گا اور قبر کی طرف نماز مکروہ ہے۔
 نص ۱۳۳: علیہ امام ابن امیر الحاج قلمی او اخر ما یکرہ فی الصلوة (۱۳۴) رد المحتار جلد اول
 ص ۳۹۴

المقبرة اذا كان فیہا موضع اعد للصلوة المقبرستان میں جب کوئی جگہ نماز کے لئے تیار
 وليس فیہ قبر ولا نجاسة وقبلة الى کی گئی ہو اور وہاں نہ قبر ہو نہ نجاست مگر اس کا
 قبر فالصلوة مکروہۃ۔ قبلہ قبر کی طرف ہو جب بھی نماز مکروہ ہے۔
 نص ۱۳۵: المجتبی شرح قدوری (۱۳۶) بحر الرائق جلد دوم ص ۲۰۹ (۱۳۷) فتح اللہ المعین
 جلد اول ص ۳۹۲

یکرہ ان یطأ القبر او یجلس او ینام علیہ مکروہ ہے کہ قبر کو پا مال کرے یا اس پر بیٹھے
 او یصلی علیہ او الیہ۔ یا اس پر چڑھ کر سوئے یا اس پر یا اس کی
 طرف نماز پڑھے۔ (ت)

(۱۳۸) علیہ آخر کتاب (۱۳۹) شامی ص ۹۲۵:

۱۔ الزواجر عن اقتراف الکبائر کتاب الصلوة باب اتخاذ القبور مساجد الخ دار الفکر بیروت ۲۳۶/۱
 ۲۔ حاشیۃ المطاوی علی الدر المختار دار المعرفۃ بیروت ۱۸۲/۱
 ۳۔ رد المحتار علی الدر المختار دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۵۲/۱
 ۴۔ فتح المعین باب الجنائز ۳۶۲/۹ و بحر الرائق بحوالہ المجتبی کتاب الجنائز ۱۹۴/۲

برائے سبب نہیں نماز تو نماز جنازہ بھی ہے اور اس میں میت کا سامنے ہونا شرط ورنہ نماز ہی نہ ہوگی۔
 بلکہ نماز و فن کر دیا تو جب تک ظن سلامت ہے قبر پر نماز پڑھنا خود حکم شریعت ہے تو قطعاً یہ کراہت
 نماز کے سبب نہیں بلکہ رکوع و سجود کے باعث محو یقین معلوم کہ نماز کا رکوع و سجود اللہ عز و جل ہی کے لئے ہے
 اور اسی یقیناً استقبال قبلہ ہی کی نیت کرتا ہے ذکر قبور الی القبر کی، یا اینہم دفن قبر کا سامنے ہونا اللہ تعالیٰ
 کے لئے مسجد کو ممنوع کرتا ہے تو خود قبر کو مسجد کہنا یا اسے مسجد میں قبلہ توجہ بنانا کس درجہ سخت اشد ممنوع
 و حرام ہوگا، انصاف شرط ہے اور اس قسم کے نصوص اور نوح دوم کی احادیث کی باقی تقریر و تقریب آئندہ
 آتی ہے و باللہ التوفیق۔

قسم سوم، نماز تو نماز قبر کی طرف مسجد کا قبلہ ہونا منع ہے اگرچہ نمازی کا سامنا نہ ہو مثلاً امام کے سامنے
 رکنی استون یا انگلی برابر ذل کی آدھ گز اونچی ٹکڑی ہو کہ جماعت کا سامنا نہ رہا، پھر بھی مسجد کے
 قبلہ میں قبر کی ممانعت ہے جب تک بیچ میں دیوار حائل نہ ہو۔

نص ۱۴۶: مؤرخ مذہب امام محمد کتاب الاصل (۱۴۷) ان سے محیط (۱۴۸) ان سے مستدرک
 جلد ۵

اكره ان تكون قبلة المسجد الى الحمام و
 القبر ۱۵
 میں مکروہ رکھتا ہوں اسے کہ مسجد کا قبلہ حمام یا
 قبر کی طرف ہو۔

نص ۱۴۹: غنیہ شرح غیہ ص ۱۴۶

اكره ان تكون قبلة المسجد الى حمام او
 قبر لان فيه ترك تعظيم المسجد
 مکروہ ہے کہ مسجد کا قبلہ حمام یا قبر کی طرف ہو
 کہ اس میں مسجد کی بے تعظیمی ہے۔

نص ۱۵۰: خلاصہ جلد اول ص ۱۵۶

اكره ان تكون قبلة المسجد الى حمام او
 قبر اذا السم ميكت بين المصل
 وبيت هذه المواضع حائل
 مکروہ ہے کہ مسجد کا قبلہ حمام یا قبر کی طرف
 ہو جبکہ محل نماز اور ان مواضع میں دیوار کی مثل
 کوئی حائل نہ ہو یا بیچ میں دیوار ہو تو

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب النکاح الباب الخامس نورانی کتب خانہ پشاور ۲۱۹/۵
 ۲۔ غنیۃ المستملی شرح غنیۃ المصلیٰ کتاب النکاح فی الخلاصہ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۲۶۶

کالمحاطوان کان حائظ لایکرمہ لے مکروہ نہیں۔

اقول وبالله التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق ہی سے کہتا ہوں) یہاں دوستے ہیں، ایک یہ کہ قبر کے سامنے نماز ممنوع ہے، یہ حکم عام ہے مسجد میں ہو خواہ مکان میں خواہ صحرا میں اور اس کا علاج سترہ ہے کہ انگلی کا دل (موتائی) اور آدھ گز طول رکھتا ہو، یا صحرا میں مصلی خاشع کے موضع نظر سے دور ہونا کافی جامع المقصرات ثم جامع الروعہ ذمہ مراد المحتار والطحطاوی علی مرقا الفلاح (جیسا کہ جامع المقصرات، جامع الرموز، فتاویٰ شامی اور طحاوی علی مرقا الفلاح میں ہے۔ ت) اور امام کا سترہ ساری جماعت کو کافی ہے تمام کتب میں اس کی تصریح ہے، گنگوہی نے کہ عادت اولیائے کرام سے اپنے فتاویٰ حصہ اول میں میں یہ حکم لگایا کہ قبرستان میں سب کے واسطے امام اور مقتدی کے سترہ کی حاجت ہے سترہ امام کا مقتدی کو کافی ہونا مرد و حیوان اور انسان میں کافی ہے قبور کا حضور شاہ بشرک و بت پرستی ہے اس میں کفایت نہیں ہر نمازی کے سامنے پردہ واجب ہے یہ شرع مطہر پر افتر اور دل سے شریعت گھڑنا ہے۔

دوسرا یہ کہ مسجد کا قبلہ جانبِ قبر نہ ہو، یہ حکم مسجد سے خاص ہے یہاں تک کہ گھر میں جو جگہ نماز کے لئے مقرر کر لیں جسے مسجد البیت کہتے ہیں اس کے قبلہ میں حمام یا بیت الخلاء ہو تو کچھ حرج نہیں نہ قبر میں مضائقہ، کما نص علیہ فی المحيط والمہندیۃ وغیرہما (جیسا کہ محیط، فتاویٰ علیگری) اور ان دو کے علاوہ باقی کتب میں ائمہ کرام نے مراحت فرمائی۔ ت) جبکہ نمازی کے سامنے سترہ ہو اس لئے کہ یہ حکم تعظیم مسجد کے لئے ہے کما افادہ المحقق ابراہیم العلی (جیسا کہ محقق ابراہیم علی نے اس کا افادہ پیش کیا ہے۔ ت) اور وہ جگہ حقیقتہً مسجد نہیں یہاں تک کہ اس میں جنب کو جانا بلکہ جماع بھی جائز ہے، ذخیرہ و علیہ وغیرہ میں ہے،

لیس لمساجد البیوت حکم المساجد الا گھروں کی مساجد کا حقیقی مساجد جیسا حکم نہیں تری انه یدخلہ الجنب من غیر کراہۃ کیا تم نہیں دیکھتے کہ مساجد بیوت میں بغیر کراہتہ ویأت فیہ اہلہ ویبیم ویشتوی جنبی (نا پاک) داخل ہو سکتا ہے اور وہاں

نہ غیر گراہت

وہ اپنی منکوحہ سے مجبوری بھی کر سکتا ہے پھر اس میں
بلکہ گراہت خرید و فروخت بھی ہو سکتی ہے۔ (ت)

مسجد منقبتی میں یہ گراہت نہ بعد قلیل سے زائل ہو نہ اس سترہ سے بلکہ دیوار درکار،

اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ستائش و خوبی ہے، لہذا
اُس اشکال کا جواب بالکل ظاہر اور واضح ہو گیا
کہ جس کو محقق علی نے "الحلیہ" میں ذکر فرمایا کہ کسی
کھنے والے کے لئے یہ گنجائش ہے کہ وہ یوں کھے
کہ احکام مذکورہ میں مساجد بیوت (گھروں کی مسجدیں)
اور مساجد جماعت (وہ مساجد جو نماز باجماعت
کے لئے تعمیر ہوئیں) میں فرق بیان کرنے سے
یہ لازم نہیں آتا کہ اگر لوگ گھروں کی مساجد میں
اُڑاؤ پر وہ کے بغیر نماز پڑھیں تو قبلہ کی طرف نہ
کھنے میں گراہت نہ ہو (بلکہ اس صورت میں
ضرور گراہت ہونی چاہئے) بلکہ مناسب اور موزوں
یہ ہے کہ اس حکم میں مسجد بیت اور مسجد جماعت
دونوں برابر مساوی ہوں، اس کو سوچنا
چاہئے اور جو کچھ ہم نے ثابت کیا اس سے تقریر
جواب ظاہر ہو گئی، لہذا وہ تفرقہ جو محیط وغیرہ میں ذکر کیا گیا وہ قائم نہیں۔ اور وہ "تسویہ" جو محقق موصوف
چاہتے ہیں وہ حاصل ہے، جملہ انواع قرین اللہ تعالیٰ کے لئے ثابت ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ
کے محبوب کریم اور ان کی تمام آل پر کامل رحمتیں نازل ہوں، آمین۔ (ت)

ہم اس مختصر بیان کو چار فصل کرتے ہیں،

فصل اول اصحابہ و ائمہ و اولیاء و کتب پر بکر کے افترا خود اسی کے مستندات اور اجماع و فقہ و

لہ

لہ حلیہ المحلی شرح غیۃ المصلی

جماہیر اولیاء سے تحریم سجدہ تحتیت کا ثبوت۔

فصل دوم: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بکر کے افراہ حدیثوں سے تحریم سجدہ کا ثبوت۔

فصل سوم: اللہ عز و جل پر بکر کے افراہ۔ خود اس کے منہ قرآن عظیم سے تحریم سجدہ کا ثبوت۔

فصل چہارم: سجدہ آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام کی بحث اور دلائل قاطعہ سے بطلان استدلال مجوزین کا ثبوت۔

وباللہ التوفیق والوصول الی ذری التحقیق (اور اللہ تعالیٰ ہی کی مدد سے حصول توفیق ہے اور تحقیق کی چوٹی تک رسائی حاصل ہو سکتی ہے۔ ت) ہر فصل میں اس کے متعلق بکر کے اور کمالات کثیرہ کا بھی اظہار ہو گا کہ مسلمان دھوکے سے بچیں و باللہ العادی (اور اللہ تعالیٰ ہی سیدھی راہ دکھانے والا ہے۔ ت)

فصل اول صحابہ ائمہ اولیاء و کتب بکر کے افراہ خود اسی کے مستندات اور اجماع وقوعہ و

جماہیر اولیاء سے تحریم سجدہ تحتیت کا ثبوت

(۱) بکر نے ص ۱۳ میں عالمگیری کی جلد خامس باب ۲۸ ص ۲۸۸ کی طرف نسبت کیا:

قال الامام ابو منصور اذا قبل احد بین یدئ احد الارض او انحنی لد او طأطأ له ساسه فلا پاس به لانه یزید تعظیمة لالعبادته۔
امام ابو منصور نے فرمایا اگر کوئی شخص کسی کے آگے زمین چومے یا اس کے لئے ٹھکے یا اپنا سر جھکا دے تو اس طرح کرنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ اس سے وہ اس کی تعظیم کا ارادہ رکھتا ہے ذکر اس کی عبادت کرنے کا۔ (ت)

یہ محض افراہ ہے، عالمگیری میں اصل اس عبارت کا نشان نہیں نری خود ساختہ ہے کیا امر میں اغوا حوام کے لئے ایسی حرکات کسی مسلمان کسلانے دانے کو زیبا ہیں۔

(۲) جلد خامس (۳) باب ۲۸ (م) ص ۲۸۸ یہ تین شدید جراتیں ہیں کذب صریح اور اتنی جسارت و شوخ چٹشی سے کہ پوری تعین مقام بھی کر دی جائے۔ (۵) اسی عالمگیری کی اسی جلد خامس کتاب الکراہیۃ باب ۲۸ ص ۲۸۸ میں ہے:

من سجد للسلطان على وجه التحية
او قبل الامرض بين يديه لا يكفر ولكن
ياثم لارتكابه الكبيرة هو المختار كذا
في جواهر الاخلاط
اسے چھوڑا، ایک خیانت۔

(۶) اسی میں وہیں ص ۳۶۹ میں ہے،
وفي الجامع الصغير تقبيل الامرض بين
يدي العظيم حرام وانت الفاعل
والراضي آثم كذا في القاموس خانية
دو خیانت۔

(۷) اسی میں اس کے متصل ہے،

وتقبيل الامرض بين يدي العلماء والزهاد
فعل الجہال والفاعل والراضي آثمت
كذا في الغرائب
یہی خیانت (۸) اسی کے متصل ہے،

الافناء للسلطان او لغيره مكره لانه
يشبه فعل المجوس كذا في جواهر
الاخلاط

یعنی جواہر الاخلاط میں ہے بادشاہ کے لئے
سجدہ تحیت یا اس کے سامنے زمین چومنے سے
مذہب مختار میں کافر تو نہ ہوگا ہاں گنہگار ہوگا
کہ اس نے کبیرہ کا ارتکاب کیا۔

یعنی جامع الصغیر پھر تاجرانہ میں ہے بڑے
کے آگے زمین چومنا حرام ہے اور چومنے والا
اور وہ کہ اس پر راضی ہوا بیشک دونوں
مجرم ہیں۔

یعنی غرائب میں علماء و مشائخ کے سامنے
زمین بوسی جا ہوں کا کام ہے اور فاسل و
راضی دونوں گنہگار۔

یعنی جواہر الاخلاط میں ہے بادشاہ خواہ کسی
کے لئے جھکنا مکروہ ہے کہ فعل مجوس کے
مانند ہے۔

پارخیات اقول (میں کہتا ہوں) یہاں جھکنے سے بعد رکوع جھکنا مقصود ہے جس طرح رسم مجوس

۳۶۸/۵	نورانی کتب خانہ پشاور	باب الثامن والعشرون	۳۶۸/۵
۳۶۹/۵	"	"	۳۶۹/۵
"	"	"	"
"	"	"	"
"	"	"	"

ہمزد ہے۔

(۹) اسی کے متصل ہے،

ویکرہ الانحناء عند التَّحِيَّةِ وَبِهِ وَرَدَ
النَّهْيُ كَذَا فِي التَّحِيَّةِ تَأْتِي
یعنی فتاویٰ امام ترمذی میں ہے سلام کرتے
وقت جھکنا مکروہ ہے حدیث میں اس سے
ممانعت آئی —

پانچ خیانت۔ (۱۰) اسی کے متصل ہے،

تَجَوُّزُ الْخُدْمَةِ لِعَفْرِ اللَّهِ تَعَالَى بِالْقِيَامِ وَ
اِخْتِذَاكَ الْيَدَيْنِ وَالْاِنْحِنَاءِ وَلَا يَجُودُ السُّجُودِ
اَللَّهُ تَعَالَى كَذَا فِي الْفَرَائِیْدِ
یعنی فتاویٰ غرائب میں ہے قیام اور مصافحے اور
جھکنے سے غیر خدا کی خدمت جائز ہے اور سجدہ جائز
نہیں مگر اللہ تعالیٰ کے لئے —

چھ خیانت اقول (میں کہتا ہوں) یہاں خیف جھکنا مراد ہے کہ بعد رکوع تک نہ پہنچے، حدیث ترمذی امام غلام
عارف باللہ سیدی عبد الغنی نابلسی میں ہے،

الانحناء البالغ حد الركوع لا يفعل لاحد
كالسجود ولا بأشياء ناقصة من حد الركوع
لعمركم من اهل الاسلام
یعنی بعد رکوع تک جھکنا غیر خدا کے لئے جائز نہیں
جیسے سجدہ اور بعد رکوع سے کم میں حرج نہیں کہ کسی
اسلامی عزت والے کے لئے جھکیں۔

عامگیری میں اگر کچھ نہ ہوتا تو دل سے جہارت گھڑ کر اُس کے سر ہاندھنی تحت تختی نہ کہ اس میں
یہ قاہر ہارات اپنے خلاف موجود ہوں اور اسی جہل اسی باب میں ہوں پھر وہ شدید جہالت ہزار افراد کا
ایک افراد ہے۔

(۱۱) پھر کہا صلا اس کے بعد اسی کتاب میں لکھا ہے،

وقد تبين بذلك ان وضع الجباه بين يدي
المشاغخ جائز بلا عيب
بیشک اسی سے ظاہر اور واضح ہو گیا کہ مشاغخ کرام
کے روبرو زمین پر اپنی پیشانیوں رکھ دینا بلا شک
مشہدہ جائز ہے۔

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب اکرابیۃ الباب الثامن والعشرون نورانی کتب خانہ پشاور ۲۶۹/۵

۲۔ الحدیث النبیۃ شرح الطریقۃ المحمیدیۃ الخلیفۃ الثانی عشر مکتبہ نور در ضریع فیصل آباد ۵۴۴/۱

اور ایک عبارت ۴ سطر کی گھڑی۔ یہ بھی بڑا کذب ہے۔

(۱۲) اُسی طرح سواقرار کا ایک ہے۔

(۱۳) صفحہ ۱۴ میں جامع صغیر کی طرف نسبت کیا،

لاباس بوضم الخدین بیت یداع المشائخ۔
مشائخ کے سامنے رخساروں کو رکھنے
میں حرج نہیں۔ (ت)

یہ بھی خالص دروغ۔

(۱۴) ویسا ہی سواقرار کے برابر ہے جامع صغیر کی عبارت ابھی گزری کہ زمین چُمنّا حرام ہے نہ کہ
زمین پر رخسارے رکھنا۔

(۱۵) اسی صفحہ میں فتاویٰ عزیزیہ کی نسبت ادعا کیا کہ اُس میں بہت شرح و بسط ہے تعظیماً سجدہ کی
اباحت پر زور دیا ہے۔ یہ بھی صریح ہٹ دھرمی ہے، فتاویٰ عزیزیہ میں بعد ذکر شبہات یہ جواب
قاطع دیا کہ اجماع قطعی ست برتوں سجدہ یعنی غیر حسد کو سجدہ تحیت حرام ہونے پر اجماع قطعی قائم ہے۔
(۱۶) قویہ بھی سواقرار کے مثل ہوا۔

(۱۷) یہیں بھی مضمون فتاویٰ سراجیہ کی نسبت کیا یہ بھی خالص جھوٹ ہے سراجیہ میں بہت شرح و بسط
درکنار اس کا نشان تک نہیں۔

(۱۸) یہی ادعا شرح مشکوٰۃ شیخ عتقی کی نسبت کیا، یہ بھی محض بہتان۔ اُسی میں قویہ ہے سجدہ براستے
زندہ ہاید کہ ہرگز نمیرد و ملک او ز اہل نگر د (سجدہ اُس زخم سے (خدا) کے لئے کرنا چاہئے جو کبھی
موتا نہیں اور اس کی بادشاہی کبھی زوال پذیر نہیں ہوتی۔ (ت)

(۱۹) صفحہ ۱۴ میں عالمگیری سے نقل کیا،

وان اسجد بالسجود للتحية والتعظيم لا للعبادة
فلا فضل له ان يسجد۔
اگر کفار نے کسی کو سجدہ تحیۃ اور تعظیماً کرنے کا ذکر
سجدہ عبادت کرنے کا تو افضل یہ ہے کہ وہ
سجدہ کرے۔ (ت)

اور اس کی پیر غی دی "تعظیماً سجدہ کرنا افضل ہے" یعنی وہی سجدہ جس کی بحث ہے کہ بحالت اختیار زید

عمر کو سجدہ تحیت کرے، اسے عالمگیری میں افضل لکھا، یہ بھاری خیانت ہے۔ عالمگیری کی عبارت یہ ہے،
 ولو قال اهل الحرب للمسلموا تسجدوا لمثل
 والاقبلناك قالوا ان امرؤ بهذا للعبادة
 فالافضل له ان لا يسجد لكن اكره على ان
 يكفر كان الصبر افضل

یعنی اگر حربی کفار مسلمان سے کہیں کہ بادشاہ کو
 سجدہ کرو ورنہ ہم تجھے قتل کر دیں گے، یہ جبر اگر
 انھوں نے سجدہ عبادت پر کیا تو افضل یہ ہے
 کہ نہ کرے اور جان دے دے جیسے کفر پر اکراہ
 میں صبر افضل ہے۔ اگر یہ جبر سجدہ تحیت پر کیا تو
 افضل یہ ہے کہ کر لے اور جان بچا لے۔

اس کے بعد وہ عبارت ہے وانما امرؤ بالسجود للتحية (اگر دار حرب واسلے اسے سجدہ تحیت کر لیا حکم دیں۔ ت)
 اول سے وہ ساری عبارت اُڑادی کہ عوام نہ جانیں کہ کلام حالت اکراہ میں ہے جہاں یہ جانتا ہو کہ نہ کرے
 تو قتل کیا جائے گا، ایسی جگہ جان بچا لینے کو افضل کہا ہے۔
 (۲۰) غالباً ایسا سوال دینے والا سوڑا اور شراب بھی بحالت اختیار حلال کر لے گا کہ آخر بحالت اضطرار
 ان کی اہانت تو خود قرآن عظیم میں ہے۔

(۲۱) یہاں تک تو خیانت ہی تھی اب کمال منافقت و خودکشی ملاحظہ ہو اس عبارت سے استفاد کیا
 ہو اس کے مذہم باطل کی پوری قاتل ہے سجدہ تحیت پر قتل سے اکراہ ہو اس وقت سجدہ کر لینا صحت افضل
 کہا، معلوم ہوا کہ جائز یہ بھی ہے کہ نہ کرے اور قتل ہو جائے۔ تو ظاہر ہوا کہ سجدہ تحیت ایسا سخت حرام
 ہے جس سے بچنے کو جانی دے دینا اور قتل ہو جانا روا ہے تو سوڑا کھانے سے بھی سخت تر حرام ہوا کہ
 مضطر یا کرہ اگر اسے بقدر ضرورت نہ کھائے اور مر جائے یا مارا جائے گنہگار مرے کھانے صواب علیہ
 قاطبة (جیسا کہ بالاتفاق ان سب نے اس کی تصریح فرمائی۔ ت)، عالمگیری میں ہے،

السلطان اذا اخذ رجلا وقال لاقتلتك او
 لتأكلن لحم هذا الغنم يوفى قرضه
 عليه التناول فاقولم يتناول حتى قتل
 كان اشما

اگر بادشاہ نے کسی شخص کو گرفتار کیا اور کہا کہ اس
 سوڑا گوشت کھا لے ورنہ میں تجھے قتل کر دوں گا
 تو اس پر کھانا فرض ہے، اگر اس نے نہ کھایا
 یہاں تک وہ قتل کر دیا گیا تو وہ گناہگار ہو گا۔ ت

در مختار میں ہے :

اكله على اكل لحسم خنزير بقتل او قطع عضو
او ضرب مبدوح فرض قامت صعب
فقتل اثم له

قتل یا قطع اندام یا ضرب شدید کی دھمکی دے کر
سور کے گوشت کھانے پر مجبور کیا گیا تو اس پر
کھانا فرض ہے (پھر اگر اس نے نہ کھایا) اور
جبر کیا تو گناہ سنگین ہو گا۔ (ت)

اکل خنزیر میں اگر اتنا ہی اکراہ ہو کہ نہ کھایا تو انتہائی کافی جائے تو کھانا فرض ہے : کھائے گا تو گناہ گوارہ اور
غیر خدا کو سجدہ تحیت میں اگر قتل سے اکراہ ہو جب بھی سجدہ ضرور نہیں اور جان دے دینی جائز اگرچہ
بہتر حفظ جان تھا ، کتنا فرق عظیم ہوا اور ہوتا ہی تھا کہ اکل خنزیر میں عبادت غیر کی مشابہت نہیں
بمخلاف سجدہ تو اس کا دوسرے کے لئے کرنا دواحد تھا رجل وعلا کے خاص حق پر دست درازی ہے ۔
آدمی انصاف و دین رکھتا ہو تو صرف یہی نبرائیس کی ہدایت کو پس ہے ولا یزید الظلمین الا
خساراً (ظالموں کو سوائے نقصان اور گھاٹے کے کچھ نہیں بڑھاتا۔ ت)

(۲۲) پھر کہا "اس قسم کا مضمون فتاویٰ قاضی خاں میں بھی ہے" اس قسم کا مضمون نہیں بلکہ
وہ عبارت ہی فتاویٰ قاضی خاں کی ہے عالمگیری نے اسی سے نقل کی ہے تو اس کا حوالہ بھی وہی
سنت فریب دہی ہے ۔

(۲۳) نہیں نہیں نری فریب دہی نہیں بلکہ خود کشی اور اپنے منہ اپنے زعم باطل کی پوری بلکنی کر دیکر
نے اسی تقریر صلا میں کہا ہے ہدایہ زور اٹھاتے : فتاویٰ قاضی خاں نہایت معتبر کتابیں ہیں قرآن و حدیث
کے غور و احقاق کے بعد ان کو مرتب کیا ہے "اسی فتاویٰ قاضی خاں سے ایک ہی صفحہ بعد خود وہ عبارت
پیش کی جس نے ثابت کر دیا کہ سجدہ تحیت اکل خنزیر سے بھی بدتر حرام ہے عرب تو علی اہلہا کھتے تھے
یہاں علی نفسہا تبی براقش ۔

(۲۴) یہ تو فتاویٰ قاضی خاں کا فیصلہ تھا بکر کی دوسری مسلم کتاب عمد و مع کتاب منقح کتاب رد المحتار کی
سینے در مختار میں فرمایا ،

ما یفعلونہ من تقبیل الامراض بین
یہدی العلماء والعظماء فحرام
علماء و بزرگان کے سامنے زمین بوسی جو لوگ
کرتے ہیں حرام ہے اور کھانے والا اور اسی پر

صحابی یا کسی امام تابعی یا امام اعظم، امام شافعی، امام مالک، امام احمد، امام ابو یوسف، امام محمد، امام بخاری، امام مسلم یا ان کے یا ان کے کسی ایک شاگرد سے ثبوت صحیح دکھائے کہ انہوں نے کسی غیر خدا کو سجدہ کیا یا اسے جائز بتایا ورنہ قرآن مجید میں جو کچھ کاذبین پر ہے اس سے ڈرے اور جلد سے جلد توبہ کرے، کذب فی الدنیا سے کذب فی الدین سخت تر ہے اور بحکم حدیث لعنتہ مملکتہ السماء والارض (اس پر آسمان و زمین کے فرشتوں کی لعنت ہے۔ ت) کا استحقاق ہے اور زید و عمرو پر اقرا سے صحابہ و ائمہ پر اقرا خبیث تر ہے اور قرآن کریم میں انما یفتری الکذب الذین لایؤمنون (جھوٹ وہی لوگ تراشتے) (اور باندھتے ہیں) جو درحقیقت ایمان نہیں رکھتے۔ ت) کا استحقاق ہے والعیاذ باللہ تعالیٰ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی الاعلیٰ (اللہ تعالیٰ کی پناہ، گناہوں سے بچنا اور حصول نیکی کی طاقت سوائے اللہ تعالیٰ کے بلکہ وبالاک کی توفیق دے بغیر کسی میں نہیں۔ ت) (۴۹) آگے اقرا و اختراع کی اور بھی پوری تندہی کے ساتھ ان سب کا اجماع مسئلہ سجدہ انگیلیس میں ثابت ہے اور کوئی شخص انکار کی مجال نہیں رکھتا تو پس اگر سجدہ انگیلیس گمراہی بھی ہے تو اجماع است سے گمراہی اس کی جاتی رہی "م"۔ انا للہ وانا الیہ راجعون (یقیناً ہم اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور اس کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں۔ ت) یہ فرمایا حدیث مجید نے،

جاءک الشی یعیسیٰ ویصمدیہ کسی چیز کی محبت تجھے اندھا و بہرا کر دیتی ہے۔ ت) تعصب آدمی کو اندھا بہرا کر دیتا ہے۔ یہ فرمایا رب العزۃ عز وجل نے، فانہا لا تعصی الا بصار و لکن تعصی القلوب التی فی الصدور یہ ہیں جو سینوں میں ہیں۔

سجدہ غیر پر امت کرشن کا فرق ضرور اجماع ہے جس پندت سے چاہو پوچھ لو جس مندر میں چاہو دیکھ لیں امت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس ملعونہ صمت سے بری ہے و سيعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون (عنقریب ظالموں کو معلوم ہو جائے گا کہ وہ کس کروٹ پر پٹا کھائیں گے) ت) عن تو بھی دو پس ہی سہی فصاحت، کماں چھوڑی دیں کما ہوتا تو پس کہ عینوں زبانیں جھجھ جھجھیں ۱۲۱۲

۱۹۳/۱۰ سنۃ القرآن الکریم ۱۰۵/۱۶

۱۹۴/۵ سنۃ القرآن الکریم ۱۰۵/۱۶

۱۹۴/۵ سنۃ القرآن الکریم ۱۰۵/۱۶

۱۹۴/۵ سنۃ القرآن الکریم ۱۰۵/۱۶

بلکہ ابھی بکر کے مستند فتاویٰ عزیزیہ سے من چلے کہ غیر کے لئے سجدہ تحیت حرام ہونے پر اجماع قطعی ہے۔
(۵۰) طرفہ یہ کہ اگر ابھی بھی ہے تو اجماع سے جاتی رہی یعنی امت گراہی پر اجماع تو کر لیتی ہے لیکن اس
اجماع سے گراہی کی کاپی پلٹ ہو کر ہدایت ہو جاتی ہے انا للہ وانا الیہ راجعون، نہ ہے گراہی و جنون
لا یعقلون شیاء لا یستدوت (زورہ کچھ سمجھتے ہیں اور نہ راہ پاتے ہیں۔ ت)

(۵۱) صفحہ ۲۰ پر لطائف اشرفی کی عبارت فصل کی اور اس کی ابتداء سے عبارت چھوڑ دی،
اما وضع جہہ بعین یدی الشیوخ بعض مشایخ کرام کے سامنے پیشانی زمین پر رکھنا، بعض
از مشایخ رواداشتہ اما اکثر مشایخ اعراض کردہ اند نے اس روایت کو جائز فرمایا لیکن اکثر مشایخ نے
واصحاب خود را ازان اعتنا ساختہ کہ سجدہ تحیت اس کا انکار کیا ہے (اور اس سے اظہار نفرت
در امت پیشین بود عالی منسوخ ست بلکہ فرمایا) اور اپنے اصحاب کو اس سے منع فرمایا کہ

سجدہ تحیت پہلی امتوں میں جائز تھا لیکن اس امت میں منسوخ ہے۔ (ت)
یکنی بجا رہی خیانت ہے اس کلام لطائف میں بہت لطافت تھے،
اولاً سجدہ تحیت کی منسوخی جس کا بکر کو انکار ہے۔

ثانیاً بکر کے ادعا سے کاذب اجماع کا رد کر اکثر اولیاء انکار سجدہ پر ہیں۔

ثالثاً بلکہ مخالفت سجدہ پر اجماع کا ثبوت کہ بکر نے ٹوڑا اپنے ادعا سے کاذب اجماع کی یونہی مرہم پی
کی ہے کہ اکثر کا اجماع ہے ولا کثر حکم الملک اکثر کے واسطے کل کا حکم ہے "ص ۲۳۔ اسی کی مستند لطائف
سے ثابت ہوا کہ اکثر مشایخ کرام مخالفت سجدہ پر ہیں اور اکثر کے واسطے کل کا حکم ہے تو تحریم سجدہ پر اجماع اولیائے
کرام ثابت ہوا اور اجماع علماء خود ظاہر، اور بکر کی دوسری مستند فتاویٰ عزیزیہ میں مصرح تو خبر خدا کے لئے
سجدہ تحیت ہونے پر اولیاء و علماء کا اجماع ہوا تو بکر خود اپنی مستندوں سے اجماع کا منکر اور علماء نے کرام و
اولیائے عظام سب کا مخالفت ہے و کفی بہ خسوانا مبییناً (اور یہی کھلا گھانا کافی ہے۔ ت)۔
مما بعد بکر کے اس کذب سریر و افتراء نے قبیح کا رد کہ سجدہ تعظیمی تمام بزرگوں کو کیا جاتا تھا ص ۲۳
وہ فرماتے ہیں جسور اولیاء منع فرماتے تھے یہ کہتا ہے سب اولیاء وار کتے تھے جڑ

ببین تفاوت رہ از کجاست بمبجا

(دیکھو تو سہی راستے کا فرق کہ کہاں سے کہاں تک ہے۔ ت)

خاصاً الحمد للہ قائد القواد وغیرہ کی سند کا خود ہی جواب دے لیا جب بہرہ اولیٰ طاقت پر میں اور اکثر کے لئے حکم کل تو اجماع اولیٰ تحیم پر ہوا اجماع کے مقابل کوئی قول سند نہیں ہو سکتا خود بکر نے کہا "اجماع ثابت ہے کوئی شخص انکار کی مجال نہیں رکھتا" ص ۲۲۔

عبارت مطاعت میں تین مطاعت اور بھی ہیں آئینہ کا اشتراک کیجئے مطاعت کے اس کلام میں جبر پر یہ قاهرہ دے تھے کہ تمام کارروائی دریا بردستی لہذا وہ مکمل اوصاف کرتا دین میں ایسی دغا بازی کیا شان اسلام (۵۲) ص ۲۳ میں دلیل العارضین فوائد السالکین تحفہ العاشقین کا نام لیا اور عبارت نقل کی جس میں بجا الصغیر عبارت نقل کی وہاں تو وہ صریح کذب جبری کی راہ لی یہاں کیا اعتبار ہے اور اگر اسی میں وہ مضمون ہو اور بکر نے خیانت بھی نہ کی ہو تو اولاً اسی کا ثبوت درکار کہ یہ کتابیں حضرات منسوب الیہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی ہیں، بہت کتابیں محض جھوٹ نسبت کر کے چھاپ دی ہیں جس کا ذکر آخر فصل سوم میں آتا ہے۔

(۵۳) ثانیاً اگر بیان ثقات سے ثابت بھی ہو کہ ان حضرات کی کوئی کتاب اس نام سے تھی تو بلاشبہ یہ مشہور متداول نہیں بلکہ کتب فریبہ ہیں اور فریبہ پر اعتماد جائز نہیں، علامہ سید احمد عمری غفر العیون و البصائر شرح الاشباہ والنظائر میں محقق بکر صاحب بحر الرائق سے ناقل،

لا یجوز النقل من الکتب الغریبة العف غیب مشہور کتبوں سے نقل حبانز لم تشہرہ

فتح القدیر بحر الرائق و نہر الفائق و منہج الفقار وغیرہ میں ہے۔

لو وجد بعض نسخ النوادر فی منامتنا لا یجوز عز و ما فیہا الی محمد و لا الی ابی یوسف لانہا لم تشہر فی عصرنا فی دیارنا ولم تتداول فی اذا وجد النقل من النوادر مثلاً فی کتاب مشہور معروف کا نہدایۃ و البسوط کا ان ذلک تعویلاً علی ذلک الکتاب

کتاب کے اعتبار پر ہوگا۔

اپنے زمانے میں غیر مشہور کی قید سے افادہ فرمایا کہ پہلے اگر مشہور بھی تھی تو اب معتبر نہیں، نہ کہ

وہ رسالے کہ کبھی مشہور نہ ہوتے تھے، کسی الماری سے کوئی نسخہ نقل ہو کر چھپ جانا اُسے کتاب مشہور نہ کر دے گا۔

(۵۴) ثالثاً تمام مدارج طے ہونے کے بعد یہی جواب کافی و دافی کہ مجبور اولیاء و جمیع ائمہ منع پر ہیں تو اجماع ہوا اور اجماع کے خلاف اقوال شان مستند نہیں ہو سکتے۔

(۵۵) یہی مباحث معدن المعانی میں ہیں۔

(۵۶) جب بکر کی جراتیں یہاں تک ہیں تو اس تعریف کی کیا شکایت کہ طاعت میں دربارہ سجدہ طائفہ ملحق سے نقل ہوا،

كان السجدة لها طرفان طرف التحية و
طرف العبادۃ فالتحية كانت لأدم والعبادة
لله تعالى بلسه
یعنی اُس سجدے کی دو طرفیں تھیں، طرف تحیت
و طرف عبادت۔ ان میں تحیت تو حضرت آدم
علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے تھی اور عبادت
اللہ عزوجل کے لئے۔

اسے یوں بتایا کہ سجدہ کی دو قسمیں ہیں، ایک سجدہ تحیت، ایک سجدہ عبادت۔ پس سجدہ تحیت
آدمی کے لئے ہے اور سجدہ عبادت خدا تعالیٰ کے لئے، شاید دہلی کے شاعر نے بکر ہی سے کہا تھا کہ
عیار ہو بیباک ہو جو آج ہو تم ہو بندے ہو مگر خوف خدا کا نہیں رکھتے

(۵۷) ایسا ہی جل جبارت کشف سے لکھتے اس کی اصل عبارت یہ ہے،

فان قلت كيف جاز لهم ان يسجدوا والغير
الله قلت كانت السجدة عندهم جارية
مجرى التحية والتكريم كالقيام و
المصافحة وتقبيل اليد ونحوها مما جرت
عليه عادة الناس من افعال مشهورة
في التعظيم والتوقير
یعنی اگر تو کہے کہ یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام
اور اُن کے بیٹوں کو غیر خدا کے لئے سجدہ کیسے
جائز ہو گیا، تو میں کہوں گا اُن کے یہاں سجدہ تحیت
کا رواج تھا جیسے قیام و مصافحہ و دست بوسی
وغیرہ افعال تعظیم و توقیر جن کا لوگوں میں رواج
ہے۔

اسے یہ بتایا کہ صلاً "سجدہ تعظیمی قرب اول سے جاری ہے" اول تو رواج حال میں سجدہ کا نام

کہاں تھا قیام و مصافحہ و دست بوسی کا ذکر تھا جس کا صاف یہ مطلب کہ جیسے اب یہ افعال تحیت ہیں یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانے میں سجدہ تحیت تھا، پھر جرت علیہ عادیۃ الناس سے اتنا ثابت کہ زعمی شری کے زمانے میں ان کا رواج ہے قرن اول کا یہاں کون سا قرن اول میں قیام و دست بوسی عادت ناسی تھی و قربا خاص و عادت ناسی میں جو فرق نہ کرے جاہل ہے تو یہ کشف پر دوہرا افسر ہے۔

(۵۸) بحر اس کی عبارت میں بھی قطع و برید سے نہ چکا، وہ جو اس نے سوال قائم کیا تھا کہ اگر تو کہے انہیں غیر خدا کے لئے سجدہ جائز ہو گیا صاف اڑا دیا جس سے کھلتا تھا کہ ہماری شریعت میں ناجائز ہے جس پر سوال ناسی ہوا، اگر ہماری شریعت میں بھی جائز ہوتا تو سوال کا کیا فشا تھا۔ (۵۹) اسی طرح کشف میں عبادت و تحیت کا فرق بتا کر کہا،

يجوز ان يختلف الاحوال والادقات اس میں احوال و اوقات کا اختلاف
فیہ یلئے ہو سکتا ہے۔

یعنی جب جائز تھا اب حرام۔ یہ کہے کہا، سجدہ تحیت کو یا سجدہ عبادت کو۔ کیا وہ بھی کسی زمانے میں غیر خدا کے لئے جائز ہو سکتا ہے، یہ ہے کل جمع کشف کا کلام جس پر وہ صریح تہمت رکھی کہ بہت شرح و بسط سے تعظیمی سجدہ کی اجابت پر زور دیا ہے۔

غرض او مفتری نتوان برآمد کہ ادا از خود سخن می آفریند

(جھوٹ کھنے والے سے یہ نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ خود بات کو گھڑ لیتا ہے۔ ت)

(۶۰) شاہ عبدالعزیز صاحب کو قولی افرآ کے ساتھ فعل افرآ سے بھی نہ چھوڑا کہ وہ خود والدین و نوٹیار اللہ کے عزائم پر سجدہ تعظیمی ادا کرتے تھے۔ صلا اللہ عزوجل فرماتا ہے، ہاتھ ابرہاننگو ان کنتم صدیقین اپنی برہان لاؤ اگر سچے ہو۔

(۶۱) یہ وہی شاہ عبدالعزیز صاحب ہیں جن کے فتاویٰ سے سن چکے کہ سجدہ تحیت باجماع قطعی حرام ہے، یہ وہی شاہ صاحب ہیں جو تفسیر عزیزی میں فرماتے ہیں،
در امتہائے سابقہ جائز بود چنانچہ در قصہ پہلی امتوں میں سجدہ تعظیمی جائز تھا جیسا کہ

حضرت یوسف و انوائی ایشاں واقع شدہ کرد و خدوالہ
سجدہ اور شریعت مائیں طسیرتی ہم فیلمین مخلوقات
برہم سست بدلیل احادیث متواترہ کہ دریں باب
دارد شدہ۔
حضرت یوسف اور ان کے بھائیوں کے واقعہ
میں مذکور ہے کہ انھوں نے یوسف کو سجدہ کیا،
لیکن ہماری شریعت میں یہ طریقت بھی لوگوں کو آپس
میں اختیار کرنا حرام ہے اُن متواتر حدیثوں کی وجہ
سے جو اس باب میں وارد ہوئیں۔ (ت)

تو یہ آخر ابھی سوا قرآن ہے۔

(۶۲) جس کی یہ قاہر تھیں ہوں اس کے ایک محاورہ کے لفظ مسجود غلطی کو معنی حقیقی شرعی پر
عمل کرنا اور اس سے اس کے نزدیک جواز نکالنا صریح ہٹ دھرمی ہے یوں تو شاہ صاحب سے ہر جہا
اعلم واعظم حضرت شیخ محقق مولانا عبدالحی محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی مدارج شریف میں ہے
رب عز وجل نے حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت فرمایا،
تسمیہ کردم اور انجند واحد و محمود و مکرر دانیدم اور
عابد و معبود یہ

میں نے ان کا نام محمد احمد اور محمود رکھا۔ اور
میں نے ان کو عابد اور معبود بنایا (یعنی خدا کی
عبادت کرنے والا اور لوگوں کا محبوب اور محمد (ت)
اب یہاں بھی کہنا کہ حضرت محدث دہلوی "معبود" کا لفظ کسی بندے کے حق میں لکھتے ہیں یا کسی خدا
کے "سجدہ" تحت بالا سے طاق عبادت مخلوق بھی جائز کر لینا۔ اور یہ "کسی خدا" بھی عجیب لفظ ہے
معلوم نہیں بجز کے نزدیک کہتے خدا ہیں شاید کہش مت کے چھپن کو ڈرتے ہوں۔

(۶۳) بجز جو مضمون فوائد الغواد سے نقل کیا یعنی یہی مضمون سیرالاولیاء میں حضرت سلطان الاولیاء
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،

وہیں حال کہ افسس مابود وحید الدین قریشی درآہ
وہر بر زمین نہاد شیخ سعدی خوش گویدہ
ہر جا کہ روئے زندہ دہلے بر زمین تست
ہر جا کہ دست خردہ در دعا کے تست
اسی حال میں کہ جب وہ میر سے سامنے تھا وہ جید الدین
قریشی آیا اور اس نے سر زمین پر رکھا۔ شیخ سعدی
علیہ الرحمۃ کیا خوب فرماتے ہیں،
جس جگہ چہرہ تازہ ہو تو وہ تیری زمین پر بچا ہے

بزرگے دیگر گویدے

شعاع روز بھی تابدا از جبین کے
کہ در پرستش تو بر نہد بجا کج جبین

اور جس جگہ غزوہ ہو تو ہاتھ ہاتھ سے دھاکھٹے ہیں۔
ایک دوسرے بزرگ فرماتے ہیں، اسے
”آبد تک روکش شعاع کسی کی پیشانی سے چھوٹی
ہیں کہ تیری پرستش کے لئے وہ پیشانی زمین پر
رکھ دیتا ہے۔“ (ت)

یہاں تو نہ زرا مسجد بلکہ پرستش موجود، اب کہہ دینا کہ حضرت سلطان الاولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ معاذ اللہ
غیر خدا کے لئے سجدۂ عبادت روا جانتے تھے جیسے یہاں پرستش بمعنی عبادت نہیں بلکہ خدمت الٰہی وہاں
مسجد بمعنی مذہب و مطاع۔ یہ خود مشہور معنی ہیں اور عام محاورہ میں مستعمل، مگر عناد کا کیا علاج۔

(۶۴) بجز کوہ قمر قسم اختراع میں کمال ہے لغت میں بھی اجتہاد ہے، لفظ کے معنی بھی دل سے تراش لئے
جاتے ہیں، عالمگیری پر افرائی عبارت نمبر اول میں یہ لفظ گھر کے ”اوطاٹا مرا سے فلا باس“ جس کا صاف
ترجمہ یہ تھا یا سرخم کیا تو حرج نہیں ”اسے یہ بنا لیا“ یا اپنے سر کو زمین پر گڑھے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ ”بجز
سے پوچھے طوطاٹا کا ترجمہ زمین پر گڑھا“ کہاں کی زبان ہے۔ مقام حیرت ہے جب اصل عبارت ہی
اپنی ساخت پر داخہ تھی جس کا عالمگیری میں تھل نہ پڑا تو سر سے اسے اوسجدہ کیوں نہ گھرایا اس کی کیا
ضرورت آئے آئی کہ لفظ طوطاٹا رکھ کر ترجمہ بھی جھوٹا کر کے گریہ کر اختراع میں اپنی عبارت دکھانی کہ
عبادت بھی دل سے تراشیں پھر اس جھوٹ کا ترجمہ بھی جھوٹ در جھوٹ گھڑیں ظلمت بعضا فوق
بعض (۱) اتنے زیادہ اندھیرے ہیں کہ وہ ایک دوسرے پر چھائے ہوئے ہیں۔ (ت)

(۶۵) سیر الاولیاء میں تھا، مرید زمین بوسید، اس کا ترجمہ یہ تراش گیا ”مرید زمین پر سر بسجود
ہو گیا“ اگر ترجمہ کتاب پر یہ حسب عادت بکری افرا ہے تو ظاہر و نہ فحواست حدیث صحیح مسلم فہو احد
الکاذبین (ت) تو وہ ایک جھوٹا ہے۔ (ت) فقہ وقت سے لطافت میں تھا بعض اصحاب اہل بیت
شرعی ہم آوردہ اند“ جس کا ترجمہ بجز نے یہ کیا ”بعض اصحاب شرع کی روایت بھی لاتے ہیں“ کہ استزار
پر دلالت کرے حالانکہ اس کا حاصل صرف اس قدر کہ کوئی صاحب اس پر روایت شرعی بھی لاتے

۱۔ سیر الاولیاء باب ششم نکتہ در بیای اعتقاد مرید الخ مؤسسۂ انتشارات اسلامی لاہور ص ۲۵۰
۲۔ القرآن الحکیم ص ۲/۴

۳۔ سیر الاولیاء باب ششم مؤسسۂ انتشارات اسلامی لاہور ص ۲۵۰
۴۔ لطائف اشرفی فی سان طرائف صوفی لطیفہ ہندیم مکتبہ ہمنانی کراچی حصہ دوم ص ۲۹

جس سے ظاہر کہ مصنف لطائف نے مذہب روایت آپ دیکھی نہ اس پر ایسا اعتماد کہ جزا فرماتے کہ یہاں روایت شرعی بھی ہے بلکہ ایک شخص مجہول کا حوالہ دیا یہ سند نہیں ہو سکتا کہ ارشاد حضرت قدوۃ الکبرار تو درکنار قول صاحب لطائف بھی نہیں، نہ ناقل معلوم بلکہ مجہول الاسم والمسمى۔

(۶۶ تا ۶۹) اُس ناقل مجہول کی نقل کی حالت یہاں سے کھلتی ہے کہ اُس نے ایک مضمون میں نقل کیا کہ نبی و پیر و بادشاہ و والدین و مولیٰ کو سجدہ تحیت جائز ہے اور بے وعراک کہہ دیا یہ سب جہان فناوی قاضی خان اور صفیر خانی اور تیسیر اور سراجی اور خانی اور کافی میں ہے، فناوی قاضی خان پرافتر، صفیر خانی پرافتر، سراجی پرافتر، خانوایرہاں کہ ان کسبہ ضد قیاس (گو: اپنی دلیل لاؤ اگر تم پتے ہو۔ ت) (۷۰) جمالت کی یہ حالت کہ فناوی قاضی خان کو بعد اگلا اور خانی کو جدا، حالانکہ یہ وہی ہے۔

(۷۱) تیسیر جسے بکرنے سے پرافتر فناوی تیسیر کہا جا رہا ہے ذہب کا کوئی فناوی اس نام کا نہیں اُس ناقل اور اب اس کے قبیح بکری پر لازم کہ بتاے یہ کیا کتاب کس کی تصنیف اور اس میں یہ مضمون کہاں ہے۔ (۷۲) ملاحظہ کے معنی میں جو تحریف کی نمبر ۳۲ میں گزری اسی سلسلہ میں لکھا "حضرت ابن عباس نے فرمایا ہے سجدہ تحیت مثل سلام کے ہے اور کچھ لاج نہیں اگر پروں کے سامنے رخا سے رکے جائیں" یہ اگر مقلد حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما شامل کیا تو ابن عباس پرافتر ہے ورنہ ملاحظہ پر۔

(۷۳) اگر ابن عباس نے گزشتہ امتوں میں سجدہ تحیت کو بجائے سلام کہا تو ہمیں کیا مضر اور مخالف کو کیا مفید اور اگر یہ مطلب کہ ابن عباس اب سجدہ تحیت کو مثل سلام کہتے ہیں تو قطعاً ان پرافتر۔ رہا یہ کہ پھر صاحب لطائف نے ایسی افراتفری نقل کو درج کیا کیوں کیا، جب انہوں نے فرمایا کہ بعض یہ روایت لاسے وہ بری الذمہ ہو گئے جیسے بہت محدثین اعاذ باللہ باطلہ و مضر روایت کرتے اور جانتے کہ جب ہم نے سند لکھ دی ہم پر الزام نہ رہا علاوہ بریں مولانا ملک العلماء بحر العلوم فوائج الرقوست میں فرماتے ہیں:

یعنی اماموں کے سوا اور ثقہ عادل حضرات اس کی پرواہ نہیں کرتے کہ کس سے لیتے کس سے روایت کرتے ہیں حضرت شیخ علاء الدین عثمانی قدس سرہ کو نہ دیکھا کیونکہ رتن ہندی پر اعتماد فرمایا حضرت

العدل من غیر الاثمة لا یبالون عمن
اخذوا و ردوا الا ترویج الشیخ علاء الدین
المسناف کیفہ اعتد علی
المستند الہندی و ای وجہ

يكون مثله في العدالة

مذوح کے برابر کوئی عادل ہوگا۔

(۳۴) ص ۱۲ پر جہاں چند حوالوں میں بے نقل عبارت صرف نام گناہے ہیں جن میں خاص کر معارف و سراجیہ و المیزان و شرح مشکوٰۃ کے حوالے یقیناً جھوٹ ہونا اور واضح ہو چکا اور فتاویٰ تیسیر کوئی فتاویٰ ہی نہیں انہیں میں چنانچہ نام معین الدین واعظ کی تفسیر سورۃ یوسف کا ہے بجز جب اس قدر شدید الاجتزار کثیر الافراد ہے تو اس حوالے پر کیا اعتماد، اور ہو تو تصریحات اثر و ارشادات حدیث کے مقابل ایک واعظ کی بات سے کیا استناد، یہ حقیقت ہے بکر کی سندوں کی 'ولاحول ولا قوة الا بالله العلیٰ العظیم' (گناہوں سے بچنے اور نیک کرنے کی طاقت بلند مرتبہ اور عظیم شان والے اللہ تعالیٰ کی توفیق دینے کے سوا کسی میں نہیں۔) (ت)

فصل دوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بکر کے افتراء اور حدیث سے تحریم سجدۃ تہنیت کا ثبوت

(۷۵) بجایا یہاں تک ترغبت و تہذیب و اصلاحی رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہی پر افتراء تھے مگر بکر کی برحقیت کیا صبر کرے حضور اقدس سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بھی افتراء سے باز نہ آئی ص ۱۲ پر کہا، خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: یلا ینسخ حکلام اللہ میرا کلام خدا کے کلام کو منسوخ نہیں کر سکتا یہ حدیث ابن عدی و دارقطنی نے بطریق محمد بن داؤد القنطری من جبرون بن والستہ الاقرنی روایت کی، ابن عدی نے کامل اور ابن الجوزی نے علل میں کہا یہ حدیث منکر ہے، ذہبی نے میزان میں کہا جبرون متهم ہے اس نے قلت جیسا سے یہ حدیث روایت کی، ترجمہ قنطری میں کہا یہ حدیث باطل ہے ترجمہ اقرنی میں کہا یہ حدیث موضوع ہے، امام جبر نے لسان المیزان میں دونوں جگہ ان کے یہ کلام مقرر رکھے بعد وضوح امر ایک منکر باطل، موضوع حدیث متهم بالکذب کی روایت کو کہنا کہ حضور نے فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افتراء کی جرأت ہے۔

(۷۶) بکر مدعی حقیقت حقیقت سے جدا پہلا، مذہب حنفی میں بیشک آیت حدیث سے منسوخ ہو سکتی ہے کہا ہو مصدق فی کتب اصولہم قاطبہ (جیسا کہ اصول کی عام کتابوں میں اس کی تصریح موجود ہے) احکام میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کلام اللہ عز و جل ہی کا کلام ہے تو کلام خدا کا کلام خدا ہی سے منسوخ ہوا۔

علمائے

لے ذرائع الرحمت بذیل المستصفی الاصل الثانی فشرحات الشریعۃ الرضیٰ قم ایرانی ۱۴۵/۲
لے الکامل فی ضعاف الرجال ترجمہ جبرون بن داؤد الاقرنی دار الفکر بیروت ۶۰۲/۲

قال الله تعالى وما ينطق عن الهوى ۝ (الله تعالیٰ نے فرمایا) یہ نبی اپنی خواہش سے
ان هو الا وحی یوحی ۝
کچھ نہیں فرماتے وہ تو نہیں مگر وحی کر بھیجی گئی۔

(۷۷) صفحہ ۱۵ پر سرخی دی: آنحضرت نے خود مسجد سے کی اجازت دی یعنی غیر خدا کو مسجدِ نبوت کی جس کی
بحث ہے یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر منہ بھر کر شدید افسوس ہے ہاتھ بڑھا کر ان کو ان کے
صدقین اپنی برائیوں کو اگر چہ ہو۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

انما یفترک الذین
لا یؤمنون بہ
ایسے جو کذب و افتراء ہی کرتے ہیں جو ایمان
نہیں رکھتے۔

لا الہ الا اللہ بلکہ حضور نے اسے حرام فرمایا۔

(۷۸) اس سرخی کے نیچے کہا: مشکوٰۃ میں ابن خزیمہ بن ثابت سے ہے کہ انھوں نے خواب میں آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیشانی پر اپنے آپ کو مسجد کرتے دیکھا انھوں نے یہ خواب حضرت سے بیان کیا
تو آپ نے فرمایا: تر خواب سچا ہے آپ فوراً اپنے آپ کو مسجد کرتے دیکھا انھوں نے یہ خواب حضرت سے بیان کیا
مسلمانو! اس ظلم عظیم کو دیکھو کہاں پیشانی پر مسجد کہاں خود حضور کو مسجد۔ شاید بکر جائزہ راز میں پر مسجد
کہتے یہ سمجھتا ہو گا کہ وہ اس کے پاس یا زمین کے ٹکڑے کو مسجد کر رہا ہے۔

(۷۹) بے غلی کی یہ حالت کہ مشکوٰۃ شریف میں تھا،

عن ابن خزيمة بن ثابت عن عبد الله بن خزيمة
انه رأى فيما يرى الناس
یعنی ابن خزیمہ بن ثابت سے ثابت اپنے چچا ابو خزیمہ سے
روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے خواب دیکھا۔

وہ خواب راوی خواب کی طرف نسبت کر دیا کہ ابن خزیمہ بن ثابت نے خواب دیکھا اور اس جہالت
کے صدقے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایک افتراء دانستہ کر دیا کہ ابن خزیمہ کو اپنی
پیشانی پر مسجد کی اجازت دی؟

(۸۰) ایسی ہی سیلی اور اس کے سبب نادانستہ افتراء یہ ہے کہ حدیث میں تھا،

سۃ القرآن الحکیم ۳/۵۳

سۃ ۱۱/۲

سۃ ۱۰۵/۱۶

سۃ مشکوٰۃ المعانیج کتب النوا

الفصل الثانی مطبع مجتبائی دہلی ص ۲۹۶

فاصلہ جمع له وقال صدق رؤياك ۔
 حضور نے پہلے مبارک پر آرام کر کے ابو خویمہ سے فرمایا اپنا خواب سچ کر تو۔

مرقاۃ میں ہے:

(صدق رؤياك) امر من التصديق اى
 اعمل بمقتضاها ۔
 اپنے خواب کی تصدیق کر دیجئے، یعنی لفظ صدق
 یہ تصدیق کا امر ہے یعنی اس کے مقتضا کے
 مطابق عمل کیجئے۔ (ت)

عربی بجز میں نہ آئے تو شیخ محقق کا فارسی ترجمہ سنئے،
 گفت آنحضرت صدق رؤياك گراں خواب
 خود را کہ رید و سجدہ کن بر حسبہ من بچہ
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا، اپنے خواب
 کی تصدیق کرو جو تم نے دیکھا ہے لیسہ امیری
 پیشانی پر سجدہ کیجئے۔ (ت)

یہ بنا لیا کہ آپ نے فرمایا تیرا خواب سچا ہے۔

(۸۱) عائشہ سجدہ غیر اللہ کے بارے میں حدیث ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ صدق امام احمد
 میں ہے نقل کی جس میں ایک اوٹ کا حاضر ہو کر حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کرنا او
 اسس پر صحابہ کی خواہش کہ انھیں بھی اجازت سجدہ ملے اور حضور کا اجازت نہ دینا ہے۔ اور خود کس
 ص ۹۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ یہ حدیث صاف صاف سجدہ غیر اللہ کی مخالفت کرتی ہے اور کوئی گنجائش
 رسول خدا کے صریح الفاظ کے خلاف عذر کرنے کی باقی نہیں رہتی پھر جو تحریف کلام الرسول صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کی رگ اچھلی اُن صاف صاف صریح الفاظ نبوی کی یوں تبدیل و تغیر کی، ص ۹ حدیث کے الفاظ
 میں یہ ہے کہ اگر سجدہ غیر اللہ جائز ہوتا تو میں پیروی کو شہر کے سجدہ کا امر کرتا اور امر سے وجوب ہوتا ہے لہذا
 حضور کا غبار معلوم ہوتا ہے کہ سجدہ تقطعی واجب کے حد میں جائز ہوتا تو میں عورت پر مرد کا سجدہ واجب
 کرتا یعنی سجدہ تقطعی واجب نہیں بلکہ مباح ہے۔ یہ ”یعنی“ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر صریح
 اقرار ہے حدیث کے کون سے حرف میں ہے کہ ”بلکہ مباح ہے“ جب حسب اقرار جو شرط میں صرف ذکر جواز

لے مشکوٰۃ المصابیح کتاب الرؤیا الفصل الثانی مطبع تجلی دہلی ص ۹۶

۴۰۶/۸ ۴۰۶/۸ ۴۰۶/۸ ۴۰۶/۸ ۴۰۶/۸ ۴۰۶/۸ ۴۰۶/۸ ۴۰۶/۸ ۴۰۶/۸ ۴۰۶/۸

۴۵۲/۴ ۴۵۲/۴ ۴۵۲/۴ ۴۵۲/۴ ۴۵۲/۴ ۴۵۲/۴ ۴۵۲/۴ ۴۵۲/۴ ۴۵۲/۴ ۴۵۲/۴

۴۶/۶ ۴۶/۶ ۴۶/۶ ۴۶/۶ ۴۶/۶ ۴۶/۶ ۴۶/۶ ۴۶/۶ ۴۶/۶ ۴۶/۶

ہے کہ ”اگر سجدہ غیر اللہ جائز ہوتا“ اور جزا میں وہ امر ہے کہ یقیناً غفلتی یعنی عورت کو سجدہ کا حکم ہونا اور انتہائے جزا انتہائے شرط ہے تو حدیث کا صاف مفاد سجدہ کا عدم جواز ہوا یعنی جائز ہونا تو عورت کو حکم ہوتا لیکن عورت کو حکم نہ ہوا تو معلوم ہوا کہ سجدہ جائز نہیں ذکر امر جزا میں ہے کہ عورت پر سجدہ واجب کرتا ”جزا کا وجوب شرطیں کیسے داخل ہو گیا جواز پر ایجاب کا قرب بعید نہیں کہ واجب نہ ہو سکے گا مگر وہ جو جواز رکھتا ہو تو حاصل یہ کہ اگر سجدہ غیر میں جواز کی تہنیکائش ہوتی تو میں عورت پر مرد کے لئے واجب کر دیتا لیکن وہ جائز نہیں ہو سکتا لہذا عورت کو اس کا حکم نہ دیا۔

(۸۲) طرفہ جہالت جبکہ عورت پر وجوب امر سے ہوتا تو قبل امر وجوب نہ ہونا چاہئے تھا ”نہر کہ سجدہ غیر خدا واجب ہوتا تو میں عورت پر حکم سے واجب کر دیتا۔

(۸۳) صحابہ نے اجازت ہی تو طلب کی تھی ذکر ایجاب تو نفی وجوب سے اس کا کیا جواب۔

(۸۴) بکرنے سے حدیث نقل کیا صحت، ولکن لا ینبی فی بشر ان یسجد لغیر اللہ اور خود اس کا ترجمہ کیا ”لیکن آدمی کو زیبا نہیں کہ سوا خدا کے کسی کو سجدہ کرے۔“ پھر اس کا یہ مطلب گھڑا کہ واجب نہیں مباح ہے کیسی کھلی تحریف ہے۔

(۸۵) حدیث قبس بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہ شمس ابی داؤد شریف میں ہے جنہوں نے شہر حیرہ میں لوگوں کو دیکھا کہ وہ اپنے حاکم کو سجدہ کرتے ہیں واپس آکر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حضور کو سجدہ کی اجازت مانگی، ارشاد ہوا،

لا تفعلوا لو کنت اصر احد ان یسجد لاحد
لا صرت النساء ان یسجدن لادن واجہن
لما جعل اللہ لہم علیہن من حق
ذکر و اگر میں کسی کو کسی کے لئے سجدہ کا حکم دیتے والا ہوتا تو ضرور مرد توں کو حکم دیتا کہ اپنے شوہروں کو سجدہ کریں اس حق کے سبب جو شوہروں کا حق ہے۔

یہاں صریح صیغہ نفی موجود ہے لا تفعلوا سجدہ نہ کرو۔ اب بجز سے کہو اپنی اصول دانی لے کر چلے۔ ص ۹ ”شائع علیہ السلام کسی بات کا حکم امر کے صیغہ سے دیں تو وہ کام واجب ہوتا ہے۔“ یونہی شائع علیہ الصلوٰۃ والسلام کسی بات سے بصیغہ نہی منع فرمائیں تو وہ کام حرام ہوتا ہے۔ ثابت ہوا کہ سجدہ غیر حرام ہے اور حدیث کا وہ مطلب گھڑا کہ ”واجب نہیں بلکہ مباح ہے“ محض افترائے ناکام۔

(۸۶) بکرہ ہر شیار حدیث ام المومنین صدیقہ نقل کی جس میں صریح صیغہ نہی تھا اور عوام کو دھوکا دینے کو کہہ دیا۔ اسی حدیث کو سجدہ تعظیفی کے مخالفت مستندین پیش کیا کرتے ہیں سوا اس کے اور کوئی ثبوت ان کے پاس نہیں ہے، اول تو مستند کا حدیث میں صحت جھوٹ، ہم نے بکرہ ہی کی مسلم سندوں سے ثابت کر دیا کہ غیر خدا کو سجدہ تحت حرام حرام حرام، سوڑ کھانے سے بھی بدتر حرام۔

(۸۷) پھر حدیث کا اس ایک میں صحت سفید جھوٹ، وہ حدیث صدیقہ شاید بکرہ نے مشکوٰۃ سے لی ہو کہ بکرہ کی اس کتاب رسائی ص ۱۸ سے نمبر ۲۷ میں ہو چکی ہے مشکوٰۃ کے اسی باب اسی فصل میں اس سے دو حدیثیں اور حدیث تیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ موجود تھی جس میں صریح مخالفت موجود، اس نے چھاپا لیا اور کہہ دیا "اور کوئی ثبوت ان کے پاس نہیں ہے۔"

(۸۸) نیز وہیں مشکوٰۃ میں تیسری حدیث معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پتا دیا تھا اُسے بھی اڑا دیا اور کہہ دیا کہ "اور کوئی ثبوت نہیں ہے" وہی میں یہ چھاپا کیاں مسلمان کہلا کر نازیبا ہیں، حدیث معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مستند امام احمد میں بسند رجال صحیح بخاری و صحیح مسلم یوں ہے،

حدثنا وكيع ثنا الاعمش عن ابي ثعلبان عن
معاذ بن جبل انه لما رجع من اليمن
قال يا رسول الله رأيت رجلا باليمن
يسجد بعضهم لبعض اخلا فسجد لله
قال لو كنت آما لبشر ان يسجد لبشر
لا هويت المسألة ان تسجد لمن وجها
(ہم سے دیکھنے نے بیان کیا کہ اعمش نے ابی ثعلبان
سے انھوں نے معاذ بن جبل سے روایت کیا)
یعنی جب معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ یمن سے
واپس آئے عرض کی: یا رسول اللہ! میں نے
یمن میں کچھ لوگوں کو دیکھا آپس میں ایک دوسرے
کو سجدہ کرتے ہیں تو کیا ہم حضور کو سجدہ نہ کریں،

فرمایا میں اگر آدمی کو آدمی کے سجدہ کا حکم دیتے وہاں ہوتا تو عورت کو حکم دیتا کہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔
(۸۹) اپنے ہی پاؤں میں تیشہ زنی، یہ حدیث ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے قلم میں وہ الفاظ
بڑھائے،

لا ينبغي لبشر ان يسجد لبعض الله -
کسی انسانی کے لئے لائق نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ
کے سوا کسی اور کو سجدہ کرے۔

اُنہیں کی مبلغ علم مشکوٰۃ میں یہ حدیث ام المومنین کا تتمہ نہیں بلکہ پختی حدیث سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کرنا چاہا حضور نے فرمایا،
لا ینبغی لمخلوق ان یسجد لاحد کسی مخلوق کو سزاوار نہیں کہ اللہ کے سوا کسی کو
الا للہ تعالیٰ۔ سجدہ کرے۔

اور وہ الامام النفسی فی المدارک (امام نفسی اس کے مدارک میں لائے ہیں۔ ت) پر چار واقعہ ہر ایک حدیث صدیقہ میں اونٹ کا سجدہ دیکھ کر صحابہ نے اہوازت چاہی۔
قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حیرہ متصل کوثر میں معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یمن میں سجدہ حکام
دیکھ کر اجازت مانگی اور ہر بار ایک ہی جواب ارشاد ہوا کسی بار اجازت نہ فرمائی۔
سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خود سجدہ ہی کرنا چاہا منع فرما دیا۔

ان تین حدیثوں میں ایک خاتمہ اور ہے جس کے لئے بکرنے ان کو چھپایا کہ عنقریب ظاہر ہوگا
ان شاء اللہ تعالیٰ۔

(۹۰) حدیث صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر بک کا ظلم ارشاد و اجبت حد سے گزر گیا، صفحہ ۹ پر کہا
نسب سے بڑی بات تو یہ معلوم ہوتی ہے کہ حضور نے صحابہ کی خواہش کو سجدہ عبادت تصور کر کے جواب
دیا تھا جسی تو فرمایا کہ اپنے رب کی عبادت کرو اور اپنے بیعتی کا احترام و اکرام بجا لاؤ آپ کے ذہن میں
سجدہ تعلیمی ہوتا تو عبادت رب کا حوالہ نہ دیتے اور احترام و تعظیم کو عبادت سے الگ کر کے ظاہر نہ فرماتے
اس وقت تو آپ کے ذہن میں سجدہ عبادت تھا۔

انا للہ وانا الیہ راجعون ۵ کعبت کلمۃ یقیناً ہم اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور بلاشبہ
تخرج من افواہهم ان یقولوا لا اس کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں) کیا بڑا
بول ہے جو اُن کے منہ سے نکل رہا ہے
۵ تو زاجھوٹ بک رہے ہیں۔

مسلمانو! محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
جن پر قرآن کریم میں اُترا،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ أَثَرُهُ
اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچو بیشک
کچھ گمان گناہ ہیں۔

وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو خود فرماتے :
يَا لَكَ وَالظَّنِّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ - گمان سے دور رہ کہ گمان سے بڑھ کر کوئی جھوٹ
بات نہیں الحدیث ۔

وہ اپنے صحابہ کرام حاضران بارگاہ پر یہ بدگمانی کہ یہ میری عبادت چاہتے ہیں مجھے دوسرا خدا بنانے کی
خواہش رکھتے ہیں ، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَيْہِہٖ رَاجِعُونَ ۝ (ہم اللہ تعالیٰ کا مال ہیں اور یقیناً اسی
کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں۔ ت) کلا واللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تو یہ
گمان نہ ہوا نہ اس درخواست سے کسی عاقل کو تعظیم و تکریم کے سوا کوئی گمان عبادت گزار تا مگر بچہ
نے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر یہ غیث بدگمانی کر کے اپنے لئے استحقاقِ جہنم کر لیا
اگر توبہ نہ کرے ۔

(۹۱) یہی نہیں بلکہ اس میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اور سخت تر الزام ہے حضور نے
یہ سمجھا کہ صحابہ میری عبادت کیا چاہتے ہیں اس پر نہ غضب فرمایا نہ انکار نہ صحابہ کو توبہ کی ہدایت
نہ تجدید اسلام و نکاح کا حکم اس کا ذکر تک نہ کیا یہ کبھی سی بات فرما کر چپ ہو رہے کہ میں اس کا
حکم کرتا تو عورت کو نماز اللہ وہ گمان فرمایا ہوتا تو اسی قدر فرماتے یا یہ کہ ارے تم عبادت غیر جاہ کر
مرتد ہو گئے ارے توبہ کرو اسلام لاؤ اپنی عورتوں سے پھر نکاح کرو۔ ایک بادیہ نشین ناواقف
کے منہ سے اتنی بات نکل تھی کہ ہم حضور کو اللہ کے یہاں شفیع لاتے ہیں اور اللہ کو حضور کے پاس ۔
اس پر وہ غضب شدید فرمایا کہ درود و وارثانِ جلال سے بھر گئے ویر تک سبحن اللہ سبحن اللہ
سبحن اللہ فرماتے رہے ، پھر اس اعرابی سے فرمایا : اَجْعَلْتَنِي ذَاکَ اَکَاثُ لَہٗ جَعَلَ اللہ کا
ہمسہ ٹھہرایا ویحک انتد ری ما اللہ افسوس تجھ پر ارے تو جانتا ہے کہ اللہ کیا ہے ، پھر
اس واحد قہار کی عظمت بیان فرمائی رواہ ابو داؤد و تھے یہاں غلص صحابہ حاضران بارگاہ علیہم الرضوا

لہ القرآن الکریم ۱۲/۴۹

لہ صحیح البخاری کتاب الادب باب قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اجتنبوا الغیۃ کثیرا ۴۹/۱

لہ سنن ابی داؤد کتاب السنۃ باب فی الجمیۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۲/۴۹

ہے معاذ اللہ دوسرا خدا بنا نے غیر خدا کی پوجا کرنے کی خواہش سمجھتے اور ساکت رہتے ہیں کیا یہ ممکن ہے؟
 کلا واللہ کیا یہ شان رسالت ہے ماث اللہ، جو رسول کو کفر و ارتداد و رسکوت کرنے والا ٹھہرائے
 وہ خود کفر و ارتداد کے گھاٹ تک پہنچ گیا کہ نبی کی ایسی شدید توہین کی ہم لکھنا یومئذ اقرب
 منہم للایمان (وہ اس دن ایمان کی پر نسبت کفر کے زیادہ قریب تھے۔ ت) بگرنے تو
 یہ سمجھا کہ میں نے حدیث صدیقہ کی حرافت میں اپنا زورِ علم و قلم دکھایا اور نہ جانا کہ اس کے جہل و
 بیماکانہ قول نے اُسے کہاں تک پہنچایا، سچ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے،

ان الرجل یتکلم بالکلمۃ لایری بہا بانسا
 یھوی بہا سبعین خریفاف
 النامیۃ
 بیشک آدمی ایک بات کہتا ہے جس میں کچھ
 برائی نہیں سمجھتا اس کے سبب ستر برس کی راہ
 جہنم میں اتر جاتا ہے۔

اور فرمایا،

ان الرجل یتکلم بالکلمۃ من مخطا اللہ
 ما یظن ان تبلغ ما یبلغت فیکتب اللہ
 علیہ بہا مخطا الی یوم القیمۃ
 بیشک آدمی ایک بات ناراضی خدا کی کہتا ہے
 افس کے گمان میں نہیں ہوتا کہ کہاں تک پہنچی
 اُس کے سبب اللہ اس پر قیامت تک اپنا
 غضب لکھ دیتا ہے، والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

اللہ عزوجل کی طرف شکر ہے اس پر فتنہ زمانے سے کہ جسے اُسے سیدھے دُورِ عرف اور دو کے
 لکھ آگے وہ مصنف و محقق و مجتہد بن بیٹھا اور دینِ متین میں اپنی ناقص عقل فاسد رائے سے
 دخل دینے لگا، قرآن و حدیث و عقاید و ارشاداتِ ائمہ سب کا مخالفت ہو کر پہنچا جہاں پہنچا
 دیتوب اللہ علی من تاب ومن یتول اور اللہ توبہ فرماتا ہے جو کوئی توبہ کرے اور

۱۶۴/۳ القرآن الکریم

۱۵ جامع الترمذی ابواب الزہد باب ما جاز من تکلم بالکلمۃ لیضک الناس امین بن ابی حمزہ ۵۵/۲
 مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۲۹۶ و ۲۳۶/۲
 سنن ابن ماجہ کتاب الفتن باب کف اھلنا فی الفتنہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۹۲
 ۳ مسند احمد بن حنبل حدیث بلال بن عمارت المکتب الاسلامی بیروت ۴۶۹/۲
 المعجم الکبیر حدیث ۱۱۲۹ مکتبۃ فیصلیۃ بیروت ۳۶۴/۱

فان الله هو الغفور الحميد۔
جو کوئی پھر جائے تو بیشک اللہ تعالیٰ بخشنے والا
تعریف والا ہے (ت)

(۹۲) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اونٹ کا سجدہ کرنا کیا حضور کو معبود و خدا بن کر
تھا، حاشا اللہ۔ معجم کبیر طبرانی میں یعلیٰ بن مرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ما من شیء الا یعلم انی رسول اللہ الا
کفرۃ الجن والانس لہ
ہر چیز مجھے اللہ کا رسول جانتی ہے سوائے کافر
جن اور آدمیوں کے۔

یہیں حیرہ دیکھیں میں لوگوں کا زمینداروں کو سجدہ کرنا قطعاً سجدہ تحیت ہی تھا نہ کہ سجدہ عبادت۔
انہیں سجدوں کی بنا پر صحابہ نے حضور کو سجدے کی اجازت مانگی تھی جس سے کسی عاقل کا بھی وہم
معبود و الہ بنانے کی طرف نہیں جاسکتا، محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایسی باطل سجدہ کا
الزام کیسی دریدہ دہنی ہے۔

(۹۳) غنیمت ہے کہ سجدہ غیر کی سنت شناعیت خود بکر کے منشا بت ہوئی۔ صحابہ وہ صحابہ جن کے
کانوں میں ہر وقت لا الہ الا اللہ کہنے گونج رہے تھے جنہیں بات بات میں توحید کا سبق
دیا جاتا جن کے دلوں میں اللہ کی وحدانیت پر ایمان پہاڑوں سے زیادہ گراں و مستکن تھا قرآن عظیم
بار بار جن کے ایمان کی گواہی دے چکا تھا دوسرے کو سجدہ تحیت ایسی سخت چیز ہے کہ اس کا
فعل نہیں صرف اس کی خواہش سننے ہی اُن کے یہ تمام فضائل جلیلہ اور ان کے ایمان و توحید کی
قوت سب حضور کے ذہن اقدس سے اتر گئے اور یہی خیال گیا کہ یہ مجھے خدا بنا چاہتے ہیں تو ایسا ناپاک
فعل دوسروں کو کیونکر حلال ہو سکتا ہے۔

(۹۴) بیشک سجدہ افعال عبادت سے ہے، سجدہ عبادت و سجدہ تحیت میں سوائے نیت کوئی فرق نہیں
سجدہ تو سجدہ زمین پر ہی کی نسبت اور عمار سے گزرا کہ شبہ عبادۃ الوثاق بہت پرستی کے مشابہ ہے
اور بکر کی مسلم کامل تحقیق رد المحتار نے اُسے مسلم رکھا اور اخلاص عبادت یہ ہے کہ عبادت فیہ کی
مشابہت سے بھی بچے، لہذا حضور نے ذکر عبادت فرمایا کہ افعال عبادت صرف اپنے رب کے لئے

کرو اسے اس ناپاک محل پر ڈھالنا جس سے وہ تین الزام شدید شان رسالت پر عائد کئے سخت خلاف دین ہے۔

(۹۵) خود بکرنے اسی سجدہ تحیت کو کہا ہے صلاً سجدہ ایک ایسی چیز تھی جس میں سجدہ عبادت شریک تھا اور خدا کی عظمت کے انتہائی طریقہ میں خواہ خواہ آدم کا شرک ہوتا تھا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خدا کی خود مرضی تھی کہ میری خلافت کی تعلیم وہی ہونی چاہئے جو خود میری ہے اس واسطے آدم کی عزت ایسے طریقے سے کرائی جو خدا کے سوا کسی کو زیباندہ نہ تھا تا کہ سند ہو جائے کہ آدم خلافت کے بعد مجاہدی حیثیت سے اس آخری تعلیم کا مستحق ہے جو حقیقت میں عبادت کی آخری شان ہے ایسی چیز سے ممانعت کے لئے اُعبداً و اسر بکھ (اپنے رب کی عبادت کرو۔ ت) فرمانا کیا مستبعد تھا۔

(۹۶) حدیث قیس و حدیث معاذ و حدیث سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں تو اُعبداً و اسر نہیں کہاں تو لا تفعلوا اور لا یمنعنی ہے یہاں کس ذریعہ سے اس بدگمانی پر ڈھالے گا اسی لئے ان کو چھپایا اور کہہ دیا تھا کہ اور کوئی ثبوت نہیں۔

(۹۷) بکرنے چاند سورج جلد بُت کو سجدہ اور ہادیوں کی دُندُوت حلال کر لی جیسے یہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عبادت کا ذکر فرمایا اور اس سے بکرنے یہ ٹھہرایا کہ صرف سجدہ عبادت کو منع کیا ہے یونہی آیہ کریمہ لا تسجدوا للشمس ولا للقمر (وگرا! سورج اور چاند کو سجدہ نہ کرو۔ ت) جس میں سجدہ شمس و قمر سے ممانعت اور سجدہ الہی کا حکم ہے اس کا تم یہ ہے ان کہتم ایہا تعبدون اگر تم اسے پوجتے ہو۔ یہاں بھی اللہ عزوجل نے عبادت کا ذکر فرمایا ہے تو یہاں بھی چاند سورج کو صرف سجدہ عبادت کی ممانعت ہوئی اب بُت ہو یا مجھوت کسی بلا کو سجدہ تحیت کی ممانعت پر قرآن کریم میں کوئی آیت نہ رہی، کیا بکرنے کوئی آیت دکھا سکتا ہے، ہرگز نہیں، اب بکراپنی مغالیاں یاد کرے اور انسانی کی قید سے ہاتھ اٹھا کر یوں کہے جو اس نے صلاً پر کہا ہے قرآن میں کسی سجدہ تعلیم کی ممانعت نہیں، ایسی کوئی آیت نہیں جہاں کسی سجدہ تعلیم کی ممانعت کی گئی ہو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ تعلیمی سجدہ کے خلاف قرآن خاموش رہنا چاہتا ہے یعنی وہ مسلمانوں سے

ذیہ کہتا ہے کہ غیر خدا کو سجدہ کرو نہ یہ کہتا ہے کہ تم پر سجدہ تعظیمی حرام کیا گیا ہے تم کسی غیر خدا کو سجدہ نہ کرتا۔
 یہ ”کسی“ کا لفظ یاد رکھنے کے قابل ہے، اس کے بعد صحت کا نتیجہ دیکھیں۔ پس جب مسترآن نے
 ایسا کوئی صاف حکم نہیں دیا تو سجدہ تعظیمی کا حرام ہونا یا ناجائز ہونا ثابت نہیں ہو سکتا۔ دیکھئے کیسی
 مکمل کھلا بیت کی سجدہ سے تعظیم اور بے نیت عبادت قہادیوں کی ڈنڈوت حلال کی ہے، کیوں نہ ہو جن کا
 کرشن ہی جو ان کا دین آپ ہی ایسا ہو۔

(۹۸) چاند سورج کو سجدہ کی ممانعت جو قرآن کریم نے فرمائی اس پر بکرا یہ عذر مشہور کہ اس آیت
 میں غیر انسان کے سجدہ کا ذکر ہے اور گفتگو سجدہ انسانی میں ہے سورج چاند اور چیز بے انسان
 خلیفہ اللہ دوسری چیز ہے۔

اولاً عجیب پادر ہوا ہے اس کے طور پر آیت میں تو چاند سورج کو سجدہ عبادت کی ممانعت
 ہے کہ فرمایا، ان کہتم ایسا کہ تعبدون (اگر تم خاص اس کی عبادت کرتے ہو۔ تنہا سجدہ عبادت
 میں خلیفہ و غیر خلیفہ کا کیا فرق۔

ثانیاً سجدہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے استناد کی خود بیگنی کر لی اس آیت میں غیر انسان کے
 سجدہ کا ذکر ہے (یعنی ملائکہ نے سجدہ کیا) اور گفتگو سجدہ انسانی میں ہے (کہ انسان دوسرے کو
 سجدہ کرے) فرشتہ اور چیز ہے انسان خلیفہ اللہ دوسری چیز ہے۔ غیر خلیفہ نے خلیفہ کو سجدہ کیا
 اس سے خود خلیفہ کا سجدہ کرنا کیسے جائز کر لیا علی نفسہا تجی براقش۔
 (۹۹) قرآن کریم میں سجدہ تحیت کی ممانعت نہ ہو مگر قرآن عظیم سے غفلت پر مبنی، کیا قرآن مجید
 نے نہ فرمایا،

حکم ما فرما اللہ کا اور حکم ما فرما رسول کا۔

اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول لئلا

کیا قرآن عزیز نے نہ فرمایا،

من یطع الرسول فقد اطاع اللہ۔

جس نے رسول کی اطاعت کی بیشک اس نے
 اللہ کی اطاعت کی۔

کیا قرآن حکیم نے نہ فرمایا،

ہونا فرمائی کہ ہے اللہ اور اس کے رسول کی بیشک
اس کے لئے جہنم کی آگ ہے۔

رسول جو تمہیں عطا فرمائیں وہ لو اور جس سے منع
فرمائیں باز رہو اور اللہ سے ڈرو بیشک اللہ
کا عذاب سخت ہے۔

اے محبوب! تمہارے رب کی قسم وہ مسلمان
نہ ہوں گے جب تک تمہیں حاکم نہ بنائیں اپنے
آپس کے اختلاف میں پھر جو تم فیصلہ فرمائے
اپنے دلوں میں اس سے منکر نہ پائیں اور خوب
اچھی طرح مان لیں۔

کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس نزاع کا فیصلہ نہ فرمادیا کہ لا تفعلوا
سیدۃ تحت نہ کرو، تو قلعاً قرآن عظیم ہی سجدہ تحیت سے منع فرما رہا ہے اور جو اس فیصلہ قہر
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نہ مانے اس کا حکم جوار شاد ہوا اللہ تعالیٰ مسلمان کو اس
سے پناہ دے۔

(۱۰۰) قرآن مجید میں تصریح نہ پانے پر بکہ کا وہ حکم صحت جب قرآن نے کوئی صاف حکم نہ دیا تو ناجائز
ہونا ثابت نہیں ہو سکتا وہ شدید جہنم ہی ہے جس کی خبر عالم ماکان و مایکون صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے پہلے ہی دی ہے۔

سنئے ہو مجھے قرآن عطا ہوا اور اس کے ساتھ
اس کا مثل۔ خبر نزدیک ہے کہ کوئی پیٹ
بھرا اپنے تخت پر پڑا کہ یہی قرآن لئے رہو

ومن یعص الله ورسوله فانت له
نار جہنم یلے

کیا قرآن حمید نے نہ فرمایا،
وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهكم عنه
فانتهوا واتقوا الله ان الله شديد
العقاب یلے

کیا قرآن جلیل نے نہ فرمایا،
فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما
شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم
مخرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً یلے

الا ان اوليت القرأت و مشله
معہ الا یوشک من جبل شعبان
علی اریکتہ یقول علیکم بهذا

القرآن فما وجدتم فيه من حلال فاحلوه
وما جددتم فيه من حرام فاحرموه وان
ما حرم من سول الله كما حرم الله الا ليعمل
لكم الخیر الا لهی ولا یحکل ذی نایب
من السباع یله الحدیث۔

اس میں جو حلال پاؤ اسے حلال جانو اور اس
میں جو حرام پاؤ اسے حرام مانو حالانکہ جو چیز
رسول اللہ نے حرام کی وہ اسی کے مثل ہے جو
اللہ نے حرام فرمائی۔ بسن لو پاؤ تو گدھا تھا کہ
لے حلال نہیں، نہ کوئی کیلے والا درندہ۔

الحديث (ت)

سورة تحت بھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حرام فرمایا تو وہ حرام ہے اگرچہ
قرآن کریم میں کسی حرمت کی تصریح عوام کو نہ سوجھے۔

(۱۰۱ و ۱۰۲) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو مثالیں ارشاد فرمائیں پالتو گدھا
اور کیلے والا درندہ ان کی حرمت قرآن میں مصرح نہیں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے انہیں حرام فرمایا، بزرگیوں ماننے لگا وہ یہی کہے گا صحت کہ ”جب قرآن نے کوئی صاف حکم
نہ دیا تو حرام یا ناجائز ہونا ثابت نہیں ہو سکتا“ تو بکرنے گدھا اور کتا حلال کر لیا۔

(۱۰۳ تا ۱۱۰) انہیں پر بس نہیں قرآن مجید میں لحم خنزیر کا ذکر ہے گدھے کی بھی کھال اور جھڑی
تلی ڈھری کا نام کہاں ہے بلکہ سری پاسے بھی عرفانم میں نہیں تو بکرنے سونے کے اجزا بھی حلال مانے
کہ ”جب قرآن نے صاف حکم نہ دیا ناجائز ہونا ثابت نہیں ہو سکتا“

(۱۱۱ تا ۱۱۳) غرض صاف حکم قرآن میں دلیل کا حصر کر کے بکرنے سنت اجماع، قیاس
تین اصول شرع کو زور کے چکر الوی مذہب لیا۔

فہل سوم اللہ عزوجل پر بکر کے افرا اور خود اسی کے منہ قرآن عظیم سے تحریم سجدت کا ثبوت

(۱۱۴) سیدہ الرسلیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر افرا اگرچہ بعینہ اللہ عزوجل پر افرا ہے مگر بکر تو صریح خاص کا طالب
ہے قرآن میں تصریح نہ ہو تو حدیث نہیں سننا لہذا بالخصوص رب العزت پر بھی جراتیں کہیں صاف میں اس کی
عبادت دیکھ چکے خود مانا کہ سجدہ تحت سے خدا کی عظمت کے انتہائی طریقے میں آدم کا شرک ہوتا تھا پھر
اسی کو اللہ کی مرضی ٹھہرایا کہ خدا کی خود مرضی تھی کہ میری خلافت کی تعظیم وہی چاہیے جو خود میری ہے یہ اللہ پر

افتر ہے اور کھلا شرک اس کے ذریعہ منایا جیسے ہی افتر آؤں کو گھر فرمایا۔

انما یفتری الکذب الذین لا یؤمنون بلہ ایسے خستہ راہی کرتے ہیں جو مسلمان نہیں۔
(۱۱۵) ص ۱ پر کہا خدا نے اپنی عبادت کے سجدے کے لئے کعبہ کو سمت قرار دیا ہے اس میں ایک بڑا فلسفہ پوشیدہ ہے وہ یہ کہ خدا سجدہ عبادت اور سجدہ تعظیم میں امتیاز قائم کرنا چاہتا تھا تاکہ مسلمان جان جائیں کہ سمت کعبہ کا سجدہ عبادت ہے جو غیر خدا کو جائز نہیں اور غیر مقرر سمت کے سجدے جائز ہیں سمت کعبہ مقرر ہونے سے پہلے خدا نے فرمایا تھا،

ایما توفوا فثم وجہ اللہ تم جہ متوجہ ہو خدا اسی طرف ہے۔

یعنی جس سمت سجدہ کرو خدا ہی کو ہو گا مگر بعد میں سمت کعبہ مقرر ہو گئی اس کی وجہ یہی تھی کہ خدا سجدہ عبادت و سجدہ تعظیم میں فرق کرنا چاہتا تھا جو اس سمت سے کر دیا۔ یہ اللہ عز و جل پر دوسرا افتر ہے۔ مگر جلد بتائے کہ سمت کعبہ مقرر فرمانے کی یہ وجہ اللہ عز و جل یا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہاں بتائی ہے اور قتلون علی اللہ ما لا تعلون (کیا تم اللہ تعالیٰ کے متعلق وہ کہتے ہو جو تم نہیں جانتے۔ ت) اللہ و رسول کی طرف بے ثبوت بات نسبت کرنی بھی افتر ہے ہا تو اب رہا نکم ان کنتم صدقین (اپنی دلیل پیش کرو اگر تم اپنے دعویٰ میں سچے ہو۔ ت) نہ کہ غلط بات جس کی فعل ابھی ظاہر ہوتی ہے۔
(۱۱۶) ص ۱ پر ایما توفوا فثم وجہ اللہ (تم جہ متوجہ کرو اسی طرف اللہ تعالیٰ کا جلد ہے۔ ت) حسب حدیث جامع ترمذی شریف قبلہ تھو یہی اس کا یہ مطلب ٹھہرانا کہ اس آیت کے نزول تک سمت قبلہ مقرر نہ تھی، اللہ عز و جل نے اختیار دیا تھا جہ چاہو نماز پڑھو یہ اللہ تعالیٰ پر غیر افتر ہے، تو قبلہ روز اول سے ہے۔

ایھا اول بیت وضع للناس للذی ببسکۃ سب سے پہلا گھر جو لوگوں کے لئے (زمین پر) تعمیر کیا گیا وہ ہے جو مکہ مکرمہ میں بابرکت شان سے موجود ہے۔ (ت)

(۱۱۷) بفرض باطل امتیاز سجدہ عبادت و سجدہ تعظیم ہی کے لئے وضع قبلہ ہوتی تو یوں کہ وہ سجدہ جو

۱۵ القرآن الحکیم ۱۱۵/۲

۱۱۱/۲ " " ۱۱۱/۲

۹۶/۳ " " ۹۶/۳

۱۰۵ القرآن الحکیم ۱۰۵/۱۶

۸۰/۲ " " ۸۰/۲

۱۱۵/۲ " " ۱۱۵/۲

دوسرے کو کفر ہے اُس سجدہ سے ممتاز ہو جائے جو صرف حرام ہے اللہ عزوجل کا جواز سجدہ تحیت کے لئے
یہ امتیاز رکھنا اللہ عزوجل پر چڑھتا افترا ہے۔

(۱۱۸) سجدہ تحیت و سجدہ عبادت کا امتیاز اللہ عزوجل اور خود ساجد کے نزدیک نیت سے ہے
ساجد اور اُس کا رب جانتا ہے کہ یہ سجدہ کس نیت سے ہے ساجد کو متنازع قطعی کے امتیاز کی حاجت
اور اگر یہ امتیاز ناظر کے لئے رکھا ہے تو جبکہ سجدہ تحیت کے لئے کوئی سمت مقرر نہیں سمت کعبہ بھی ہوگا
پھر دونوں سجدوں کا غلط ہو گیا اور امتیاز نہ رہا ناظر اس وقت نہیں کہہ سکتا کہ یہ سجدہ عبادت ہے یا
سجدہ تحیت۔ بالکل یہ امتیاز ساجد کے لئے رکھا تو لغو و فضول اور ناظر کے لئے تو ناقص و مدخل۔
اللہ عزوجل ان دونوں سے پاک و منزہ ہے، اور اگر امتیاز محض ذہنی ہے کہ جس میں تفسیر مست
ملفوظ ہو سجدہ عبادت ہے ورنہ سجدہ تحیت، تو کام پھر نیت کی طرف ہو کر گیا ناظر کو اُس سے کیا فائدہ
اور ساجد کو اس کی کیا حاجت۔ امتیاز نیت ان میں بالذات تھا یہ بالعرض کس لئے بہر حال اللہ عزوجل
کی طرف اُس کی نسبت اللہ پرست جرات۔

(۱۱۹) نوافل میں بیرون شہر سواری پر اور نوافل و ذوالفضل سب میں ہنگام تجوی اور اُس مریض کو وجہ
مرض اور اُس نارب کو کہ خوف دشمن یا استقبال پر قادر ہو سمت کعبہ مقرر نہیں اور یہ سب سجدہ عبادت
میں تو امتیاز باطل۔

(۱۲۰) بکر ہی کی مستند عبارات عالمگیری و فتاویٰ قاضی خان سے گزرا کہ اگر کفار بادشاہ کے لئے
سجدہ عبادت پر اکرا دیں صبر افضل ہے ظاہر ہے کہ کفار تعین سمت کعبہ نہ چاہیں گے بلکہ بدھ بادشاہ
جو تو یہ بد و تقرر سمت کیونکر سجدہ عبادت ہو گیا و مکن الجہلۃ یفتدون (لیکن نادان لوگ جھوٹ
گھڑتے ہیں۔ ت)

(۱۲۱) طرفہ یہ کہ یہ امتیاز خدا نے ایسا خفیہ مقرر کیا کہ اُس کے رسول کو بھی خبر نہ ہوئی بالا بالا بکر کو
چھپی پاتی بھیج دی صحابہ کو ام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ سے
کی اجازت حضور سے مانگی وہ کب تعین سمت سے سختی اگر اجازت ملتی تو بدر حضور جلوہ افروز ہوتے اسی
طرفہ سجدہ کیا جاتا اور زلم تجویس خدا سجدہ عبادت کا وہ امتیاز مقرر کر چکا تھا کہ یہ پابندی سمت ہو تو
اس درخواست سے کسی طرح سجدہ عبادت مفہوم نہ ہو سکتا تھا لیکن بکر کہتا ہے حضور نے صحابہ
کی خواہش کو سجدہ عبادت تصور کیا اُس وقت آپ کے ذہن میں سجدہ عبادت تھا اب وہ حال سے
خالی نہیں یا تو بکر کے نزدیک خدا نے ایسا یہودہ ہے معنی امتیاز مقرر کیا جس سے رسول تک کو تمیز

نہ ہوئی تو امتیاز کیا خاک ہوا یا نہ علم بکرمیں معاذ اللہ رسول کی عقل اتنی موٹی جگر کی مت سے بھی گزری کہ خدا کے واضح امتیاز کے بعد بھی تمیز نہ ہوئی اور دونوں کفر صریح ہیں ہم نہ کہتے تھے کہ جاہل کو مصنف ہی بننا سخت آفت کا سامنا ہے نہ کہ محقق نہ کہ مجتہد نہ کہ شارح کہ تصنیف تو تیار ہوجاتی ہے اور ایمان رخصت لا حصول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم (گناہ سے بچاؤ اور نیکی کی قوت بجز اللہ تعالیٰ ہند مرتبہ بڑی شلن دالہ کے کوم کے بغیر کسی میں نہیں - ت)

(۱۲۲) جب یہ ٹھہری کہ صحت "سمت کعبہ کا سجدہ عبادت کا سجدہ ہے جو غیر خدا کو جائز نہیں اور غیر مقرر سمت کے سجدے جائز ہیں" تو بلاشبہ مندروں میں جو سجدے کئے جاتے ہیں غیر مقرر سمت کے ہیں تو بجز گنہ دوبارہ بتوں اور لٹک جھری کو سجدے جائز کر دے کیونکہ یہی کشتن سمت ہے۔

(۱۲۳) جبکہ مقرر سمت سے سجدہ عبادت و سجدہ تحیت میں امتیاز ہوا نزول فتم وجہ اللہ تک امتیاز نہ تھا تو قطعاً اس وقت سجدہ تحیت حرام تھا کہ غیر خدا کے لئے وہ فعل جسے عبادت سے کچھ فرق نہ ہو حلال نہیں ہو سکتا اور جب سجدہ تحیت اس وقت حرام تھا تو غیر ملت آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام میں اگر اس کی حلت بھی تھی یقیناً منسوخ ہو گئی اور اب اس نسخ کا نسخ کوئی ہے نہیں تو یقیناً سجدہ تحیت حرام ہے اور تا قیامت حرام رہے گا اچھی تقریر سنائی کہ اپنی ساری چٹائی آپ ہی ڈھاتی۔

(۱۲۴) حدیث "خدا نے فرمایا ہے علیٰ عبد و امر اب هذا البيت عبادت کریں اس گھر کے پانے والے کی۔ اس رات میں مراب هذا البيت کا لفظ ہے اور قاعدہ عرب کے بموجب مراب کا لفظ ذی روح پر آتا ہے اور کعبہ ذی روح نہیں پتھر کا مکان ہے، پس ثابت ہوا کہ اس بیت سے مراد قلب آدم ہے۔ یہ اللہ سبحانہ پر پانچواں اقرا بھی ہے اور قرآن کی تفسیر بالرائے بھی اور تبصرہ کتب عقائد الحاد بھی کہ معنی ظاہر باطل کر کے باطنی کی طرح باطنی گھر ہے، تم عقائد امام اہل تسفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہے،

النصوص تحمل علی ظواہرھا والعدول	نصوص اپنے ظاہر پر حمل کئے جاتے ہیں، لہذا
عنہا الی معان یدعیہا اهل الباطن	ظاہر معانی سے ہٹ کر اپنے معانی تراش لینا
المجادلہ	کہ جن کا اہل باطنی دعویٰ کرتے ہیں سرسری دیکھی ہے (تبیہ)

(۱۲۵) عرب پر بھی افترا، رب المال و رب الدار نہ تھے، حدیث میں ہے :

كلادوسبات الكعبة (ہرگز نہیں، رب کعبہ کی قسم۔ ت)

جہانے دے قرآن کریم فرماتا ہے :

رب المشرقین و رب المغربین (دو مشرق اور دو مغرب کے رب کی قسم۔ ت)

اور فرماتا ہے :

فلا اقسم برب المشارق والمغارب (متحدہ مشرق اور متحدہ مغرب کے مالک کی میں قسم کھاتا ہوں۔ ت)

اور فرماتا ہے :

وانہ هو رب الشعری (میشک وہ شعری ستارے کا رب ہے۔ ت)

اور فرماتا ہے :

رب السموات والارضین (وہ آسمان و زمین کا مالک ہے۔ ت)

اور فرماتا ہے :

سبحن ربك رب العزة عما يصفون (تمہارا رب عزت والا رب ہر چیز سے پاک ہے۔ ت)

کیا نفی کا وہ حصہ جس سے تحویل سرطان کا آفتاب نکلتا ہے اور وہ جس سے تحویل جدی کا اور

وہ جسے جن میں یہ ڈوبتے ہیں اور وہ جن سے ہر روز کا آفتاب نکلتا اور وہ جن میں ڈوبتا ہے اور

شعری ستارہ اور وہ آسمان و زمین و عزت پر سب ذی روع ہیں، اس سے بڑھ کر جھوٹا کون

جسے قرآن جھٹلاتے۔

(۱۲۶) یہ عیاری دیکھئے کہ ذی روع پر جہانے کے لئے تو جو کیا "اس گھر کے پالنے والے" اور نہ جانا

کہ گھر کے ساتھ پالنے کا لفظ چسپاں ہی نہیں جب تک گھر سے مجازاً اس کے ساکن مراد نہ لیں۔

یہ بھی کلام الہی میں معنوی تکرار ہے۔

(۱۲۷) مسلمان دیکھیں ہم نے حدیث سے ثابت کر دیا کہ سجدہ تحیت حرام ہے خود بکر کی مسلم و نہایت

مستند کتب فقہ سے ثابت کر دیا کہ سجدہ تحیت سوز کھانے سے بھی بدتر حرام ہے، اس کے مستند

۱۔ شعب الایمان حدیث ۵۱۵۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۲۹۲/۲

۲۔ القرآن الکریم ۴۰/۷

۳۔ " " ۵/۲۷

۴۔ القرآن الکریم ۱۷/۵۵

۵۔ القرآن الکریم ۴۹/۵۳

۶۔ " " ۱۸۰/۳۷

کی تصریح نے دکھا دیا کہ اس کے حرام ہونے پر اجماع قطعی ہے اسی کے منہ قرآن عظیم نے ثابت کر دیا کہ حرام ہے، اس کی مستند لطافت کی تصریح دکھا دی کہ جمہور اولیاء اس کی مخالفت پر ہیں، اب بکر کی ناپاک بد زبانیاں دیکھئے ص ۱۹ "سجدۃ تعظیمی کا انکار موجب لعنت و پشکار ہے" ص ۱۲ "سوائے چند جاہل و ضدی لوگوں کے کوئی شخص اس سجدۃ تعظیمی کے خلاف نہ تھا" ص ۱۲ "اس میں مخالفانہ کلام نہ تھا شقاوت و سنگدلی ہے" ص ۱۲ "اس سے انکار کرنا تو ایسے شیطان کی طرح راندہ درگاہ ہونگے" اب کہتے اس کی یہ لعنت و شقاوت و شیطنیت کس کس پر ہوئی قرآن پر، حدیث پر، فقہ پر، اجماع پر، ائمہ پر، اولیاء پر، الحمد للہ کہ یہ سب تو اس سے پاک و منزہ ہیں لیکن وہ تمام خباثتیں اپنے قائل ہی پر پھٹیں۔

وذلك جزاء الظالمين ۵ و سيعلموا الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون ۶
ظالموں کی یہی سزا ہے۔ اب ظالم جان لیں گے کہ اب کس کوٹ پر پٹا کھائیں گے۔ (ت)
چھٹا فائدہ تھا عبارت لطافت کا کہ بکر پر مکر نہ فقط ائمہ کرام و فقہائے عظام و علمائے اعلام بلکہ جمہور حضرات اولیائے فہم کو بھی شیطان ملعون، شقی، سنگدل، راندہ درگاہ، جاہل، ضدی کہتا ہے مگر قرآن عظیم سے نہ سنا الا لعنة الله علی الظالمین (خبردار، ظالموں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔ ت)

(۱۲۸) ہم نے دکھا دیا کہ بکر نے ائمہ پر افتراء کے کتا بوں پر چٹے جوڑے، رسول اللہ پر تہمتیں بازو ہیں واحد قہار پر بہتان اٹھائے جل و علا و صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قرآن عظیم تو ایسوں ہی پر لعنت کرتا ہے، ہاں کرشن مت جدا ہے۔

(۱۲۹) اپنی ان ناپاکیوں کے ہوتے ہوئے اپنے گریبان میں منہ نہیں ڈالتا اور قرآن و حدیث و فقہ و اجماع و ائمہ و اولیاء پر ایک اور ملعون تہمت گھراتا ہے ص ۱۹ "جو لوگ سجدۃ تعظیمی کو منکر کرتے ہیں وہ حضرت محبوب الہی اور اُمی کے پیرانِ عظام کو جاہل و فاسق بنانا چاہتے ہیں" لا الہ الا اللہ، کبریت کلمۃ تخرج من افواہہم ان یقولون الا کذباً
اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی سہیٰ معبود نہیں، بڑی بات ہے جو ان کے منہ سے نکلتی ہے، وہ تو نہیں کہتے مگر زنا جھوٹ۔ (ت)

ہر عاقل مسلمان جانتا ہے کہ نوب بشرعی عصمت خاصۃ انبیاء ہے نبی کے سوا کوئی کیسے ہی عالی مرتبہ والا
ایسا نہیں جس سے کوئی نہ کوئی قول ضعیف خلاف دلیل یا خلاف جمہور نہ صادر ہوا ہو کل ما خوذ من
قوله وورد وعلیه الا صاحب هذا القبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (ہر آدمی کی اس کے
کہنے سے گرفت ہوگی، اور اس پر وہ قول لڑا دیا جائے گا سوائے اس قبر والے کے کہ اُن پر اللہ تعالیٰ
کی رحمت اور سلام ہو (یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات اقدس)۔ ت) اتباع جمہور کا
ہو گا علیکم بالسواد الاعظم (لوگو! بڑی جماعت کو اختیار کرو۔ ت) اور قول شاذ ماننے والے
پر شرعی الزام شدید عائد ہو گا نہ معاذ اللہ صاحب قول پر تصحیح قدوری و در مختار اور بیوکی مسلم
نہایت مفید تحقیقی منبع کتاب رد المحتار میں ہے۔

المحكم والغتيا بالقول المرجوح جهل و قول مرجوح پر حکم اور فتویٰ جہل سے ہے اور
خروج للاجماع علیہ اجماع کا توڑنا۔

اور قطعاً معلوم کہ اجماع اُمت کا توڑنے والا کم از کم فاسق ائمہ میں کون ایسا ہے حتیٰ کہ صاحبہ جس کا
کوئی نہ کوئی قول مرجوح نہیں وہ معاذ اللہ معاذ اللہ نہ جاہل نہ فاسق لیکن جو قول جمہور کے خلاف
اُن میں کسی کے قول مرجوح پر حکم یا فتویٰ دے وہ ضرور جاہل و فاسق ہے، تو حضرت سیدنا محبوب النبی
اور ان کے پیر ابن عظام رضی اللہ تعالیٰ عنہم مجربانِ خدا ہیں اور بوازعہ تبحر و تحقیق کہ جمہور اولیاء و اجماع
علماء و فقہ و حدیث و قرآن کے خلاف ہے مرجوح و مجہور اور ایسے قول کی سند سے یہ جو اس پر
فتویٰ دے رہا ہے جاہل و فاسق ضرور۔ جاہل و فاسق کی کیا گنتی جبکہ وہ جملہ ائمہ و جمہور اولیاء کو
شقی، ملعون، شیطان، رانہ درگاہ کہہ کر خود ایسا ہو چکا سیاح ملون غذا من الکذاب
الاشترک (منقریب وہ کل جان جائیں گے کہ کون بڑا جھوٹا اور لاف زن ہے۔ ت)

تبلیغیہ فقیر کا رشتہ مقالہ العرفاء بالحق از شیخ و علماء ملاحظہ ہو، اکابر اولیائے عظام رضی اللہ
تعالیٰ عنہم کے ارشادات کثیرہ سے ثابت کیا ہے کہ شریعت مطہرہ سب پر محبت ہے اور

۱۔ الیواقیت و الجواهر المبیث التاسع والاربعون دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۴۷۷

۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب الفتن باب السواد الاعظم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۹۲

۳۔ رد المحتار کتاب الطلاق باب العدة دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۴۷۷ و ۶۱۴

۴۔ القرآن الکریم ۵۴/۲۱

۵۔ رسالہ مذاہن فتاویٰ رضویہ مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن لاہور کی جلد ۲۱ ص ۵۲۱ پر مرقوم ہے۔

شریعت مطہرہ پر کوئی چیز حجت نہیں، حضرات اولیاء رحمہ کی ولایت ثابت و محقق ہے ان سے جو قول یا فعل یا مال ایسا منقول ہو کہ بظاہر خلاف شرع مطہر ہو،

اؤگلا اگر وہ سند صحیح و واجب الاعتماد سے ثابت نہیں ناقل پر مردود ہے اور دامن اولیاء اس سے پاک بلکہ اولیاء تو اولیاء حجۃ الاسلام غزالی قدس سرہ نے احیاء شریعت میں تصریح فرمائی کہ کسی مسلمان کی طرف کسی کبیرہ کی نسبت جائز نہیں جب تک ثبوت کامل نہ ہو۔

لا تجوز نسبة مسلم الى كبرية من غير تحقيق نعم يجوز ان يقال قتل ابن ملجم عليا فان ذلك ثبت فتواتر افلا يجوز ان يرمى مسلم بفسق وكفى من غير تحقيق له

بغیر تحقیق کے کسی مسلمان کی کبیرہ گناہ کی طرف نسبت کرنا جائز نہیں، لیکن ہاں یہ جائز ہے کہ کہا جائے کہ ابن ملجم نے جناب علی (کرم اللہ وجہہ) کو شہید کیا اس لئے کہ یہ تو اتنے سے ثابت ہے، لہذا کسی مسلمان کو فسق اور کفر کی تحقیق کے بغیر تممت مگانا جائز نہیں۔ (دست)

اور یہ تو اتنے نہیں کہ کوئی فسق کسی کی طرف منسوب کسی الماری میں ملا چھاپے نے اسے چھاپ کر شائع کر دیا اس کی مثال ایسی ہے کہ کوئی بھول یا شعاختہ بازار میں کوئی بات منہ سے نکالے اور اسے ہزار آدمی سنیں اور نقل کریں، ناقل ہزار نہیں لاکھ سہی مہلتاے سند تو ایک فرد مجہول ہے تو تو اتار در کنار محبت ہی نہیں۔ آج کل حضرات اولیاء سے کلام کے نام سے بہت کتابیں نظم و نثر ایسی شائع ہو رہی ہیں جہاں

پس ہر دستے نباید داد دست

(لہذا ہر ہاتھ میں اپنا ہاتھ دینا چاہئے۔ ت)

یہ حال بعض علماء کے ساتھ بھی چلی گئی ہے، ایک کتاب عقائد امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام سے چھپی جس سے وہ ایسے ہی بری ہیں جیسا اس کا مغربی حیا و دیانت سے۔ شاہ ولی اللہ صاحب کی مشہور کتابوں میں دہائی کشش دفتر دیکھ کر کسی دہائی نے ان کے نام سے ایک کتاب گھڑی اور چھاپی گئی ہے۔

ثانیاً اگر بہ ثبوت معتد ثابت ہو اور گنجائش تاویل رکھتا ہے تاویل واجب اور مخالفت

مندفع۔ اولیا کی شان تو ارفع ہر مسلمان شہتی کے کلام میں تا حد امکان تاویل لازم، امام علامہ عارف باللہ
عبد الغنی تالیسی قدس سرہ القدسی حدیقہ نذیر میں فرماتے ہیں،

قال الامام النووی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
فی ادب العلم المتعلم من مقدمة
شرح المہذب يجب علی الطالب ان
یحمل اخوانہ علی المعامل المحسنة فی
کلامیہم منہ نقص الی سبعین محملاً
ثم قال ولا یجوز عن ذلک الاکل قلییل
التوفیق ۛ

امام نووی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شرح مہذب کے
مقدمہ "آداب العلم والمتعلم" میں ارشاد فرمایا
طالب پر واجب ہے کہ اپنے بھائیوں کے کلام
کو اچھے محمل پر حمل کرے، کسی ایسے کلام میں کہ
جس میں نقص سمجھا جائے لہذا اس کے لئے شریک
محمل تلاش کرے۔ پھر ارشاد فرمایا کہ اس سے
عاجز نہیں ہوتا مگر ہر ایسا شخص کہ جس کو کم توفیق
عنایت کی گئی۔ (ت)

مثلاً اگر تاویل ناممکن مگر محتمل ہو کہ وہ کلام ان کے مناصب رفیعہ ولایت و امامت تک پہنچنے
سے پہلے کا ہے تو اسی پر حمل کریں گے اور نہ اس سے استناد جائز نہ ان پر اعتراض۔ امام علامہ عارف
باللہ سیّدی عبد الوہاب شمرانی قدس سرہ المیزان الشریعہ الکبریٰ میں فرماتے ہیں،

یحتمل ان من خطا غیرہ من الائمة انما وقع
ذلک منہ قبل بلوغه مقام الکشف
کما یقع فیہ کثیر ممن ینقل کلام الائمة
من غیر ذوق فلا یفرق بین ما قالہ
العالم ایاہ بدایتہ وتوسطہ ولا بین
ما قالہ ایاہ نہایتہ ۛ

جن لوگوں نے ائمہ کرام کو ان کے بعض نظریات
کی وجہ سے انہیں خطا کا ٹھہرایا ہے احتمال ہے
کہ یہ ان سے (درجہ عالیہ) مقام کشف تک انکی
رسائی سے پہلے صادر ہوئے ہوں جیسا کہ بہت سے
بے ذوق حضرات جب ائمہ کرام کا کلام نقل کرتے
ہیں تو وہ اس خطا میں پڑ جاتے ہیں لہذا عالم نے

ابتدائی اور درمیانی دور اور آخری ایام میں جو کچھ فرمایا ہے یہ لوگ ان دونوں میں فرق نہیں کر سکتے۔ (ت)
مابعداً یہ بھی نہ ممکن ہو تو جن کی ولایت و امامت ثابت و متحقق ہے ان کے ایسے فعل کو
افعالی خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قبیل سے ٹھہرائیں گے اور ایسے کلام کو متشابہات سے کہہ کر ان پر

طعن کریں نہ اُس سے بحث اور گراء ہے وہ کہ مشابہات کا اتباع کرے۔

قال الله تعالى واما الذين في قلوبهم زيغ
فيتبعون ما تشابه منه
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: وہ لوگ جن کے دلوں
میں کجی ہے وہ اللہ تعالیٰ کے مشابہ کلام کی پیروی
کرتے ہیں۔ (ت)

مشابہات جس طرح اللہ و رسول کے کلام میں ہیں یونہی اُن اکابر کے کلام میں جوتے ہیں کما افادہ
امامہ الطريقة لسان الحقیقہ سیدی محی الملک والدین ابن عربی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (جیسا
کہ طریقت کے امام، حقیقت کی زبان، میرے آقا، دین و ملت کو زندگی بخشنے والے شیخ ابن عربی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے افادہ فرمایا۔ ت) یہ ہے کجہ اللہ طریق سلامتہ اور اللہ عز و جل کے ہاتھ
ہدایت، واللہ یهدی من یشاء الی صراط مستقیم والحمد لله رب العالمین (اور اللہ تعالیٰ
جسے چاہے سیدہارستہ دکھاتا ہے اور سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا
پروردگار ہے۔ ت)

فصل چہارم سجدۂ آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ السلام کی بحث اور دلائل قاہرہ سے بطلان استدلال مجوزین کا ثبوت

مجوزین کے ہاتھ میں لے دے کہ جو کچھ سند ہے یہی ہے اور اسے یوں رنگتے ہیں کہ قرآن عظیم سے
ثابت ہوا کہ یہ شریعتِ آدم و یوسف کا حکم تھا اور شرائع سابقہ قطعاً محبت میں جب تک اللہ و رسول
انکار نہ فرمائیں اور یہاں انکار نہیں تو قرآن عظیم سے قطعاً جواز ہے اور یہ حکم تا قیامت باقی ہے کہ
اول تو یہ خبر ہے اور خبر فسوخ نہیں ہو سکتی اور ہو تو قطعی کا نسخ قطعی چاہئے وہ یہاں مفقود اور حدیث
اعادنا مسہوع و مردود۔ یہ ہے وہ جسے بکرنے طویل تقریرات پریشان میں بیان کیا نصف صلا سے اخیر
صلا تک اور صلا میں ۵ سطریں صلا میں ۹ سطریں نیز صلا میں ۱۲ سطریں اسی کی تکمیل ہیں منسرخ
ڈیڑہ وبق سے زائد میں یہی ہے بلکہ اس انضباط سے ہے بھی نہیں جو ہم نے ان دو سطروں میں کر دیا مگر یہ
حقیقت نسیج الکبوت سے زیادہ وقعت نہیں رکھتا اس میں ایک فقرہ بھی صحیح نہیں جیسا کہ بعزہ تعالیٰ
ابھی مشاہدہ ہوگا۔

(۱۳۰) اگر دین و عقل و ادب اگر نصیب ہو اگر آدمی آئینہ میں اپنا منہ دیکھے اگر چادر سے زیادہ پاؤں پھیلنے کو شجاعت جائے، اگر ہلدی کی گرہ پر پیسہ ری بنے تو اتنا ہی دیکھنا بس تھا کہ قرآن کریم کی یہ آیتیں اگر دین و جا میرا ویسے کا ملین رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مخفی نہ تھیں حجت ششراہع سابقہ و نسخ و فرق قطعی و ظنی کے مسائل یقیناً ان کے پیش نظر تھے آخر انہوں نے سجدہ تحیت کی تحریم و ممانعت کچھ دیکھ بھال ہی کر رکھی ہوگی یا ایسے پیش پا افتادہ اعتراضوں کی ان میں کسی کو سوجھ نہ ہوئی کیا وہ سب کے سب تم سے بھی علم و فہم و عقل و دین میں گمے گزر رہے تھے۔

(۱۳۱) جانے دورہ الحمار و فتاویٰ قاضی خان پر تمہارا ایمان ہے کہ حدیث ”نہایت مشہور معتبر کتاب میں قرآن و حدیث کے غور و احتقاق کے بعد ان کو مرتب کیا ہے“ ہم نے انہیں کتابوں سے دکھا دیا کہ سجدہ تحیت کم از کم حرام و گناہ کبیرہ ہے اور سورہ کھانے سے بھی بدتر۔ قرآن مجید میں سجدہ آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام کی آیتیں انہیں نہ سوجھیں تو خاک غور و احتقاق کیا، یہ بھی جانے دو اسی غور و احتقاق والی رد الحمار سے اُس تمام بے سرو پا تقریر کا خاص رد و رد الحمار کی جلد چھبسم کتاب المنکر والاباحہ میں قبل فصل فی البیوع ہے۔

اختلفوا فی مہود الطیبة قبل کان اللہ تعالیٰ والتوجه الی آدم للتشريف کاستقبال الکعبة وقيل بل لآدم علی وجه التحية والاکرام ثم نسخ بقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لو امرت احدا ان یسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها ما ترخانیة قال فی تبیین المحارم والصحیح الشافعی و لہ یکن عبادۃ لہ بل تحية واکراما ولذا امتنع عنہ ابلیس وكان جائزا فیما مضی کما فی قصۃ یوسف قال ابو منصور الباتریدی وفيہ دلیل علی نسخ الکتاب بالمستة لہ

یعنی سجدہ ملائکہ میں علماء کو اختلاف ہوا بعض نے کہا سجدہ اللہ تعالیٰ کے لئے تھا اور آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اعزاز کے لئے مگر ان کی طرف تھا جیسے کعبہ کو منہ کرنے میں ہے اور بعض نے کہا بلکہ سجدہ ہی آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو تحیت و تکریم کے طور پر تھا پھر اسی حدیث سے منسوخ ہو گیا کہ اگر میں کسی کو سجدہ کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ شوم کو سجدہ کرے، یہ تا مارغانیہ میں ہے، اور تبیین المحارم میں فرمایا صحیح قول دوم ہے اور یہ ان کی عبادت نہ تھا بلکہ تحیت و تکریم، ولہذا ابلیس اس سے باز رہا اور سجدہ تحیت اکل شریعتوں میں

جائز تھا جیسا کہ قصہ یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام میں ہے، امام اجل علم الہدی امام اہلسنت نے رد الحمار باب الاستبراء وغیرہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲۶/۵

سیدنا ابو منصور مائیدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اس پر دلیل ہے کہ حکم قرآن حدیث سے منسوخ ہو جاتا ہے انتہی۔

لہذا انصاف، اس غور و احقاقی قرآن والی مشہور معتبر کتاب نے آپ کا کوئی فقرہ کسی فقرے کا کوئی تسمیہ نگار کھا و اللہ الحمد۔

(۱۳۲) اگر بجز ریتہ تقلید گردن سے نکال کر خود محقق بن کر یہ استدلال کرے تو استغفر اللہ، کیا امکان ہے کہ ایک عورت چل سکے۔

فا قولہ وبالله التوفیق (پس میں کہتا ہوں اللہ تعالیٰ کی توفیق کے ساتھ۔ ت) اولاً سہرے سے اس کا آدم یا یوسف یا کسی نبی علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شریعت ہونے ہی کا ثبوت دے اور ہرگز نہ دے سکے گا، آدم علیہ السلام کی آخرین شس سے پہلے رب عز وجل نے یہ حکم ملائکہ کو دیا تھا،

فاذا سويتہ ونفخت فیہ من روحی جب میں اسے ٹھیک بنا لوں اور اس میں اپنی
ففعوالہ سجدین طرف کی روح پھونک دوں اس وقت تم
اس کے لئے سجدہ میں گرنا۔

تو اس وقت نہ کوئی نبی تشریف لایا تھا نہ کوئی شریعت اتری۔ ملائکہ و بشر کے احکام جدا ہیں، جو حکم فرشتوں کو دیا گیا وہ شریعت میں من قبلاً (جو انبیاء ہم سے پہلے گزرے ان کی شریعت۔ ت) نہیں قصہ یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اتنا ثابت کہ شریعت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام میں سجدہ تحت کی مانعت نہ تھی کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام فعل منوع نہیں کرتے، مانعت نہ ہونا دونوں طرح ہوتا ہے یا تو ان کی شریعت میں اس کے جواز کا حکم ہو یہ اباحت شرعیہ ہوگی کہ حکم شرعی ہے یا ان کی شریعت میں اس کا کچھ ذکر نہ آیا ہو تو جو فعل جب تک شرع منع نہ فرمائے مباح ہے یہ اباحت اعلیٰ ہوگی کہ حکم شرعی نہیں بلکہ عدم حکم ہے اور جب دونوں صورتیں ممکن تو ہرگز ثابت نہیں کہ شریعت یعقوبہ میں اس کی نسبت کوئی حکم تھا تو شریعت میں من قبلاً ہونا کب ثابت، مجہد تعالیٰ شہد کا اصل معنی ہی ساقط۔

(۱۳۳) ثانیاً قرآن عظیم سے سجدہ مباحوث عنہا (جو زیر بحث ہے۔ ت) کا جواز قطعاً

ثابت ہونا بوجہ باطل ،

وجہ اول : علماء کو اختلاف ہے کہ یہ سجدہ زمین پر سر رکھنا تھا یا صرف جھکنا ، سر خم کرنا ۔ ابو الشیخ
کتاب العنکبہ میں امام محمد بن عباد بن جعفر مخزومی سے راوی :

قال كانت سجود الملائكة لآدم ايما ^{عليه} الصلوة والسلام كوطاة كذا سجده
اشارہ تھا۔

ابن جریر و ابن المنذر و ابو الشیخ امام عبد الملک بن عبد العزیز بن جریر سے تفسیر قولہ تعالیٰ
وَسُجَّدُوا لَهُ سَاجِدًا (اللہ تعالیٰ کے ارشاد و خود اللہ سجدہ یعنی حضرت یوسف کے والدین اور
ان کے برادر حضرت یوسف کے لئے سجدہ میں گر گئے ۔ ت) میں راوی :

قال بلغثان ابويه واخوته سجدوا ^{یوسف} یوسف ایما برؤسهم کبیاً ^{یوسف} یوسف علیہ الصلوة والسلام
وکانت تلك تحیتهم کما یصنع ذلك الناس ^{یوسف} یوسف
یہیں حدیث پہنچی کہ یوسف علیہ الصلوة والسلام
کو ان کے ماں باپ بھائیوں کا سجدہ سر سے
اشارہ کرنا تھا جیسے اہل بلخ کے یہاں یہ ان کی
تحیت تھی جس طرح اب بھی کچھ لوگ کرتے ہیں کہ
سلام میں سر جھکاتے ہیں۔

امام فخر الدین رازی وغیرہ نے محاورات عرب سے اس معنی سجدہ کا اثبات کیا ، امام بغوی
نے معالم التنزیل اور امام خازن نے باب میں اسی کو اختیار فرمایا اور قول اول کو ضعیف کہا
سجدہ ملائکہ میں فرماتے ہیں :

لم یکن فیہ وضع الوجه علی الارض انما ^{یعنی وہ زمین پر منہ رکھنا نہ تھا صرف جھکنا تھا}
کان انحناء فلما جاء الاسلام ابطال ^{جب اسلام آیا اسے بھی سلام مقرر کر کے}
ذلك بالسلام ^{باطل فرمادیا۔}
سجدہ یوسف میں فرماتے ہیں :

لیرود بالسجود وضع الجباه علی الارض و ^{یعنی سجدہ سے زمین پر پیشانی رکھنا وہ نہیں}

لے الدر المنثور بحوالہ ابی الشیخ فی العنکبہ عن محمد بن عباد تحت آیت ۲۴/۲ مکتبہ آیت لعلی تم ایزان ۳۸/۱
۳۸/۲ " " بحوالہ ابن جریر و ابن المنذر و ابی الشیخ عن ابن جریر ۱۲/۱۰ " " ۳۸/۲
۳۸/۱ معالم التنزیل علی ہامش تفسیر الخازن تحت آیت ۲۴/۲ مصطفیٰ الباب فی مصر

انہا ہوا الانحاء والتواضع وقيل وضعموا
الجباہ علی الارض علی طریق التحیۃ والتعظیم
وكان جائزا فی الایم السلیقة فتستخرج فی
هذه الشریعة ۛ

وہ تو صرف جھکنا اور تواضع کرنا تھا اور بعض نے کہا
بطور تحیت و تعظیم پیشانی ہی زمین پر رکھی اور یہ
اگلی امتوں میں جائز تھا اس شریعت میں منسوخ
ہو گیا۔

بعینہ یونہی خازن میں ہے، دونوں امام جلیل جلال الدین نے تفسیر جلالین میں اسی پر اقتصار فرمایا
جلال سیوطی سجدہ آدم میں فرماتے ہیں،
واذ قلنا للملئکۃ اسجدوا لآدم سجود تحیۃ
بالانحاء ۛ

یاد رکھو جب ہم نے فرشتوں سے (بطور حکم) فرمادیا
کہ حضرت آدم کو سجدہ کرو یعنی سجدہ سے بطور
تحیت صرف جھکنا مراد ہے۔ (ت)

سورۃ یوسف میں فرماتے ہیں،
خروا لہ سجدا سجود انحاء لا وضعم
جبهة وكان تحیتہم فی ذلک الزمان ۛ

وہ سب حضرت یوسف (علیہ الصلوٰۃ والسلام)
کے لئے سجدہ میں گر گئے یعنی ان کے سامنے
جھک گئے ذکر پیشانی زمین پر رکھی، اور یہ کاروائی اس زمانے میں ان کی تحیت یعنی تعظیم تھی۔ (ت)

جلال محل سورۃ کہف میں فرماتے ہیں،
واذ قلنا للملئکۃ اسجدوا لآدم سجود انحاء
لا وضعم جبهة ۛ

اور یاد رکھو جب ہم نے فرشتوں سے فرمایا حضرت
آدم کو سجدہ کرو یعنی ان کے سامنے جھک جاؤ
ذکر زمین پر پیشانی رکھو (ت)

اور یہ دونوں حضرات اصح الاقوال لیتے ہیں، غلبہ جلالین میں ہے،
هذا تکملة تفسیر والقسمان الکبریم الذی
الفہ الامام جلال الدین المحلی علی

یہ قرآن کریم کی تفسیر کا مکمل ہے کہ جس کو جلال الدین
محل نے تالیف کیا اُسی کی طرز پر سب سے

۱۰۰/۱۲	مصلیٰ الباقی ص ۳۱۶	۳۱۶/۴
۳۴/۲	اصح المطابع دہلی	نصف اول ص ۸
۱۰۰/۱۲	" " "	" " "
۵۰/۱۸	" " "	نصف ثانی ص ۲۴۷

نمطہ من الاعتماد علی اس جملہ الاقوال لیہ زیادہ رائج قول پر اعتماد کرتے ہوئے (ت) توان پاروں اکابر کے نزدیک رائج قول دوم ہے کہ بعض ٹھکانا تھا نہ کہ سجدہ معروضہ، بعض گروہ دیگر کے نزدیک قول اول رائج ہے وہ اقوال لقعود و خروا (اور میں یہی کہتا ہوں) (ترجیح قول اول) اس لئے کہ قرآن مجید میں الفاظ "قعوا" اور "خروا" ہیں یعنی اس کے لئے سجدہ میں پڑ جاؤ، اور اس کے لئے وہ سجدہ میں گر گئے۔ (ت) بہر حال خود اختلاف تافنی قطعیت ہے نہ کہ ترجیح بھی مختلف۔

(۱۳۴) بزرگداشت پر اس سے بچاؤ کے لئے زعم کہ سجدے کی صورت سوائے موجودہ شکل کے اور کوئی نہیں ہے، اور بعض غیر مسلم اقوام میں جو سجدہ کی تقریب ہے وہ اسلامی سجدہ نہیں بلکہ رکوع کے مشابہ ہے۔ سخت جہالت ہے کیا امام اجل محمد بن جواد تابعی تلمیذ امام المؤمنین صدیقہ و جدائے بن عباس و عبد اللہ بن عمر و ابو ہریرہ و جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم و امام جلیل احمد تبع ابن ابی نعیم ابن جریر طبری و امام ہمام جعفر صادق و استاد الاستاذ امام شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ اور امام محمد بن السنہ لغوی و امام محمد بن حنفیہ و امام حاکم و امام جلیل الدین المحلی و امام جلیل الدین سیوطی و غیر ہم اکابر معاذ اللہ غیر مسلم اقوام سے ہیں یا اصطلاحات کفار سے قرآن عظیم کی تفسیر کرتے ہیں۔

(۱۳۵) سجدہ تلاوت کہ نماز میں واجب ہو فوراً بشکل رکوع بھی ادا ہو جاتا ہے یونہی رکوع نماز میں اس سجدہ کی نیت کرنے سے جبکہ چار آیت کا فصل دے کر نہ ہو، اور ایک روایت میں بیرون نماز بھی اس سجدہ میں رکوع کافی ہے۔ تو یہ بالابصار و درمختار میں ہے :

(تو وہی برکوع و سجود) غیر رکوع الصلوٰۃ و جو سجدہ تلاوت کہ نماز میں تلاوت کی وجہ سے واجب
سجودھا (فی الصلوٰۃ لها) ای التلاوة و ہو وہ نماز کے رکوع سجدہ کے علاوہ الگ رکوع
قعودی (برکوع صلوٰۃ علی الفور) لیہ اور سجدہ سے ادا کیا جاسکتا ہے لیکن اگر نماز میں
ایک، دو یا تین آیتیں پڑھنے سے فوراً رکوع کیا تو سجدہ تلاوت اس سے بھی ادا ہو جائے گا بشرطیکہ
رکوع میں اسے ادا کرنے کی نیت کرے (ت)
در المختار میں ہے :

و روی فی غیر الظاہرات الرکوع ینوب عنہا غیر ظاہر روایت میں مروی ہے کہ رکوع میری نماز

التَّوْبِلَ حَسْبُ مَا يَقَالُ صَلَاتُ لَلْكَعْبَةِ كَمَا
يَقَالُ صَلَاتُ إِلَى الْكَعْبَةِ قَالُ حَسْبُ مَا
الْيَسَّ اَوَّلُ مَنْ صَلَّى نَقَبْتُكُمْ
جیسا کہ صلیت الی الکعبۃ کہا جاتا ہے یعنی دونوں میں کوئی فرق نہیں (یعنی میں نے کعبہ کی طرف نماز
پڑھی) اور حضرت حسائی نے فرمایا: کیا وہ پہلا شخص نہیں جس نے تمہارے قبلہ کے لئے یعنی اس
کی طرف نماز پڑھی (ت)

اور ظاہر ہے کہ اس تقدیر پر یہ عمل نزاع سے خارج ہے، نزاع اس میں ہے کہ غیر خدا کو
سجدہ تعظیمی کیا جاتے ہیں؟ پر تو یہ سجدہ کا سرنامہ ہے؟ پیروں اور مزاروں کو تعظیمی سجدہ؟ مثلاً عبادت
کے سجدے اور تعظیم کے سجدے میں بہت فرق ہیں، عبادت کا سجدہ غیر خدا کو کرنے کی جانست فرمائی۔
مثلاً عبادت کا سجدہ غیر خدا کو جائز نہیں اور غیر مقرر سمیت کے جائز ہیں؟ مثلاً تعظیمی سجدے کے
خلافت قرآنی خاموش ہے نہ یہ کہتا ہے کہ غیر خدا کو سجدہ کرو نہ یہ کہ غیر خدا کو سجدہ نہ کرنا۔ مثلاً
وہ آیت کہ سجدہ نہ کرو سورج اور چاند کو اس میں غیر انسان کے سجدہ کا ذکر ہے اور گفتگو سجدہ انسانی
میں ہے؟ مثلاً صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کو جا فور اور درخت سجدہ کرتے ہیں ہم زیادہ
مستحق ہیں کہ آپ کو سجدہ کریں، فرمایا آدمی کو نہ یہاں نہیں کہ سوائے خدا کے کسی کو سجدہ کرے؟ مثلاً خدا
کی مرضی تھی کہ خلافت کی تعظیم وہی ہو میری، اس واسطے آدم کو سجدہ کرایا۔ مثلاً "سجدہ جن ملائی
کسی بندہ کے حق میں لکھتے ہیں یا کسی خدا کے۔" مثلاً "ہر حاضر جو سنے والا آپ کو سجدہ تعظیمی کرتا تھا"
مثلاً سیر الاولیاء سے ۱

در الم باخیر رعیت بادشاہ را دامت مروی غیر
را سجدہ می کردند
لطائف سے ۱

القوم للقبی والمیید للشیخ والریعیۃ للملک
والولد للوالدین والعبد للمولیٰ
۱۰۰/۱۲ تحت آیر ۱۰۰/۱۲ المطبعة المہیۃ المصریۃ مصر ۲۱۲/۱۸
قوم، پیغمبر کو۔ مریض کو۔ رعیت بادشاہ کو۔
بیٹا والدین کو۔ اور غلام آقا کو (سجدہ کیا کرتے تھے)
۲۵۱ ص ترستہ انتشارات اسلامی لاہور
۲۹ ص حصہ دوم
۲۹ ص باب ششم
۲۹ ص لطائف اشرفی فی بیان طوائف صوفی لطیفہ ہمدرد مکتبہ سنائی کراچی

سجد الرجل للسلطان ولغيره یوسد بہ کسی شخص نے بادشاہ یا کسی اور کو سجدہ کیا کہ جس سے اس کی تعظیم مراد تھی تو وہ (اس کام سے) کافر نہ ہوگا۔ (ت)

صفحہ ۲۲: سجدہ تحیت آدمی کے لئے سب سجدہ عبادت خدا کے لئے۔ "ایضاً سجدہ تحیت نبی کے لئے، پیر کے لئے، بادشاہ کے لئے، والدین کے لئے، آقا کے لئے۔ "ایضاً بادشاہ کو سجدہ کیا یا اور کسی کو اور تعظیم کی نیت ہوئی تو کافر نہیں۔" ص ۲۳ "سجدہ تعظیمی تمام بزرگوں کو کیا جاتا تھا۔" ایضاً "بزرگوں کو تعظیمی سجدہ۔" ص ۲۴ "مزاروں کو سجدہ۔" غرض اول تا آخر تحریر بکر شاہ اور خود ہر شخص آگاہ کہ غیر خدا کو سجدہ کرنے میں کلام ہے نہ کہ غیر کی طرف، کعبہ کی طرف ہر مسلمان سجدہ کرتا ہے اور کعبہ کو سجدہ کرے تو کافر۔

(۱۳۷) بکر نے جعلت عادت خود کشی کہ اوصوفی الفصام غرہ بین (وہ کھل کر واضح طور پر بھگوان نہیں۔ ت) ص ۲۷ "سجدہ کی مجازی و حقیقی سمت" کی سرخی دے کر اپنی اکل مصلی ساری کاروائی خاک میں ملائی تافح و مضر میں بے تمیزی اس پر لائی کہ وہی قول مان لیا جس پر سجدہ آدم کو سجدہ نزاعی سے کچھ تعلق نہ رہا اور اسی کو اپنے مضموم سجدہ کا مطلب قرار دیا تصریح کر دی کہ درحقیقت آدم کا سجدہ نہ تھا بلکہ وہ خدا کی جانب سجدہ تھا آدم محض ایک سمت تھے جیسا کعبہ ہمارے سجدوں کی سمت ہے تو کیا پتھروں کا بنا ہوا کعبہ تو سمت سجدہ ہو سکتا ہے اور آدم کا جو دو خلیفہ اللہ اور الوار الہی کا زندہ خزانہ ہے سجدہ کی سمت نہیں ہو سکتا بالکل حیاں ہے کہ کعبہ کی طرح آدمی بھی سجدہ تعظیمی کی سمت مجازی ہے۔ "پچھلے فراموش شد سارا دفتر گھاؤ خورد (سارا دفتر گاسے نے کھالیا۔ ت) جس شخص کو یہ تمیز نہ ہو کہ اس کے سر میں کیا ہے اور منہ سے کیا نکلتا ہے یہ ادراک نہ ہو کہ وہ اپنا گھر بنا تا یا یکسر ڈھار ہا ہے اس کا مدار علیہ میں دخل دینا عجیب تماشا ہے۔

(۱۳۸) وہ جو ص ۲۱ پر بحوالہ لطائف مرصاد سے نقل اور ص ۲۲ پر اس کا ترجمہ کیا کہ مشائخ کے سامنے جو سجدہ کیا جاتا ہے یہ سجدہ نہیں بلکہ تعظیم ہے اپنے معبود کے نور کی جو مشائخ میں جلوہ لگتی ہوتا ہے یہ بھی وہی سارے گھر کا ستیاناس لگا لینا ہے۔ یہ عبارت لطائف کا سب تو ان فائدہ ہے مشائخ

کو سجدہ کشاں کے سامنے سجدہ رہ گیا اب کسے روئیں گے، وہ چھتیس جگہ لائم اور رتا اور تو جو
نمبر ۱۳ میں گزرے۔

(۱۳۹) مگر یہ بھی وقتی بول ہے کہ منہ سے نکل گیا، ہرگز یہ جو کے دل کی نہیں کہ مشائخ کو سجدہ تحیت
تہہ صرف اس کے سامنے ہو نہ ہرگز یہ اس کے غامضوں کی نیت ہوتی ہے بلکہ یقیناً مشائخ و مزارات
ہی کو سجدہ کرتے اور اسی کا قصد رکھتے اور اسی پر لڑتے بھگڑتے ہیں تو بکر پر یقونون یا فواہہم مایس
فی قلوبہم (وہ اپنے منہوں سے وہ کچھ کہتے ہیں جو ان کے دلوں میں نہیں۔ ت) صادق، طر
منہ سے کہتے ہیں جو دل میں نہیں

(۱۴۰) جب یہ ٹھہری کہ سجدہ مشائخ کو نہیں وہ صرف سمت ہیں اور سجدہ اللہ عزوجل کو، تو اب سجدہ عبادت
و تحیت کا تعدد باطل، کیا اللہ کو کبھی سجدہ معبود سمجھ کر ہو گا وہ سجدہ عبادت ہے اور کبھی بغیر معبود سمجھے وہ سجدہ
تحیت ہے، عاशा اُسے ہر سجدہ معبود ہی جان کر ہو گا تو صرف سجدہ عبادت رہ گیا سجدہ تحیت خود ہی
باطل ہوا اور صفحہ ۶۵، ۶۶ وغیرہ کی ساری لغائیاں باطل و لغو ہو گئیں۔

(۱۴۱) لغوی نہیں بلکہ مراد جو پر پانی پچھ گئیں، جب ہر سجدہ سجدہ عبادت ہے اور اُسے اقرار ہے کہ
سجدہ عبادت کے لئے اللہ تعالیٰ نے کعبہ کو سمت ٹھہرایا ہے تو مشائخ یا مزارات کو اس کی سمت بنانا
اللہ عزوجل سے صریح مخالفت و حرام ہے۔

(۱۴۲) اب شرائع سابقہ اور نسخ اور قطعی و ظنی کا سبب جگہ اخذ ہی چکا دیا اللہ عزوجل قرآن عظیم میں
فرما چکا :

حیثا کنتم فاولوا وجوهکم شطرہ یحی

تو جس طرح اس آیت سے بیت المقدس کا قبلہ منسوخ ہو گیا اور جو اس طرف نماز کا قصد کرے
مستیٰ جہنم ہے یونہی آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام کے یہاں جو معظیوں دیں کو سمت بنانا تھا وہ
بھی بعینہ اسی آیت سے منسوخ ہو گیا اور مشائخ و مزارات کو سمت بنانے والا حکم الہی کا مخالف
و مستحق تار ہوا جیسے کوئی بھی سے نکاح کرے اس سے کہ شریعت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام
میں جائز تھا واقعی علی نفسا تجی براقش۔

(۱۴۳) ابودہ بیہودہ قیاس کہ ”کیا پتھروں کا بننا ہوا کعبہ الخ“ خود ہی مردود ہو گیا نص قطعی کے مقابل قیاس کا رابطیس ہے کہ :

انا خیر منہ خلقتی من نادر و خلقتہ من
طین لہ
میں اس (آدم) سے بہتر ہوں کیونکہ تو نے
مجھے آگ سے پیدا کیا اور اسے (آدم کو) کھڑ
سے پیدا کیا۔ (ت)

(۱۴۴) اور وہ قیاس بھی کتنا اوندھا پتھروں کا بنا ہوا ہے جہاں کعبہ تو اعلیٰ سجدے سجدہ عبادت کی سمت حقیقی ہو اور خلیفہ اللہ زندہ فرما کہ انوار الہی ادنیٰ سجدے سجدہ تحیت کی بھی سمت حقیقی رہیں سکے صرف مجازی ہو یہ قیاس صحیح ہوتا تو عکس ہوتا۔

(۱۴۵) جب سجدہ مشائخ کی طرف ہے تو سمت حقیقہ متحقق موجود مشاہد کو مجازی ماننا کی آگاہی کا کام ہے۔

(۱۴۶) جو آنکھیں مشاہدات کو مجازی مانیں ان سے اس کی کیا شکایت کہ کعبہ ان پتھروں سے بنے ہوئے مکان کا نام نہیں ورنہ پہاڑوں اور گنوں میں نماز باطل ہو جاں کو شتمت میں کعبہ کی حقیقت اتنی ہی ہوگی کہ پتھر کا گھر جیسے مندر کی مورتیں۔

(۱۴۷) اس بیہودہ قرار داد بمعنی قیاس نے کلام حضرت سلطان المشائخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا رد کر دیا، عبارت سیرۃ الاولیاء کہ بکرنے صلا پر جس کا حوالہ دیا قصہ سیاح کے بعد اُس کی ابتداء یوں ہے :

بعد فرمود معنہ ادریش من روئے بر زمیں می آوردند
میں کارہ ام۔
اس کے بعد فرمایا اسکے باوجود لوگ میرے سامنے
اپنے چہرے زمیں پر رکھ دیتے ہیں۔ لیکن میں
اس کو ناپسند کرتا ہوں۔ (ت)

جب یہ سجدہ اللہ ہی کو ہے خدا کے سجدے کو برا سمجھنا کیا معنی، اپنے سمت بننے کو برا جاننا کس نے
کیا پتھروں کا کعبہ سمت سجدہ ہو سکتا ہے اور خلیفہ اللہ اور انوار الہی کا زندہ فرما کہ نہیں ہو سکتا
اگر وہ اپنے آپ کو فرما کہ انوار الہی نہ جانتے تھے تو منع کیوں نہیں فرماتے تھے۔ یہ کیا حجت ہوئی کہ صلا
”اپنے شیخ کے پاؤں ایسا دیکھا ہے“ شیخ فرما کہ انوار الہی تھے یہاں منع کرنے کو معاذ اللہ وہاں کی کجیلا

تفسیق سے کیا علاقہ۔

(۱۴۸) صدر کلام سے حضرت محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سجدہ تحت سے کارہ ہونا اڑا دیا۔ یہ خیانت کی فہرست میں اضافہ ہے۔

(۱۴۹) یہی رد عبارت لطائف کا کر لیا خود ص ۲ حضرت مخدوم سید اشرف جہانگیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عالم کے سوال اور حضرت کے ارشاد کا ترجمہ کیا ایک مولوی صاحب نے مخدوم سے سوال کیا یہ سجدہ نامشروع ہے، مخدوم نے فرمایا میں نے بار بار منع کیا اور اس حرکت سے روکا ہے یہاں نہیں آتے "اللہ کو سجدہ سے روکنا اور بار بار منع کرنا اور بکر صاحب کا ترجمہ میں اسے حرکت کہنا کیا معنی!

(۱۵۰) عالم نے کہا یہ سجدہ نامشروع ہے حضرت مخدوم نے اس پر انکار نہ فرمایا بلکہ اور تائید فسہ راہی کہ کر میں نے تو بار بار منع کیا ہے معلوم ہوا کہ حضرت مخدوم بھی اس سجدہ کو نامشروع جانتے تھے ورنہ حق سے سکوت درکنار باطل کی تائید نہ فرماتے۔ یہ عبارت لطائف کا آٹھواں فائدہ ہوا، وچر دوم میں یہ ۱۴ نمبر اس وجہ پر زائد تھا مگر اصل بحث کے کمال مزید کہ بکر کے ہاتھوں یخسروں بیوتہم باید یقہم آشکار ہوا اپنے ہاتھوں اپنا گھر ویران کرتے ہیں۔ رہا و بایدی المؤمنین اور مسلمانوں کے ہاتھوں یہ اوپر کے گزشتہ و آئندہ کے کثیر نمبروں سے آشکار فاعبتہ وایا اولی الابصا (پھر نصیحت اور پند پذیر ہوا اسے نگاہیں رکھنے والو!۔ ت)

(۱۵۱) وجہ سوم: آیت سورہ یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام میں ایک وجہ تفسیر اور ہے جس سے سمت بنانا بھی برقرار نہیں رہتا، ابن عطاء بن ابی رباح اسناد سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت فرماتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا معنی آیت یہ ہے کہ یوسف کے پاس پر اللہ کے لئے سجدہ شکر کیا۔ امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں میرے نزدیک آیت کے یہی معنی متعین ہیں یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کو سجدہ کرنا از بس بعید ہے اور یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اُسے رواد رکھنا اُن کے دین و عقل سے مستبعد کہ باپ اور بڑے اور نبی اللہ اور علم و دین و درجات نبوت میں اُن سے زیادہ اور وہ ان اُنہیں سجدہ کریں تفسیر کبیر کی عبارت یہ ہے،

وهو قول ابن عباس في رواية
پہلی بات اور وہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما

(۱۵۲) وجہ چہارم : سب جانے دو وہ انہیں کہ سچہ معروضہ مسی اور وہ ان کی شریعتوں کا حکم ہی مسی تو شرائع سابقہ کا ہم پر حجت ہونا ہی قطعی نہیں اگر اہلسنت کا مختلف فیہ مکنی مسئلہ ہے بعض کے نزدیک وہ اصلاً حجت نہیں، نہ ان پر عمل جائز جب تک ہماری شرع سے کوئی دلیل قائم نہ ہو، اور یہی مذہب اکثر متکلمین اور ایک گروہ حنفیہ و شافعیہ کا ہے، اور اسی پر امام اہلسنت قاضی ابو یوسف با قلاتی اور امام غزالی رازی و سیف آمدی ہیں، بعض کے نزدیک حجت ہیں جب تک نسخ پر دلیل قائم نہ ہو، اکثر حنفیہ اسی پر ہیں اصول امام غزالی سلام میں ہے،

بعض علماء کرام نے فرمایا شرائع (اور ادیان) جو ہم سے پہلے ہوئے ان کے مطابق عمل کرنا چاہئے لئے لازم (اور ضروری) ہے جب تک کوئی دلیل ان کے نسخ پر قائم نہ ہو۔ بعض نے فرمایا وہ ہم پر لازم نہ ہو یہاں تک کوئی دلیل (جواز عمل) قائم نہ ہو۔

قال بعض العلماء يلزمنا شرائع من قبلنا حتى يقوم الدليل على النسخ و قال بعضهم لا يلزمنا حتى يقوم الدليل

شرح امام عبد العزیز بخاری میں ہے :
 ذہب اکثر المتکلمین و طائفة من اصحابنا و اصحاب الشافعی الى انه صلى الله تعالى عليه و سلم لم یکن متبعاً بشرائع من قبلنا و ان شریعة کل نبی تنتهی بوفاته علی ما ذکر صاحب المیزان او یبعث نبی آخر علی ما ذکر شمس الائمة و یتجدد للشافی شریعة اخری فعلی هذا لا یجوز العقل بها الا بما قام الدلیل علی بقائه و قال بعضهم یلزم منا فیما لم یرثبت انتساخه

اکثر اہل کلام اور ہمالیہ اصحاب میں سے ایک گروہ اور اصحاب امام شافعی اس نظریہ کی طرف گئے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شرائع سابقہ پر عامل نہ تھے کیونکہ ہر نبی کی شریعت اس کی وفات پر ختم ہو جاتی ہے جیسا کہ صاحب المیزان نے ذکر فرمایا، (یہاں تک کہ) کوئی دوسرا نبی مبعوث ہوتا ہے پھر اس دوسرے نبی کے لئے تجدید شریعت ہوتی ہے جیسا کہ شمس الائمہ نے بیان فرمایا، لہذا شرائع سابقہ پر عمل کرنا جائز نہیں مگر جبکہ اس کے بقا پر کوئی دلیل قائم ہو، اور بعض نے فرمایا

بہیں ایسے احکام پر عمل کرنا لازم ہے کہ جس کا نسخ ثابت نہ ہو۔ (ت)
مسلم الثبوت میں ہے،

وعن الاكثرين المنع وعليه القاضى و
الرازى والاهدى له
اکثر اہل علم سے اس پر عمل کرنے کی ممانعت
منقول ہے، چنانچہ قاضی، رازی اور علامہ
آمدی کی یہی رائے ہے۔ (ت)

(۱۵۳) وجہ پنجم: وہ کوئی حکم عام نہیں وہ واقعہ حال میں اور یا اتفاق عقل و نقل واقعہ حال
کے لئے عموم نہیں ہوتا اب جو اس سے ایک عام استنباط کرنا چاہیں تو وہ نہ ہو گا مگر یوں کہ علت
جامعہ نکال کر مسکوت عنہ کو منصوص پر قیاس کریں تو قص نہ رہا کہ قطعی ہو بلکہ قیاس کر ظنی ہے۔
(۱۵۴) ثالثاً حجت ماننے والے بھی اس حالت میں حجت ماننے ہیں کہ ہماری شرح نے اس پر
انکار نہ فرمایا ہو اور یہاں انکار ثابت ہے کہ فرمایا لا تفعلوا مذکور، لا ینبغی لمخلوق ان یسجد
لاحدا الا لله تعالیٰ کہ کسی مخلوق کو غیر خدا کا سجدہ لائق نہیں۔ بالفرض اگر یہاں ظنیت ہو تو وہاں
ظنیت در ظنیت کتنی ظنیتیں ہیں ظنی کے انکار کو ظنی بس ہے اور انکار خاص اس بیان کے ساتھ ہونا
کچھ ضرور نہیں ورنہ بکثرت استعمال لازم آئیں گے وخلق منها من وجہا (اسی جان سے اس کا
جوڑا پیدا کیا۔ ت) سے اصل و فرع مثلاً باپ بیٹی کا نکاح جائز ہو جائے گا وبت منہما دجلا
کشیرا ونساء (اور ان دونوں (آدم و حوا) سے بہت سے مرد اور عورتیں پھیلئیں۔ ت) سے
ہن بھائی کا، فساہم فکان من المدحضین (پھر وہ قرعہ اندازی میں شریک ہوئے پھر وہ
دو رہا میں) ویکلے ہوسے لوگوں میں سے ہو گئے۔ ت) سے محض بہت قرعہ کسی مسلمان کو سمندر میں

۱۔ مسلم الثبوت فصل فی افعالہ الجلیۃ الاباحۃ مسئلہ نحو ولزی علیہ سلم متبعون الذمیط انصار علی
۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب النکاح باب فی الزوج علی المرأة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۳۲
۳۔ سنن ابی داؤد کتاب النکاح ~ ~ ~ آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۲۹۱
۴۔ مدارک التنزیل (تفسیر فلسفی) تحت آیت ۲/۳۴ دار الکتاب العربی بیروت ۱/۲۲

۵۔ القرآن النکیم ۱/۴

۶۔ القرآن النکیم ۱/۴

۷۔ ~ ~ ~ ۱/۳۴

سُحِبْنَا فَبَدَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا (پھر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے غلط کہنے سے اُسے بُری کر دیا۔ ت) سے بر ملا برہنہ نکلتا و کشفیت عن ساقیتھا (پھر اس عورت (ملکہ سببا) نے اپنی دونوں پنڈلیوں سے کپڑا اٹھایا۔ ت) سے حرہ اجنبیہ کی ساقین دیکھنا مجمع کو دکھانا یصلون لہ ما یشاء من محاسنہ و تماثیل (وہ (سلیمان علیہ السلام) جو کچھ چاہتے جنات ان کے لئے بنا دیتے یعنی پختہ عمارتیں اور مجستے۔ ت) سے زید و عمرو کے بُت بنانا فطوق مسجدا بالسوق والاعناق (پھر وہ (سلیمان علیہ السلام) ان کی پنڈلیوں اور گردنوں پر اپنا ہاتھ پھیرنے لگے۔ ت) سے اپنے نسیان کے بدلے گھوڑوں کا قتل الی غیر ذلک (اس کے علاوہ اور بہت سی آیات ہیں۔ ت)۔

(۱۵۵) بقرہ ص ۱۱۱ عادت یہاں بھی تین کتابوں پر افراس کے ہدایہ میں امام محمد کا ایک فرق اصطلاح بیان کیا کہ :

المروی عن محمد نصاب کل مکروہ حرام
الا انه لما لم يجد فيه نصابا طعنا
لم يطلق عليه لفظ الحرام
یعنی امام محمد کی تصریح ہے کہ ہر مکروہ حرام ہے
مگر جہاں وہ نص قطعی نہیں پاتے وہاں لفظ حرام
نہیں کہتے۔

اس کا ترجمہ یہ بیان کیا صلا "جس میں کوئی نص قطعی نہ پائی جائے اس پر حرام کا اطلاق نہیں ہو سکتا" وہ صاف صاف قفر مار رہے ہیں کہ ہر مکروہ حرام ہے اور پھر حرام کا اطلاق نہیں ہو سکتا یہ ہدایہ پر افتراء ہے۔

(۱۵۶) ابتداء عبارت سے وہ الفاظ کہ امام محمد کی تصریح ہے کہ ہر مکروہ حرام ہے صاف کترنے کے بحال نہ کھینچے، یہ خیانت ہے۔

(۱۵۷) صلا رد المحتار کی عبارت نقل کی و
شرع من قبلنا حجة لنا اذا قصه الله تعالى
ادس سوله من غير انكاس ولم يظلمو
جو حضرات ہم سے پہلے ہوئے ان کی شریعت
(اور وہیں) ہمارے لئے دلیل ہے جبکہ اللہ تعالیٰ

۲۴/۲۷	۱۷ القرآن الکریم	۶۹/۳۳	۱۷ القرآن الکریم
۳۳/۳۸	۱۷ " " "	۱۳/۳۴	۱۷ " " "
۴۵۰/۴	مطبع یوسفی لکھنؤ	کتاب الکراہیۃ	۱۷ الہدایۃ

نسخہ ففائدة نزول الآية تقریر الحکم
الثابت

اور اس کا اصول گرامی بغیر انکار کے اُسے بیان
فرمائیں اور اس کا نسخہ ظاہر اور ثابت نہ ہو۔
پھر نزول آیت کا فائدہ حکم ثابت کو برقرار رکھتا ہے۔

اور ص ۱۱ پر اُس کا ترجمہ کیا نفیس ہوتا ہے: تو نزول آیت کا فائدہ حکم ثبوت کو پہنچے گا "زہے بعلی۔
(۱۵۸) ص ۱۱ پر قاضی خاں کی عبارت الاصل فی الاستیفاء الا بالاحتیاج (اشیاء میں اصل ان کا
مبارح ہوتا ہے۔ ت) کا یہ ترجمہ کیا تمام اشیا میں اصلیت مبارح ہوتا ہے، زہے غشی گری۔

(۱۵۹) تا (۱۶۱) خیر یہ تو معمولی کمالات بکری ہیں کنایہ ہے کہ ہادیہ ورد المختار و قاضی حسان کی
جہاد میں تو یہ نقل کیوں اور ص ۱۱ پر نتیجہ یہ دیا "یہ کتابیں صاف صاف کہتی ہیں کہ سابقہ شریعت کی بات
کے خلاف کوئی نص قطعی موجود نہ ہو تو اس کے مبارح ہونے میں کسی دلیل کی حاجت نہیں" ہادیہ و
قاضی حسان کی جہاد توں میں تو شریعت سابقہ کا نام تک نہ تھا نہ المختاریں ذکر تھا نص قطعی کا ذکر
تک نہ تھا، یہ تینوں کتابوں پر تین افرا ہوئے۔

(۱۶۲) ص ۱۱ اگر قطعیست درکار ہو تو نمبر ۶۱ میں تفسیر عزیزی سے گزرا کہ سجدہ تحیت حسدام
ہونے میں متواتر حدیثیں ہیں۔

(۱۶۳) اگر روایت متواتر نہ بھی ہو قبول متواتر ہے کہ تمام ائمہ اسے ماننے ہوئے ہیں تو اُس سے قطعی
کا نسخہ روا ہے بھی حدیث لا وصیة لوارث (کسی وارث کے لئے وصیت نہیں۔ ت) جس سے
وصیت والدین و اقربین کہ منصوص قرآن ہی منسوخ کہی گئی، امام اجل بخاری کشف الاسرار میں
فرماتے ہیں،

هذا الحديث في قوة المتواتر	یہ حدیث متواتر کے زمرہ میں ہے، اس لئے
اذا المتواتر نوعان متوازن من حيث	کہ متواتر کی دو قسمیں ہیں: (۱) متواتر بظاہر
الرواية ومتوازن من حيث	روایت (۲) اس حیثیت سے متواتر کہ بغیر
ظهور العمل به من غير تكبير	انکار اس پر ظہور عمل ہے (خلاصہ) (۲) متواتر

لہ رد المختار

لہ فتاویٰ قاضی خان کتاب الخطر والاحتیاج نوکشور لکھنؤ ۷/۸۷

لہ سنن ابی داؤد کتاب الوصایا باب ما جاء فی الوصیة لوارث آفتاب عالم پریس پٹو ۲/۷۰

فان ظهروا ليعنى الناس عن روايته وهو بهذا المثابة فان العمل ظهريه مع القبول من ائمة الفتوى بلا تناسخ فيجوز النسخ به ^١
 روایتی (ii) متواتر عمل، کیونکہ اس کا ظہور لوگوں کو اس کی روایت کرنے سے سب سے نیاز کر دیتا ہے۔ اور وہ اس درجہ میں ہے، کیونکہ اس پر عمل کرنا بالکل ظاہر اور واضح ہو گیا اور اس کے باوجود ائمہ قوی نے اسے بغیر کسی نزاع کے قبول اور تسلیم کیا ہے، لہذا اس کے ساتھ نسخ جائز ہے۔ (ت)

(۱۶۴) نہ سہی تو خود بخود کے مستند فتاویٰ عزیزیہ سے نمبر ۱۵ میں گزرا کہ سجدہ تحیت حرام ہونے پر اجماع قطعی ہے اجماع اگرچہ ناسخ و منسوخ خود دلیل نسخ یقیناً ہے کہ لا یجتمع امتی علی الضلالة۔ میری اُمت مگر اہی پر جمع نہ ہوگی۔ (ت)

کشف میں ہے ۱

الاجماع لا یعتقد البتہ بخلاف کتاب والسنة فلا یصور ان یكون ناسخا لهما ولو وجد الاجماع بخلافهما لكان ذلك بناء علی نفس آخر ثبت عند ہم انه ناسخ للكتاب والسنة ^۲
 یقیناً اجماع کتاب و سنت کے خلاف کبھی منعقد نہیں ہوتا، لہذا یہ تصور نہیں کیا جاسکتا کہ اجماع کتاب و سنت کے لئے ناسخ ہوگا۔ پھر اگر اجماع اُن دونوں کے خلاف پایا جائے تو یہ کسی ایسی دوسری نص کی بناء پر ہوگا جو اگر کرا کے نزدیک کتاب و سنت کی ناسخ ہوگی (ت)

مسلم و فرائح میں ہے ۱

الاجماع دلیل علی النسخ کعمل الصحابی خلاف النص المفسر ^۳
 اجماع ناسخ پر دلیل ہے جیسے کسی صحابی کا اپنی نص مفسر کے خلاف عمل کرنا۔ (ت)
 (۱۶۵) خبر منسوخ نہونے کا مسئلہ یہاں پیش کرنا سخت جہالت ہے، خبر یہ تھی کہ ملائکہ و یعقوب

۱۔ کشف الاسرار عن اصول البزدوی باب تقسیم النسخ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۸/۳
 ۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب الفتن باب السواد الاعظم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۹۲
 ۳۔ کشف الاسرار عن اصول البزدوی باب تقسیم النسخ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۶/۳
 ۴۔ فرائح الرحمت بذیل المستصفی باب فی النسخ غشورات الشریف الرضی قم ایران ۸۱/۷

علیہم الصلوٰۃ والسلام نے سجدہ کیا اُسے کون فسوخ مانتا ہے کیا واقع غیر واقع ہو سکتا ہے اس خبر سے یہ حکم مستنبط کرتے ہو کہ سجدہ تحیت غیر خدا کو جانتے ہیں یہ حکم اگر تھی تو فسوخ ہوا، مسئلہ و فرائض میں ہے،

فہذا امران الاخبار بتعلق الامور بالمخاطبین
والامر المتعلق بہم الموجب ولم یستخ
التحیر لان وقوع الامر واقع لم یرتفع وانما
فسخ الامر المتعبر عنہ وهو لیس خبراً
فما ہو خبر لم یتفسخ وما انتسخ لیس
بخبر بل
یہاں دو امر ہیں، ایک یہ کہ خبر، "امر بالمخاطبین" سے متعلق ہے۔ دوسری یہ کہ جو امر ان سے متعلق ہے وہ موجب ہے۔ لہذا خبر میں نسخ نہیں اس لئے کہ وقوع امر واقع ہے کہ جس میں ارتقاغ ممکن نہیں۔ البتہ امر غیر عنہ میں نسخ واقع ہو ہے۔ اور وہ خبر نہیں۔ لہذا جو خبر ہے وہ فسوخ نہیں اور جو فسوخ ہے وہ خبر نہیں۔ (ت)

(۱۶۶) بکرنے اپنے اختراعات علی اللہ تعالیٰ میں زعم کیا تھا صحت کہ خدا نے قرآن میں فرمایا تھا ایسنا تو توافقم وجہ اللہ تم جہر متوجہ ہو خدا اسی طرف ہے یعنی جس طرف سجدہ کرو خدا ہی کو ہو گا بعد میں سمت کعبہ مقرر ہو گئی تیرے آیت بھی جملہ خبریہ تھی کس طرح فسوخ ہو گئی۔

(۱۶۷ تا ۱۶۸) اب یاب یحییٰ بن یحییٰ کے نکاح اور دیگر امور نہ کورہ نمبر ۱۵ کی صحت کی کوئی راہ زہدی کہ تمام آیات اخبار ہی تھیں اور "اخبار فسوخ نہیں ہوتے۔"

(۱۶۹) بلکہ یہ سب زائد از حاجت ہے ہم ثابت کر چکے کہ اس سجدہ تحیت کا جواز نفس کا حکم نہیں، ہونا تو قیاس سے، قیاس مجتہدین پر ختم ہو گیا۔

(۱۷۰) قیاس بھی سہی تو سجدہ غایت تعظیم ہے، خود بکرنے صحت پر کہا "تعظیم کا اظہار اس سے زیادہ انسان اور کسی صورت سے نہیں کر سکتا۔" صلا "آخری تعظیم ہے جو حقیقت میں عبادت کی آحسنی شان ہے" اور غایت تعظیم کے لئے نہایت عظمت و کبار۔ کم درجہ محکم کے لئے انتہا درجہ کی تعظیم ظلم صریح ہے اور اعلیٰ معظمت کے حق میں دست اندازی صلا

گرفرق مراتب نمکئی زندیق

(اگر تم مراتب کا فرق طوطا نہ رکھو گے تو زری بے دینی ہوگی۔ ت)

مخلوق میں نہایت عظمت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لئے ہے آدم و یوسف علیہما الصلوٰۃ والسلام دونوں نبی تھے تو غیر انبیاء مشائخ و مزارات کو ان پر قیاس کر کے ان کے لئے سجدہ تعظیمی بتانا ظلم شدید ہے اور انبیاء کا حق تلف کرنا۔

(۱۷۵) یہ سب اُس شریعت سابقہ مان کر ہے، ہم بیان کر چکے کہ سر سے ساسی کا ثبوت نہیں اب نہ حکم ثابت نہ نسخ کی حاجت، سجدہ آدم کا حکم بشر کو نہ تھا بلکہ کہنے لگے اب بھی ہو تو ہمیں کیا، سجدہ یوسف پر بنا ہے اباحت اصل یہ ہونا ملکی، اور اباحت اصل یہ کارِ فتح نسخ نہیں۔ مسلم الثبوت میں ہے: رافع مباح الاصل لیس بفسخ۔ اصل اباحت کا اٹھ جانا نسخ نہیں۔ (ت)

اسی طرح کشف الاسرار وغیرہ میں ہے قرار شاذ حدیث لا تفعلوا (ایسا نہ کرو۔ ت) واجب القبول اور سجدہ تحیت کا حرام ہونا ہی حکم خدا و رسول جل و علا و صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فائدہ سیغز و تعالیٰ اعلم۔

رسالہ

الزبدۃ الزکیۃ فی تحریم سجود التعمیۃ

متم شد

۱۔ مسلم الثبوت باب فی الفسخ مسلماً جامع اہل الشرائع علی جوازہ عقلاً مطبع انصاری علی ص ۱۶۳
۲۔ سنن ابی داؤد کتاب النکاح باب حق الزوج علی المرأة آفتاب عالم پریس لاہور ۲۹۱/۱
۳۔ سنن ابن ماجہ ابواب النکاح ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۳۴

حواشی

التربعة الزكية کے بعض صفحات پر مصنف علیہ الرحمۃ کے عربی حواشی جو کہ خالص فنی اور علمی ہیں اور عام قاری سے غیر متعلق ہیں لہذا ان کا ترجمہ نہ کیا گیا، ان عربی حواشی کو ہر صفحہ اور حدیث و نص کے حوالہ سے مرتب کر کے آخر میں شامل کیا گیا ہے۔

ص ۴۴۱ ، حدیث ۶۰۵

- ۱۔ رأینہ فی دلائل ابی نعیم وعزاه الفاسی فی مطالع المسرات للبیہقی ۱۲۱۲ھ .
 - ۲۔ عزاه فی الخصائص للطبرانی وابی نعیم ورأینہ لہ وزاد فی آخرہ "لم یکرہ" وعزاه فی مطالع المسرات لأحمد والحاکم والبیہقی والیروی ۱۲۱۲ھ .
- ص ۴۴۳ ، حدیث ۱۰

- ۱۔ ذکرہ مستندا فی الجامع الکبیر وقصہ الزرقانی ۱۲۱۲ھ .
- ص ۴۴۵ ، حدیث ۱۱

- ۱۔ عزاه حاکم الحفاظ فی الدر المنثور لابن شیبہ ، ولی الجامع الکبیر لعبد بن حمید ، ولی منہل الصغاء للبیہقی ۱۲۱۲ھ .
- ص ۴۴۶ ، حدیث ۱۲

- ۱۔ رأینہ لأبی نعیم ولفقیہ وعزاه فی الدر المنثور والجامع الصغیر للحاکم ، وشیخنا السید أحمد دحلان فی السیرۃ النبویۃ للہزار ۱۲۱۲ھ .
- ص ۴۴۷ ، حدیث ۱۳

- ۱۔ رأینہ فی ابن ماجہ ، وزاد فی الترغیب ابن حبان ، وعزاه فی الجامع الکبیر لأحمد ، ولی إتحاف السادة للبیہقی ۱۲۱۲ھ .

ص ۴۴۸ ، حدیث ۱۴ میں اقوال کے تحت و حدیث ۱۴

- ۱۔ قال ابن ماجہ ، حدثنا حماد بن زید عن یوب عن القاسم الشیبانی عن عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہما ، القاسم : هو من رجال مسلم والنسائی هو وأزھر ، صدوقان ، وحماد وأیوب ثقتان جلیلان لا یسأل عن مثلہما ۱۲۱۲ھ .
- ۲۔ خاتم الحفاظ فی الدر المنثور ۱۲۱۲ھ .

ص ۲۲۹ ، حدیث ۱۵ و حدیث ۱۵ میں اقل کے تحت و حدیث ۱۶

۱- رأیتہ فی المسند عزاء مرقوعة فی الدر المنثور له ولأبی بکر۔ فی الجامع الکبیر للطبرانی فی الکبیر ۱۲ منہ۔

۲- إذ قال الإمام أحمد حدثنا وكيع، ثنا الأعمش عن أبي طيبان عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه أنه لما رجع من اليمن..... الحديث ۱۲ منہ۔

۳- رأیتہ فی أبي داود له۔ عزاء فی الرغیب، والبقیة فی إتحاف السادة ۱۲ منہ۔

ص ۲۳۰ ، حدیث ۲۱ تا ۲۱

۱- جمع الجوامع ۱۲ منہ۔

۲- بسند حدیث أبي هريرة الأول ثم قال وفي الباب عن معاذ بن جبل وسراقة بن مالك بن جهم وعائشة وابن عباس وعبد الله بن أبي أوفى وطلق بن علي وأم سلمة وأنس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم حدیث أبي هريرة حدیث حسن غریب من هذا الوجه اهـ ۱۲ منہ۔

ص ۲۵۵ ، حدیث ۳۶ و ۳۷ و حدیث ۳۸

۱- رأیتہ فی صحیح مسلم وإنما عزاء فی جمع الجوامع لابن سعد فی الطبقات وتبعه فی الزواجر وزاد حدیث الطبرانی عن کعب رضي الله تعالى عنه ۱۲ منہ۔

۲- ذکرہ کالموصول الآتی بعدہ الزرقانی علی الموطأ ۱۲ منہ۔

ص ۲۶۴ ، نصوص ۳۸ تا ۴۱

۱- ہننا تنبیہات لابد منها، فاقول: أولاً: وقع فی نسخی الوجیز "ضرورة" مكان "صورة" إذ قال، الأفضل أن لا یسجد لأنه كفر۔ فلا یأتی بما هو كفر ضرورة كما قلنا فی الإكراه علی أجراء كلمة الکفر اهـ، وهذا تصحیف "صورة" بشهادة أصله الخلاصة وسائر الکتب وإن لم یکن فمتعلق بـ "لا یأتی"، لا ناظر إلى "کفر" وكيف یكون إذا بالإكراه کفراً ضرورة، بل المعنى۔ لا یأتی لاضطراره بما هو كفر، فیکون قوله ضرورة، مكان قولهم وإن کان فی حالة الإكراه۔

وثانياً: الثلاثة الآخرون تركوا لفظ صورة كالوجيز على تلك النسخة وهو إن ترك صورة معنى، معنى ضرورة لما علمت إن لا كثر حقيقة بالإكراه ومن الدليل عليه قول مجمع الأنهر عن الاختيار، متصلاً به، ولو سجد عند السلطان على وجه التحية لا يصير كافراً أهـ. وقول الوجيز في مسألة، متصلاً به، كثر عند بعض المشايخ أهـ.

وثالثاً: وهنا سقط شديد في نسخة الخلاصة المطبوعة إذ كتب جد قوله المار في مرة ١٩ وإن أراد به التحية لا يكفر، قوله والأفضل أن لا يأتي بما هو كثر صورة أهـ، فبهم الجاهل أن السجدة ليست إلا خلاف الأصل وكيف يستقيم هذا مع صدر كلامه، هي كبيرة، والعبارة الصحيحة الثامة ما قلنا أنه، ثم ذكر تلك المسألة المستشهد بها المذكورة في سبر الفتاوى والأصل، فقال إذا قبل لمسلم أسجد للملك والا قتلناك فالأفضل أن لا يسجد لأنه كثر، والأفضل أن لا يأتي بما هو كثر صورة أهـ، فسقط كل هذا من نسخة الطبع من قوله قال: وهذا يخالف إلى قوله والأفضل، فليعلم.

ورابعاً: عزى المسألة في الفائية ونصاب الاحتساب ومنع الروض عن المحيط إلى واقعات الناطقي، وفيه اختصار، بل اقتصار، وذلك لأن الناطقي ذكر كسل ما يأتي في مرة ٤٥ إلى ٥٥ صورتين حكم في إحدهما بأن الأفضل أن لا يسجد لأنه كثر صورة وفي الأخرى وهي ما أذكر هو على سجدة التحية بأن الأفضل أن يسجد والنقطة الثلاثة حذفوا الصورة الأخرى، فعم الحكم بإطلاقه الصورتين وإنما عبارة الناطقي كما في غاية البيان عن واقعات الإمام الصدر الشهيد عن المسائل عن واقعات الناطقي، هكذا إذا قبل لمسلم أسجد للملك والا قتلناك، فالأفضل أن لا يسجد لأنه كثر والأفضل أن لا يأتي بما كثر صورة، وإن كان في حالة الإكراه، وإن كان انسجود سجود التحية فالأفضل أن يسجد لأنه ليس يكفر. فهذا دليل على أن السجود بنية التحية إذا كان خافاً لا يكون كفراً، فعلى هذا القياس لا يصير من سجد عند السلطان على وجه التحية كافراً أهـ، قال الاتقاني إلى هنا لفظ الواقعات أهـ.

أقول: فعلى هذا التفصيل تخصيص كونه كفرا صورة إذا لم يأمره بسجود التحية أي بل أمره بسجود العبادة خاصة.

وأطلقوا كما هو مفاد إطلاق الواقعات. الصورة المقابلة لسجود التحية مستند إلى نزاع دقيق وهو أن السجود ظاهرا لعبادة، فإذا أطلقوا كان الظاهر طلب الكفر فكيف إذا رخصوا على العبادة؟ فإن فعل كان آتيا بما هو كفر صورة إذ لا حقيقة مع الإكراه ما دام قلبه مطمئنا بالإيمان، فالأفضل أن يصبر وإذا صرحوا بطلب سجود التحية وليس بكفر لم يكن الإكراه على الكفر. فإن فعل لم يأت بالكفر معنى ولا صورة، فالأفضل حفظ المهجة وأما على طريقة هؤلاء الذين تركوا الصورة الأخيرة، ومثلهم نص الأصل وغيره السبعة الباقي.

فأقول: ومنزوعان الأول أن السجدة كفر مطلقا لكن لا كفر حقيقة مع الإكراه فإنه صورة كفر، فالأفضل أن لا يأتي بها مطلقا. والثاني أن لا كفر إلا بسجود تحية، ومعلوم أن المكروه المطلق قبله بالإيمان لا ينوبها، فلا يكون كفرا حقيقة غير أن السجدة كيف كانت ولو بينة التحية أو بدون نية إنما تقع على صورة كفر إذ لا فرق في الصورة ههنا وبين سجود العبادة، فالأفضل أن لا يأتي بها مطلقا وإلى هذا المنزع الثاني ذهب الإمام صاحب الخلاصة ثم البرازي إذ جملا هذه المسألة في أصل الفتاوى مؤيدة، لأن سجود التحية ليس بكفر، هكذا ينبغي أن يفهم كلمات العلماء انكراهم والحمد لله ولي الإمام ١٢ منه.

من ٢٤٢ ، نص - فصل أول

١- لفظة في الفهستاني يكروه الانحناء أي قوس الركوع كالسجود اهـ.

أقول: ليس في الفهستاني لفظة يكروه إنما صرح به أصحابك ثم توبله أنه يشبه الانحناء بالسجود كما قال، السجود عنه أنه كالسجود لا في الحكم، فيكون غفلا في الحوالة، ومخالفا لما قدمه نفسه قبل هذا بثلاثة أسطر. إن من سجد على وجه يصير لثما مرتكبا للكبيرة اهـ، فليست به ١٢ منه.

ص ۴۷ ب ، نص ۱۱۹ فصل اول

۱۔ وقع بعده في الجمع ما نصه وفي القهستاني يكره عند الطرفين لا عند أبي يوسف..... ۵۱۔

کتبت علیہ ، اقول : رحم اللہ الشارح وقع منه سبق نظر - إنما نص القهستاني ، وفي المحيط أنه يكره الانحناء للسلطان وغيره انتهت المسئلة إلى ههنا ، ثم شرع في مسئلة الحسن و عفافه في ازار واحد فشرحه بقوله [و يكره عند الطرفين لا عند أبي يوسف (عناقه) الخ وقد قدر الشارح نفسه ومنه قبل هذا بأسطر اذ قال [يكره أن] [ازار بلا قميص عند الطرفين] وعند أبي يوسف لا يكره [۵۱۔ فبحان من لا يزل ولا ينسى ۱۲ منه]

ص ۴۸ ب ، نص ۹۱ فصل دوم

۱۹۔ بکر اگر مصنف سیف النبی جیسا ہے تو رجوع تا تمنع میر تو من الدین کا میرق السهم من الریہ پڑم لایعودون اور اگر وہی صاحب ہیں جن کے نام سے یہ تحریر شائع ہوئی تو وہ صوفی بننا چاہتے ہیں اور صوفی فوراً رجوع الی الحق کرتا ہے ، کہ وہ نفس کا بندہ نہیں ہوتا۔ عجیب نہیں کہ ہنگامہ انصاف اس رسالہ کو دیکھ کر اپنے اقوال سے توبہ اور جہد غیر کی تحریر شائع کریں۔ واللہ المہادی ۱۲ منہ۔

مسئلہ ۸۷۷ از مراد آباد مدرسہ اہلسنت بازار دیوان مدرسہ مولوی عبدود صاحب بنگالی قادری برکاتی
رضوی طابعلہ مدرسہ مذکور ۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

ایک شخص کو اس کے مرید بنی سجدہ کرتے ہیں اس سے دریافت کیا گیا کہ آپ مریدین کو سجدہ سے
منع نہیں کرتے، انہوں نے جواب دیا کہ میں مریدوں کو منع بھی نہیں کرتا اور حکم بھی نہیں کرتا، ان کا کیا حکم ہے؟
بیٹو اتوجروا۔

الجواب

یہ شخص بہت غلط ہے، اس پر فرض ہے کہ مریدوں کو منع کرے اور مریدوں پر فرض ہے کہ اس
فعل حرام سے باز آئیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۸۷۸ از پوسٹ آفس سراج گنج ضلع پانہ مدرسہ مولوی محمد عبدالقادر صاحب مدرس اول
مدرسہ جوپوری ۱۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

فریق اول مولوی محمد سالم جوپوری فریق دوم مولوی عبدالباقی قواکھلوی
بتاریخ ۳۰ دسمبر ۱۹۱۷ء تھانہ قاضی پر مشافعات سراج گنج پانہ فریق اول دثانی کا مجرورگی بمطریق
وافسر لوپس سب ڈویژن سراج گنج مباحثہ ہو جس میں میں منصف مانا گیا تھا فریق اول کا یہ بیان ہے کہ سجدہ
تحتیت انکار و وضع الجہد کے طور پر اور مثل رکوع کے ہر طرح سے کرنا حرام اور گناہ کبیرہ ہے اور غناہ و
رقص اور وجد اور تالیان بجانا اور زور سے چٹکانا اور شور مچانا اور تواجہ یعنی اپنے کو زبردستی وجد میں لانا جملہ
میں حرام کو حقیقہ کر کے چنانچہ صوفیائے زمانہ حال کیا کرتے ہیں جس میں لوگوں کو اور بچے بڑے اہل مریضوں کو
ایذا پہنچے اور ان کی غیند میں خلل ہو باطل ناجائز ہے اس دعویٰ کے دلائل اس فریق نے ذیل میں پیش کئے
(اول) شرائع سابقہ میں سجدہ تحتیت جائز تھا اور ہماری شریعت میں منسوخ ہو گیا بامسئل
آیہ قرآنی،

ولایا مکرہ ان تتخذوا المثلثکۃ و اور نہ تمیں یہ حکم دے گا کہ تم فرشتوں اور انبیاء کرام
النبیین ام بابا ایا مکرہ بالکفر بعد کو رب بنا لو اس کے بعد کہ تم مسلمان
اذ انتم مسلمون یہ ہو گئے ہو۔ (ت)

یہ آیت خاص سجدہ تحتیت کے بارے میں نازل ہوئی ہے کما اخرج بعد المیزاق فی تفسیرہ (جیسا کہ

عبد الرزاق نے اپنی تفسیر میں اس کی تخریج فرمائی۔ ت) ایسا ہی تفسیر بیضاوی و تفسیر کبیر و ابوالسعود و تفسیر مدارک میں ہے۔

(دوسری) حدیث لامست المرأة ان تسجد لزوجها (اگر سجدہ کسی کے لئے جائز ہوتا تو میں عورت (بیوی) کو حکم دیتا کہ وہ شوہر کے لئے سجدہ کرے۔ ت) کی ہے کیونکہ سجدہ تحیت کی عادت کی حدیث متواتر ہے جیسا کہ تفسیر عزیزی و قضاوی بزاز میں ہے۔ اور رد المحتار میں ہے، فیہ دلیل علی نسخ الکتاب بالسنة (اس میں یہ دلیل ہے کہ کتاب اللہ دینی کسی آیت قرآنی) کا نسخ حدیث پاک سے جائز اور درست ہے۔ ت)

(سوم) یہ کہ ہم مقلد میں ہم پر امام صاحب کی تعلیم واجب ہے اور تمام فقہاء اگر نے سجدہ تحیت و فسادِ رقص کو حرام لکھا ہے اور اس پر استکاب اجماع بھی ہو گیا ہے اور دیگر دلائل اس پر فریق اول کے کتب ذیل میں ہیں فلم الله روم، لغز، لانا، عبد الحق، مہاجر کی کتابات، امام ربانی، فتاویٰ شاہ عبد العزیز صاحب مرحوم، فتاویٰ قاضی خان عالمگیری، کتابہ، وعینی، شرح چاہیہ، شامی، اشعاع، الاعتات، ترمذی، علینی، شرح بخاری، تفسیر کبیر، جلالین، خازن، بیضاوی، سراج التفسیر، کشاف، ابوالسعود، احمدی، تفسیر محمدی، ابن عربی، و غیرہ۔ اور فریق ثانی کا یہ دعویٰ ہے کہ تعلیم کے واسطے سجدہ تحیت کرنا اور اس میں گرنا اور ٹھکنا جائز و مباح ہے بشرطیکہ نماز کی ہمت پر نہ ہو اور نہ پیشانی زمین پر ٹکائے اور باطہارت نہ ہو اور سماع و فساد و رقص و وجہ و قواحبہ یعنی مصنوعی وجہ اور تصنیف یعنی تالییاں بجانا وغیرہ لوگوں کو جمع کر کے جلسوں میں ہر طرح سے جائز ہے بشرطیکہ اس میں جو مسلم و جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا کلمات کفر یا وصف شراب و مزینہ امر نہ رہے اور اس میں ترغیب الی العبادۃ اور ایقان من الغفلة ہو اور سامع صدق دل اور صدق نیت سے سنے اور قوال بھی برحایت شرط مذکورہ ٹکائے اور احتیاطی حالت میں رقص و وجہ و قواحبہ یعنی بر تکلف اپنے کو وسوسہ میں لانا پسکی نیت سے گھومے ورنہ مذموم ہے اور غلبہ احتیاطی میں تالییاں بجانا بھی جائز ہے جواز سجدہ تحیت میں اس فریق کے یہ دلائل ہیں :

(اول) آیت : واذکنا المثلکة اسمجدوا لادم فمسجدوا الخ (اور یاد کرو جب ہم نے بطور حکم) فرشتوں سے فرمایا کہ حضرت آدم کو سجدہ کرو تو سجدہ نے (سوائے شیطان) انھیں سجدہ کیا الخ۔ ت)

لے جامع الترمذی ابواب الرضا باب ما جاز فی حق الزوج علی المرأة ابن کینی دہلی ۱۳۸/۱
سنن ابن ماجہ ابواب النکاح باب حق الزوج علی المرأة ابن ام سعید کینی کراچی ص ۱۳۴
لے رد المحتار کتاب اعطوا الالبان باب الاستبراء وغیرہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۶/۵
لے القرآن الکریم ۲۴/۲

(دوم) الاصل في الاشياء الاباحة (تمام اشعار میں اصل یہ ہے کہ وہ مبارک ہیں بشرطیکہ کوئی مانع نہ ہو)۔

(سوم) شرائع من قبلنا حجة لنا ما لم يظهر لنا نسخ في شرعنا (ہم سے پہلی شریعتیں ہمارے لئے دلیل ہیں جب تک ہماری شریعت میں ان کا کوئی ناسخ ظاہر نہ ہو۔ ت)

(چہارم) حدیث روایا ابن عمرؓ اور ان کا رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیشانی مبارک پر سجدہ کرنا اور دیگر دلائل کتب ذیل میں ہے: تفسیر کبیر ابن مسعودؓ، تفسیر بیضاوی و احمدی و حسینی و کشاف و مدارک و عزیزی و تفسیر کلائی عبد الحکیم بکراتی جس کا ذکر فتاویٰ عزیزی میں ہے اور عالمگیری، قاضی حسان، مسلم الثبوت و صحیح تلویح و غیرہ۔ میں چونکہ اس میں منصف اور ثالث قرار دیا گیا تھا لہذا دونوں کے دلائل میں بلا رعایت میں نے غور کیا بیشک ملائکہ نے آدم علیہ السلام کو اور یعقوب علیہ السلام کو ان کے بیٹوں نے یوسف علیہ السلام کو بقول راجع سجدہ تحیت ہی کیا تھا اس وقت سجدہ تحیت جائز تھا۔ نہ نسخ ہو گیا اور بجائے سجدہ تحیت کے اللہ تعالیٰ نے ہم کو سلام مطافریا ہے جیسا کہ فرماتا ہے:

فاذا علمتم بيوتاهموا على انفسكم تحية من ربكم اجمعين
عند الله مباركة طيبة الا
لوگوں کو سلامتی کی دعا دیا۔ عابوا اللہ تعالیٰ

کی طرف بڑی بابرکت اور پاکیزہ ہے الا (یعنی گھروالوں کو سلام کیا کرو) (ت)

معلوم ہوا کہ اس امت کی تحیت سلام ہے اور اس کی توفیق آیت و اذا حييتهم بآية فحيوا بحسب ما علموا اور وہا (جب تمہیں لفظ دعا سے سلام کیا جائے تو اس سے عمدہ الفاظ سے سلام کرو یا کم از کم وہی الفاظ لوٹا دو۔ ت) بھی ہے اس آیت سے تحیت کا جواب دینا فرض ہوا ہے اگر نہ آیت سے یہاں سجدہ تحیت مراد ہو تو سامع کو بھی سجدہ تحیت جواب دینا فرض ہو گا حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں اور آیت ولا يامرکم ان تتخذوا المملکة والنبيين ارباباً الا (اور وہ تمہیں ہرگز یہ حکم نہ دے گا کہ فرشتوں اور

۱۔ الاشياء والنظار النفس الاول القاعدة الثالث اداہ القرآن کراچی ۹۷/۱
۲۔ اصول البرزوی باب شرائع من قبلنا قدیمی کتب خانہ کراچی ص ۲۳۲
۳۔ مسلم الثبوت الاصل الثاني السنة مسلم بن الحنفی علیہ السلام متبعون شرائع قبلنا۔ طبع انصاری دہلی ۱۳۵۰
۴۔ القرآن الحکیم ۲۴/۱
۵۔ ۳/۸۰

نبیوں کو ”رب“ بنا کر الخ۔ ت) کی ذیل میں مفسرین جیسے تفسیر کبیر، تفسیر ابوالسعود، تفسیر کشاف و مدارک وغیرہم لکھتے ہیں کہ یہ آیت سجدہ تحیت کی ممانعت میں نازل ہوئی ہے،

35

35

کنا اخرج عبد الرزاق في تفسيره و اخرج ابن جرير وابن ابی حاتم عن ابن جبرین و عن الحسن قال بلغني ان رجلا قال يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نسله عليك كما نسله بعضنا على بعض افلا تفعل ذلك قال لا ولكن اكرموا نبيكم واسرفوا الحق لاهله فانته لا ينبغي ان يسجد لاحد من دون الله فانزل الله تعالى ما كان لبشر الخ و اخرج عبد بن حميد عن الحسن مثله .

جیسا کہ عبد الرزاق نے اپنی تفسیر میں اس کی تخریج کی اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے ابن جبرین اور خواجہ حسنی بصری سے تخریج کی۔ فرمایا مجھے یہ اہل علم پہنچی کہ ایک شخص نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں عرض کی، یا رسول اللہ (علیک افضلۃ والسلام) ہم آپ کو اسی طرح سلام کرتے ہیں جس طرح ہم ایک دوسرے کو سلام کرتے ہیں کیا ہم آپ کو سجدہ نہ کریں؟ ارشاد فرمایا، نہیں، ہاں البتہ اپنے نبی کی عزت و توقیر کرو۔

اور حق کو اس کے اہل کے لئے پہچانو کیونکہ کسی کے لئے یہ زیبا اور لائق نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو سجدہ کرے تو پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ما کان لبشر الخ۔ اور عبد بن حمید نے حضرت حسن سے اسی طرح تخریج فرمائی۔ (ت)

علاوہ ازیں تمام کتب احادیث اور کتب فقہ میں اس کی ممانعت بھری پڑی ہے کہ لا یخفی علی اہل العلم (جیسا کہ اہل علم پر پوشیدہ نہیں۔ ت) اور غناد وجد و تاجید و قص و تالیماں بجا نا گران میں بعض امور جیسے غناد وجد بعض صوفیہ نے رکیک اور کمزور دلائل سے جواز ثابت کیا ہے مگر وہ بالکل لاشعری ہے کیونکہ صوفیہ کے اقوال و افعال شریعت و مذہب میں حجت نہیں ہو سکتے ولنعلم ما قال شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ (حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کیا خوب فرمایا۔ ت) ،

وجود صوفیہ را غنیمت دان و قول و فعل ایشان صوفیائے کرام کے وجود کو غنیمت جانئے لیکن ان کا قول اور فعل (کتاب و سنت کے مقابل میں) وقتیہ ندارد۔

اپنے اندر کوئی قدر و وقعت نہیں رکھتا (لہذا حجت اور دلیل وہی ہے جو اللہ تعالیٰ نے اور اس کا رسول فرمائی)۔

لہ اندر المنشور بحوالہ عبد بن حمید عن الحسن تحت آیت ۴/۶۹ قم ایران ۲/۴۲
مفاتیح الغیب (التفسیر الکبیر) ۸/۱۱۴ ، الکشاف ۱/۴۴۰ ، مدارک التنزیل ۱/۱۶۶

اور تفسیر احمدی و عوارف وغیرہ میں لکھا ہے کہ جفیر رحمہ اللہ نے آخر عمر میں غنا سے توبہ کر لی تھی، قرآن مجید میں اللہ پاک فرماتا ہے :

وَأَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَوَلَّوْا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ مِنْ عَدَاوَةٍ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ (ت)

تفسیر احمدی میں ہے :

ذَكَرَ فِي الْفَتَاوَى الْعَمَادِيَّةِ وَالْعَوَارِفِ قَالَ جَاهِدُ
أَنَّهُمَا تَدَلُّ عَلَى حُرْمَةِ التَّغْفِيرِ وَذَلِكَ لِأَنَّ قَوْلَهُ
أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ لَيْسَ عَلَيْهِ الْعَنْةُ وَمَعْنَاهُ
حَرَكَتُ مَنْ اسْتَطَاعَتْ مِنْ بَعْدِ أَدَمَ بِصَوْتِكَ
وَهُوَ صَوْتُ التَّغْفِيرِ وَالْمُتَّاعِينَ
مِنْ بَعْدِ حُرْمَةِ تَوَلَّوْا (اور اس پر تیرا پس چلے) اُسے اپنی آواز سے حرکت میں لا اور وہ گانے
اور اس کے ساز کی آواز ہے (ت)

اور تفسیر احمدی میں تحت آیت وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يُشْتَرِي لِهَوَاهُ مَدِينًا (اور لوگوں میں کوئی وہ ہے جو
کھیل کود کی باتوں کا خریدار اور مسکاشی رہتا ہے - ت) میں ہے :

أَنَّهُمَا تَدَلُّ عَلَى حُرْمَةِ التَّغْفِيرِ وَذَلِكَ لِأَنَّ قَوْلَهُ
أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ لَيْسَ عَلَيْهِ الْعَنْةُ وَمَعْنَاهُ
حَرَكَتُ مَنْ اسْتَطَاعَتْ مِنْ بَعْدِ أَدَمَ بِصَوْتِكَ
وَهُوَ صَوْتُ التَّغْفِيرِ وَالْمُتَّاعِينَ
مِنْ بَعْدِ حُرْمَةِ تَوَلَّوْا (اور اس پر تیرا پس چلے) اُسے اپنی آواز سے حرکت میں لا اور وہ گانے
اور اس کے ساز کی آواز ہے (ت)

(مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا) آیت مذکورہ
بالا تخریج حارث کے حق میں نازل ہوئی کہ جس نے
اہل عجم کی کتابیں خریدیں اور قریش کو پڑھ کر سناں
اور یہ بھی کہا گیا کہ وہ گانے والی لونڈیاں
حسدیدہ اکرتا تھا اور یہ ہم نے کہا کہ
آیت مذکورہ گانے کی حرمت پر دلالت کرتی ہے اس لیے
کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی مذمت بیان فرمائی جو

سُورَةُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ ٦٢

التفسيرات احمدية تحت آية ٦٢/٢١

سُورَةُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ ٦٢/٢١

لہو الحدیث و امت کانت ظاہرہ و عامہ
فی کل ما ینہی عما یغضی الا انہ قد ذکر فی الفتاوی
العبادیۃ و کذا فی العوارف و غیرہ امت ای
عباس و ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما کانا
یحدثان انا قد سمعنا عن رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم ان المراد بہ التقیف و
یوافقہ الروایۃ الثانیۃ من الغزل فیکون
دلیلاً علی حرمتہ آدم و قال الطبری و اجسمہ
علماء الامصار علی کراهۃ الغناء و النعم منہ
و انما فارق الجماعۃ .

کھیل کی باتوں میں مشغول رکھتے ہیں اور انہیں توہین آمیز
مذہب سے ڈرایا۔ اور کھیل کی باتیں اگرچہ بظاہر عام
ہیں جو ہر اس چیز کو شامل ہیں جو انسان کو فائدہ بخش
کام سے غافل کر دے لیکن فتاویٰ علویہ اور اسی طرح
”عوارف“ وغیرہ میں مذکور ہے کہ حضرت عیسیٰ اللہ
بن جاس اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ
عنہما دونوں قسم کھا کر کہتے تھے کہ ہم نے حضور اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اس سے
گناہ بچانا مراد ہے۔ اور شان نزول کی دوسری
روایت اس کی رافقت کرتی ہے لہذا یہ حرمت غنا
اور محافضت پر جماع اور اتفاق ہے (ت)

ابراہیم بن سعد اور عبد اللہ بن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس عمرو بن قرقہ آیا اور اس نے غنا و فاحشہ کی دست چاہی حضرت نے اجازت رد دی
علاوہ بریں تمام فقہائے حنفیہ اور صوفیائے کرام نے غنا و رقص وغیرہ سے منع فرمایا ہے۔
مضمرات میں ہے۔

من اباح الغناء یكون فاسقاً
جو گانے بجانے کو مجاہ قرار دے تو وہ فاسق
ہے۔ (ت)

امام شیخ شہاب الدین سمرودی عوارف میں فرماتے ہیں،
سماع الغناء من الذنوب الخ گناہ شننا گناہ ہے الخ (ت)
اور چونکہ غنا و رقص وغیرہ خصوصاً اس زمانہ غتہ و فساد میں جیسا کہ صوفی لوگ مجلس قائم کر کے کرتے ہیں عوام و چھل

لے التفسیرات احمدیہ تحت آیت ۶/۳۱ المطبعتہ المکرمیہ دہلی ص ۵۹۹، ۶۰۰
لے فتاویٰ جامع القراءۃ بحوالہ المضمرات کتاب انکراہیۃ فصل فی الغناء مکتبہ حقانیہ کوئٹہ ص ۴۸
لے عوارف المعارف الباب الثالث والعشرون مطبعتہ المشید الحسینی قاہرہ ص ۱۱۲

کے لئے سخت مغفرت دے گا اور اگر وہ بدیاہق میں ستر حجت کھل جائے تو حاضرین مجلس بجائے نیکی حاصل کرنے کے گڑھ بن جائیں گے۔

یہ نکل و جوبات باہر کی طرف نظر کر کے میری یہی رائے ہے کہ سجدہ تحیت و رقص و غناء و جہد و تراجید بالکل حرام و ناجائز ہے، پھر جیسا کہ آج کل کے صوفی گندم نما جو فروش مجلسوں میں یا چند آدمی مل کر کرتے ہیں بالکل ناجائز ہے اور ترکب ای امور مذکورہ کا گنہگار، اور جب ان کی حرمت کتب و سنت و فقہ و اجماع اُمت سے ثابت ہے تو اس کے مستقل پر کفر کا قاضی ہے کیونکہ ابو نصر طوسی قاضی طبرستان خوارزمی سے روایت کرتے ہیں،

من سمع الغناء من المفق أو رأی فعلا من المحرام لحسن ذلك باعتقاد أو بغير اعتقاد یصیب مقتدا فی الحال بناء علی انه ابطال حکم الشریعة ومن ابطال حکم الشریعة فلا یكون مؤمنا عند کل مجتهد ولا یقبل الله تعالی طاعته واحبط الله کل حسنة افعی کما فی حاشیة جامع الفوائد

جس نے کسی کو یہ سہ لگانا سُنایا کوئی حرام فعل دیکھا اور اعتقاد یا بے اعتقاد اس کو اچھا سمجھا (اور اس کی تحسین کی) تو وہ فاجر مرتد ہو جائے گا اس بنا پر کہ اس نے شرعی حکم کو باطل کیا، اور جو شریعت کے حکم کو باطل کرے وہ کسی مجتہد کے نزدیک مؤمن نہیں ہو سکتا۔ اور اللہ تعالیٰ اس کی کوئی طاعت قبول نہیں فرماتا۔ اور اللہ تعالیٰ اس کی ساری نیکیاں ضائع کر دیتا ہے الخ، جیسا کہ حاشیہ جامع الفوائد میں مذکور ہے۔ (ت)

بناء علیہ میرے نزدیک فرق اول کا قول نہایت صحیح اور موافق قرآن و حدیث و فقہ و مذہب اہلسنت و صوفیائے کرام ہے، اور فرق ثانی کا قول قرآن و حدیث و فقہ و جمہ و صوفیہ کے بالکل خلاف ہے اور غیر صحیح یہ لوگ سخت غلطی اور جھوٹے ہیں پڑے ہوئے ہیں ان کو ایسے امور کے ارتکاب سے اجتناب و قہر کرنی چاہئے اور دوسروں کو ایسے فعل ناجائز سے حتی الامکان روکیں، و ما علینا الا ابلہ غ۔

محمد عبد القادر عقی عنہ مددس اول ہمدرد شیر سراج کج ضلع پاپڑہ بنگال

الجواب

بلاشبہ ہماری شریعت مطہرہ میں غیر خدا کے لئے سجدہ تحیت حرام فرمایا، تمام کتب اس کی تحریم مالا مال ہیں، شرائع من قبلہ اس وقت تک حجت ہیں کہ ہماری شریعت ممانعت نہ فرمائے اور منع کے

بعد اباحت سابقہ سے استدلال نہیں ہو سکتا، جیسے شراب وغیرہ۔ اصل اشیا میں ضرور اباحت ہے مگر بعد منع شروع اباحت نہیں رہ سکتی۔

قال اللہ تعالیٰ ما اَشْكُو الْمُرْسُولَ غَضَاوَةً
وَمَا نَهَيْتُكَ عَنْهُ فَاتَّقِ اللَّهَ
اللہ تعالیٰ نے فرمایا، جو کہ تمہیں رسول گرامی عطا فرمائیں اُسے لے لو اور جس سے تمہیں رسول منع فرمائیں اس سے باز رہو۔ (ت)

ان صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پیشانی اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سجدہ کرنا حضور کو سجدہ تحیت نہ تھا بلکہ اللہ عزوجل کو سجدہ عبادت، اور پیشانی اقدس اس وقت مسجد تھی۔ نفسی موضع سجود انہوں نے اسی طرح خواب دیکھا تھا اس کی تصدیق کے لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اباحت عطا فرمائی کہ پیشانی انور پر سر رکھ کر اللہ عزوجل کو سجدہ کر لیں، فریق ثانی نے کہ سجدہ تحیت کو جائز کیا اور اس میں تین شرطیں لگائیں، ہیئت نماز پر نہ ہو، پیشانی زمین پر نہ لگے، با طہارت نہ ہو یہ صریح تاقض ہے، جب پیشانی زمین کو نہ لگی سجدہ ہی نہ ہوگا، اور با طہارت نہ ہونے کی قید عجیب ہے، معطلان دینی کو وہ کون کی تقسیم ہے جس میں محدث ہونا شرط ہے شاید مقصود یہ ہو کہ سجدہ نماز کی طرح طہارت اس میں ضروری نہجائیں، طرزیہ کہ قدیم کسی میں بھی یہ شرط لگانے کا حال نہ معطلان دینی کی قدیم کسی بلاشبہ بحال طہارت بھی جائز ہے بلکہ یہی مستحب ہے کہ اس میں تعظیم زائد ہے۔ فتح القدیر میں فرمایا،

كل ما كان ادخل في الادب والاجلال كان
حسناً
جس چیز کا ادب اور تعظیم میں زیادہ دخل ہو وہ اچھی ہے۔ (ت)

قدیم ہی سنت سے ثابت اہد اس میں احادیث کثیرہ وارد، کسبیتاہ فی فتاویٰ (جیسا کہ ہم نے اس کو اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے۔ ت) انکار یعنی ٹھکانا دو قسم ہے، مقصود وسیلہ، اگر خود نفس انکار سے تعظیم مقصود نہیں بلکہ دوسرے فعل سے جس کا یہ ذریعہ ہے تو اس صورت میں اس کا حکم اس فعل کا حکم ہو گا کہ قدیم کسی جائز بلکہ مسنون ہے تو اس کے لئے ٹھکانا بھی مباح بلکہ سنت ہے، اور غیر خدا کو سجدہ تحیت حرام ہے تو اس کے لئے ٹھکانا بھی حرام۔ دوسری قسم کہ نفس انکار سے تعظیم مقصود ہو یہ اگر رکوع تک ہے ناجائز و گناہ ہے اور اس سے کم ہے تو حرج نہیں۔ امام عبد العزیز نا بلسی قدس سرہ

الحمدی حدیقتہ شرح طریقہ مجاہدہ میں فرماتے ہیں،

الانحاء البالغ حد الركوع لا يفعل لاحد
كالسجود ولا باسب سوا نقص من حد
الركوع لمن يكسر من اهل الاسلام
ركوع کی حد تک جھکنا کسی کے لئے نہ کیا جائے
جیسے سجدہ (یعنی یہ دونوں مخلوق کے لئے روا نہیں)
اور اگر رکوع کی حد سے کم جھکاؤ ہو تو پھر معسرز
اہل اسلام کیلئے ایسا کرنے کچھ حرج نہیں (ت)

وجہ کو حرام کتنا عجیب ہے وہ حالت اضطراری ہے جس پر حکم ہرہی نہیں سکتا نہ کہ تحریم نہ کہ بالاجماع
نہ کہ تحلیل پر خوف کفر۔ یہ احکام اصلاً وجہ صحت نہیں رکھتے۔ واللہ يقول الحق ويهدي السبيل (ارشاد ثانی)
حق بیان فرماتا ہے اور وہی سید عارستہ دکھاتا ہے۔ (ت) جو جس تصفیق اگر اضطرار جیسا کہ فرق ثانی نے
ایک بار مطلق کہہ کے دوبارہ اس کو مقید کیا تو بلاشبہ اسے بھی زیر حکم لانا اور ناجائز و حرام ٹھہرانا اسی طرح باطل
ہے کہ مرور و احکام افعال اختیار یہ ہیں نہ کہ اضطراریہ، ہاں اگر بالاختیار ہو تو ضرور مکروہ ہے کہ فسار و فساق سے
مشابہت ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

التببيع للرجال والتصفيق للنساء
مرد سہانہ اور عورتیں تالی جبائیں
(اہم کو نماز میں آگاہ کرنے کے لئے)۔ (ت)

حضرت سیدنا محبوب الہی نظام الحق والہدی سلطان الاولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی مجلس مبارک سماح
کے ماضی کو فرماتے کہ،

کعب دست بر پشت دست نہ زند، کعب دست
بر کعب دست نہ زند کہ مشاہیر ہونکر دیکھتے
ایک ہاتھ کی، مستحیل دوسرے ہاتھ کی پشت پر ماریں
لہذا، مستحیل کو مستحیل پر نہ ماریں تاکہ کھیل کے مشابہ
(نہجہ۔ (ت)

قص میں بھی اوصورتیں ہیں، اگر خود اندہ ہے تو سلطان مجید و خراج از خراب (اس لئے کہ بادشاہ کسی
غیر آباد اور ویران زمین سے ٹیکس نہیں لیتا۔ (ت) وہ کسی طرح زیر حکم نہیں آسکتا۔ اور اگر بالاختیار ہے تو

لے الحدیقة النذیة شرح الطريقة المحمدية المبحث الاول المكتبة النورية الرضوية ۵۴۱/۱
لے صحیح البخاری کتاب التہجد باب التصفیق للرجال قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۶۰/۱
صحیح مسلم کتاب الصلوة باب تسبیح الرجل وتصفیق المرأة " " ۱۸۰/۱
لے فوائد النوادر

پھر اس کی دو صورتیں ہیں اگر ثنی دیکھ کر کے ساتھ ہے تو بلا شبہ ناجائز ہے، مگر لکھا یعنی تو زائرِ رقص و رقص میں ہوتے ہیں اور ان سے تشبیہ حرام، اور اگر ان سے خالی ہے تو اہل بیعت کو مجلس عام و محضر عام میں اس سے احترازی چاہیے کہ ان کی نگاہوں میں بٹکا ہونے کا باعث ہے، اور اگر جلسہ خاص صاحبین و سالکین کا ہو تو داخل قیام ہے، تو اجد یعنی اہل وجد کی صورت بنتا، اگر عاذۃً بلورِ ریاس ہے تو اس کی حرمت میں شبہ نہیں کہ ریاس کے لئے تو نماز بھی حرام ہے، اور اگر نیت صالحہ ہے تو ہرگز کوئی وجہ ممانعت نہیں، یہاں نیت صالحہ دوہر سکتی ہیں ایک عام یعنی تشبیہ بصلیٰ کے کوام سے

ان لم تکنوا مثلہم فتشبهوا ان التشبه بالکرام منہم
(اگر تم ان کی مثل نہیں ہو تو پھر ان سے مشابہت اختیار کرو کیونکہ شرفاء اور معزز لوگوں سے تشبیہ کامیابی کا ذریعہ ہے۔ ت)

حضرت سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
من تشبه بقوم فهو منهم
جو کسی قوم سے تشبیہ کرے گا وہ انہیں میں سے ہے۔
دوسری حدیث میں ہے،

ان لم تکنوا فتنبا کو ای
لو نازا آئے تو رونے کی صورت بناؤ۔
دوسری نیت طالبانِ راہ کے لئے وجد کی صورت بنانے کی حقیقت حاصل ہو جائے نیت صادقہ کے ساتھ بتکلف بننا بھی رفتہ رفتہ حصولِ حقیقت کی طرف منجر ہو جاتا ہے، امام تہذیب الاسلام غفرالی قدس سرہ العالی احوالِ العلوم میں فرماتے ہیں،

التواجد التکلف فہو من موم یقصد بہ السریاء و منہ محمود و هو التوسل الی استنداء الاحوال الشریفۃ و اکتسابہا و اجتلابہا بالمیلۃ فانہ للکسب مدخل فی جلب الاحوال الشریفۃ و لذلک	تکلف سے وجد طاری کرنا اگر ایک قسم تو مذموم ہے کہ جس میں دکھا دے (ریا) کا ارادہ کیا جائے اور اس کی ایک قسم محمود (اچھی) ہے کہ جس کو شریفانہ حالات کے چاہنے، ان کے اکتساب اور حصول کا جیل سازی سے ذریعہ بنایا جائے کیونکہ انسانی کسب کو شریفانہ حالات کے حصول میں ایک
---	---

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب العیاس باب فی لبس الشرقۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۲۰۳/۲
۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب اقامۃ الصلوات باب فی حسن الثوب بالقرآن ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۹۶

امیر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
من لم یحضرہ البکاء فی قراءة القرآن انت
یتباکی ویتحازن ینہ

طرح دخل ہوتا ہے۔ اسی لئے حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام نے قنوت قرآن کے وقت جس شخص کو
رونا نہ آئے اسے حکم دیا کہ وہ رونے اور ٹپکیں ہونے
کی صورت بنائے۔ (ت)

سیدی عارف باقرہ غلام ربیع النبی نابلسی قدس سرہ القدی حدیثہ زید میں فرماتے ہیں،

لا شک ان التواجد هو تکلف الوجد و
اظہارہ من غیر ان یکون له وجد حقیقۃ
فیہ تشبہ باهل الوجد الحقیقی و هو
جائز بل مطلوب شرعاً قال رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من تشبہ
بقوم فهو منهم ینہ

اس میں کوئی شک نہیں کہ تواجد بناوٹ اور تکلف
سے وجد ملانا اور اس کا اظہار کرنا ہے بغیر اس کے
کہ اسے حقیقی طور پر حالت وجد ہو، پس اس میں
جو حقیقۃً اہل وجد ہیں ان سے تشبہ ہے۔ اور یہ
صرف جائز ہے بلکہ شرعاً مطلوب ہے (کیا نہیں
معلوم نہیں کہ) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو شخص کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے وہ انہی میں سے ہے۔ (ت)

غلام ربیع زید علی استاد صاحب درمختار علیہما رحمۃ الغفار میں ہے،

اما الرقص ففیہ للفقہاء کلام منہم من
منعہ و منہم من لم یمنع حیث وجد
لذۃ الشہود و غلب علیہ الوجد
واستدلوا بما وقع لجعفر
من ابی طالب لما قال لہ
علیہ الصلوٰۃ والسلام اشبهت
خلیق وخلق و فی لفظ جعفر
اشبہ الناس فی خلقا و خلقا
فجعل اک مثنی علی رجل واحد

رد رقص (ناچ) تو اس میں فقہائے کرام کا
کلام (اختلاف) ہے۔ پس بعض ائمہ نے تو
اس سے منع فرمایا لیکن بعض نے اس سے منع
نہیں فرمایا، جہاں شہود کی لذت پائے اور اس
پر وجد غالب ہو تو (جائز ہے) اور انہوں نے اس
واقعہ سے استدلال کیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے جب حضرت جعفر بن ابی طالب سے ارشاد
فرمایا، تم صورت و سیرت میں میرے مشابہ ہو۔
اور ایک روایت میں یہ الفاظ آتے ہیں، جعفر

وفي رواية من رقص من لذة هذا الخطاب
ولم يشكر عليه صلى الله تعالى عليه و
سلورقصه وجعل ذلك اصلا لجواز
من رقص الصوفية عند ما يجدونه من
لذة المواجه في مجالس الذكر والسماح
وفي التواريخ ما يدل على جواز الغلو
الذي حرکاته تحركات المراتش وبهذا افق
البلقيني وبرهان الدين الاناسي وبشله
اجاب بعض ائمة الحنفية والمالكية وحمل
ذلك اذا خلعت النية وكانوا صادقين
في الوجد مغلوبين في القيام والحركة
عند شدة الهام والشئ قد يتصف تارة
بالخلل وتارة بالمحرام باختلاف المقصد
والمرام وبتقرير جميع ما قالوه
يطول الكلام فيه

سب لوگوں سے محرومت و سیرت میں میرے ساتھ
سب سے زیادہ مشابہ ہے (یہ بھی کر) حضرت جعفر
ایک پاؤں پر چلے یعنی رقص کیا۔ اور ایک دوسری
روایت میں آیا ہے کہ حضرت جعفر اس خطاب کی
لذت اور سرور سے ناچنے لگے۔ اس کے باوجود
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اُن کے رقص کرنے پر
انکار نہیں فرمایا۔ پس اس کو صوفیائے کرام کے رقص
کرنے کے جواز پر دلیل ٹھہرایا گیا ہے، جبکہ مجالس ذکر
اور سماج میں صوفیائے کرام وجد کی لذت محسوس کریں۔
فتاویٰ تارخانیہ میں کچھ ایسا کلام ہے جو اس کے جواز پر
دلائل کرتا ہے ان مغلوب الحال لوگوں کے لئے کہ
جن کی حرکات وحشہ والے مرتضیٰ کی حرکات جیسی ہوں
(وحشہ ایک مرض ہے کہ جس میں غیر اختیاری طور پر
ہاتھ کانچے رہتے ہیں) چنانچہ علامہ بلقینی اور برہان الاناسی
ایسا ہی قوی دیا ہے، اور بعض حنفی اور مالکی
ائمہ کرام نے اسی کے مطابق قوی دیا ہے۔ یہ سب کچھ جائز ہے بشرطیکہ ایسا کرنے والوں کی نیت خالص ہو
اور حالت وجد میں پتے ہوں اور قیام و حرکت میں شدت حیرت اور وارفتگی کی وجہ سے مغلوب ہوں (اور
نیم دیوانہ ہوں) اور حقیقت یہ ہے کہ ایک ہی چیز ارادے اور مقصد کے اعتبار سے کبھی حلال اور کبھی حرام ہے
مستصاف ہو سکتی ہے، اور جو کچھ (اس باب میں) اہل علم نے ارشاد فرمایا اس سب کی تقریر باعث طول
کلام ہے۔ (ت)

نہایت اثر و جمیع البھار میں ہے

قال صلى الله تعالى عليه وسلم
لزيد انت مولينا فحجب

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت زید
سے ارشاد فرمایا، تم ہمارے "مولیٰ" ہو۔

الحجل ان يرقع من جلا ويقفن على الاخصوى
من الفرح زاد في النهاية وقد يكون بالرجلين
الا انه قفيل

تو حضرت زید خوشی اور مسرت سے ناچنے لگے اس طرز
پر کہ ایک پاؤں اٹھاتے اور دوسرے پر ناچتے۔
اور نہایت (ابن اثیر) میں اتنا زیادہ ہے کبھی یہ
دو پاؤں سے جوتا ہے مگر یہ کہ وہ گونے (د)ت

پہلے بھی اگر بے اختیاری سے ہو تو مثلاً جب کسی طرز پر حکم نہیں آسکتا اور اگر یا سے ہے تو نماز
بھی حرام ہے، اور اگر کوئی نیت فاسدہ نہیں مگر وہاں کسی مرتضیٰ یا نام کو تکلیف یا نمازی یا اذا کریا
مشتغل علم کی تشویش ہو تو منسوخ ہے، امیر المومنین کو علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی حدیث میں ہے وقت نماز
میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تکذوب کرنے والوں کو جہر قرآن سے منع فرمایا اور الزام مضامیر
سے پاک ہو تو کوئی حرج نہیں۔ علامہ ابن عابدین شامی فتاویٰ شفاء العلیل میں نور العین فی اصلاح جامع
الغفران سے علامہ ابن کمال وزیر کا فتویٰ نقل فرماتے ہیں،

ما فی التواجد ان حقت من حرج

ولا التایل انت اخلصت من یأس

فقت نسی علی رجل وحق لمن

دعا مولاه ان یسی علی السراس

الرخصة فیما ذکر من الاوضاع عند

الذکر والسماع للعارفين الصارفين

اوقاتهم ان احسن الاعمال السالکین

السالکین لفظ انفسهم عن قبائح

الاحوال فهم لا یستمعون الامن

الاله ولا یشتاقون الله ان ذکر وہ

وانف وجب وہ صاحبوا اذا

وجب علیهم الوحید فمنهم

من طرقتہ طوارق الہیجہ

وجہ کی صورت اختیار کرنے میں کچھ حرج نہیں بشرطیکہ
اور ثابت ہو جائے۔ جو نے اور لاکھڑا سنے میں
بھی کچھ مضائقہ نہیں بشرطیکہ خاص ہو، اگر تو ایک
پاؤں پر وہ رٹے اور ناچ کر سے تو یہ اس کے لئے
حق ہے کہ جس کو اپنا کوئی بلا سنے کہ وہ اپنے سر کے
بل وڈ ڈکائے۔

اور جن اوضاع (افعال و اقسام) میں یہ ذکر کیا گیا
کہ ذکر اور سماع کے وقت ان کی اجازت (رضت)
سے وہ ان نہ اشتاس کوگوں کے لئے ہے جو اپنے
لوقات کو اچھے کاموں میں صرف کرتے ہیں اور
راہ خداوندی پر چلنے والے ہیں۔ مذکور حالات سے
اپنے نفوس کو قابو رکھنے کی دسترس رکھتے ہیں (یعنی
بڑی حرکات سے انہیں روک سکتے ہیں) پھر وہ

فخرو ذاب ومنهم بوقت له بوارق المطف
فتحرك وطاب هذا معن لي في الجواب
والله تعالى اعلم بالصواب۔

ان پر وجہ طاری ہو جائے۔ پھر ان میں کوئی وہ ہے کہ جس کو مصائب ہیبت و تنگ دہی تو وہ اگر کچھ جلتے اور کوئی وہ ہے کہ جس کے لئے نعت و کرم کی بلیاں چکیں تو وہ متحرک ہو کر خوش و خرم ہو جائے۔ اس جواب میں مجھ پر یہی کچھ ظاہر ہوا۔ اور راہ صواب کو سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ (ت)
خدا اگر منکرات شرعیہ پر مشتمل ہو مثلاً مزامیر کو حرام میں یا عورت کا گانا کہ باعثِ بھان فتنہ ہے یہ وہی محلِ فتنہ امر و کا گانا، یا جگر کھلایا جائے اس کا امور مختلف شرع پر مشتمل ہو نایا ایسے امور پر خیالات کا سدہ و شہواتِ فاسدہ کے باعث ہوں خصوصاً مجمعِ عوام میں بلاشبہ منوع ہے اور تمام مفاسد سے خالی ہو تو اس کے جواز میں کوئی شبہ نہیں کہا حقیقتاً فی اجل التحجیر (جیسا کہ ہم نے اپنے رسالہ اجل التحجیر میں اس کی تحقیق کر دی۔ ت)

خدا کا غالب اطلاق انھیں مہجراتِ شہواتِ باطلہ پر آتا ہے کہ انہی علیہ فی ارشاد الساری (جیسا کہ ارشاد الساری شرع صحیح بخاری میں اس پر آگاہ کیا گیا ہے۔ ت) احادیث و اقوالِ مذمتِ امی پر محمول ہیں ورنہ ان کا رخصتِ امرت حضرت الحماۃ جنتہ سننے کی کوئی مانعت نہیں بلکہ اس میں احادیث وارد اور اب وہ لہو نہیں نہ وہ شیطانی آواز ہے تو آیہ کریمہ استغفر من استطعت منهم بصوتک (ان میں سے جس پر تو قابو پائے) اور تیرا بس چلے) انھیں اپنی آواز سے پھسلا دے۔ ت) اس پر صادق نہیں حضرت سیدہ اطلقہ جنتہ بعد ازیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے جو آخر عمر شریف سماع سنا ترک فرمایا تھا اسی کی وجہ یہ تھی کہ اب کوئی گانے والا اہل نہ ملتا تھا، عوارفِ شریف میں ہے،

قیل انت البغید ترک السماع فقیل لہ
كنت قسمم فقال مع من قیل لہ
قسمم لنفسك فقال معن لا نهم
كانوا لا یسمعون الامن اهل

کہا گیا کہ حضرت جنتہ بعد ازیں (رحمۃ اللہ علیہ) نے سماع چھوڑ دیا تھا ان سے عرض کی گئی آپ تو سماع پر کار بند تھے (پھر کیوں ترک کر دیا؟) آپ نے ارشاد فرمایا، کن لوگوں کے ساتھ ہو کر سنا

مع اہل فلما فقیہ الاخوان قولہ علیہ
 تھا (مراد یہ کہ وہ اہل تھے) پھر ان سے کہا گیب
 اپنی ذات کے لئے سنا کریں۔ فرمایا، کس سے سنوں۔ کیونکہ وہ سماع صرف اہل سے اور اہل کی معیت
 میں ہو کر سنا کرتے تھے۔ پھر جب ایسے احباب نمایاب اور ناپید ہو گئے تو سماع چھوڑ دیا۔ (د ت)
 حضرت شیخ الشیوخ قدسی سرہ نے عارف شریف میں پہلے ایک باب قبول و پسند سماع میں تحریر
 فرمایا اور اس میں بہت احادیث و ارشادات ذکر فرمائے، اور فرمایا،

وقد ذکر الشیخ ابو طالب المکی رحمہ اللہ تقاضی
 ما یدل علی تجویزہ و نقل عن کثیر من
 السلف صحابی و تابعی و غیرہم و قول الشیخ
 ابی طالب المکی یعتبر لوفود علمہ و کمال
 حالہ و علمہ باحوال السلف و مکان و درجہ
 و تقویہ و تحریبہ الاصول و الادب و
 قال فی السماع حلال و حرام و شبهة فمن
 سمعہ بنفس مشاہدہ شہوة و ہوی فہو
 حرام و من سمعہ بمعقولہ علی صفة مباح
 من جاریۃ او زوجۃ کان شبهة لدخول
 التہوفیہ و من سمعہ بقلب یشاہد صحابی
 تدل علی الدلیل و یشدہ طرقات الجلیل
 فہو مباح و ہذا قول الشیخ ابی طالب
 المکی و ہوا الصحیح علیہ

سماع سنا تو یہ حرام ہے۔ اور جس نے معقولیت کے پیش نظر مباح طریقے سے لونڈی یا اہلیہ سے
 استفادہ سماع کیا تو اس صورت میں شبہہ پیدا ہو گیا کیونکہ اس میں کھیل داخل ہو گیا۔ اور جس شخص
 نے ایسے شخص دل کے ساتھ سماع سنا جو ایسے معانی کا مشاہدہ کر رہا تھا جو دلیل کی راہنمائی کرتے ہیں

اور اس کے لئے رب جلیلی کے راستے گواہ ہوں۔ لہذا یہ سماع مباح ہے۔ شیخ ابوطالب کی کاہرہ ارشاد ہے اور یہی صحیح ہے۔ (ت)

تو وہ کیونکر مطلقاً غنا کو ذنوب سے شمار فرما سکتے ہیں اس کے بعد انہوں نے دو سرا باب انکار سماع میں وضع فرمایا اور یہاں اُس سماع پر کلام فرمایا جو شہوات نفسانیہ پر مشتمل، اس میں یہ قول تحریر فرمایا ہے عبارت مختصراً یہ ہے :

وقد ذكرنا وجه صحة السماع وما يليق منه
بأهل الصدق وحيث كثرت الفتنة وزالت
العصمة وتصدى للحرص عليه اقوام فسدت
احوالهم واكثر والاجتماع للسمع وربما يتخذ
للاجتماع طعام تطلب النفوس الاجتماع لذلك
لارغبة للقبول في السماع كما كان صفت سير
الصادقين فيصير السماع معلولاً تركبت اليه
النفوس للشهوات واستعلاء لسوا طرب
القوم الغفلات وتكون الرغبة في الاجتماع طلباً
لتناول الشهوة واسترواحاً لادنى الطرب والهمس
والعشرة ولا يخفى ان هذا الاجتماع محدود
عند أهل الصدق الى ما قال وسماع الضمنا
من الذنوب

طلب شہوات کے لئے مائل ہو گئے اور اس لئے کہ انہیں مقامات ہوا کہیں، و تقریباً اور انواع غفلت کی مٹاس دستیاب ہو جائے، لہذا مجالس سماع کی طرف رغبت محض طلب شہوت کے لئے ہو گی۔ اور اس لئے کہ عیش و عشرت اور کھیل تماشوں میں جو لچسپی رکھنے والوں کو حسب فشار آرام و راحت حاصل ہو جائے۔ اور یہ بات پوشیدہ نہیں کہ ایسا اجتماع اہل صدق کے نزدیک مردود ہے یہاں تک کہ یہ فرمایا کہ گانا سننا گناہوں میں شمار ہے۔ (ت)

صوفیہ کرام کی نسبت یہ کہنا کہ ان کا قول و فعل معاذ اللہ کچھ وقعت نہیں رکھتا بہت سخت بات ہے۔
اللہ عزوجل فرماتا ہے،

واتبع بسبيل من اناب اليك ايہ جو میری طرف جھکے اُن کی راہ کی پیروی کر۔
صوفیہ کرام سے زیادہ اللہ کی طرف جھکنے والا کون ہوگا، فتاویٰ عالمگیری میں ہے،

انما يتمسك بافعال اهل الدين... دینداروں ہی کے افعال سے سند لائی جاتی ہے۔
صوفیہ کرام سے بڑھ کر ادھ کون دیندار ہے، حضرت شیخ الشیوخ شہاب الحق والدین شہروردی قدس سرہ
کی عوارف سے سند لائی جائز نہ ہونا چاہیے کہ وہ بھی صوفی تھے تو بھی حضرت سید الطائف بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه کے ترک سے جس کا قول و فعل محبت نہیں اس کا ترک کیا محبت ہو سکتا ہے کہ ترک بھی فعل ہی عذر کا قابل تسک
ہوتا ہے نہ کہ معنی عدم کہ نہ مقدم و نہ اس میں اتباع منقول کما نص علیہ فی غنۃ العیون والبصائر
(جیسا کہ غنۃ العیون والبصائر میں اس پر نص ہے۔ ت) اور شاہ ولی اللہ صاحب کب اپنے آپ کو صوفیہ
سے خارج کر سکتے ہیں تو ان کا قول و فعل سب سے بڑھ کر بے وقعت ہونا چاہیے محل ادب میں ایسا ارسال
لسان خصوصاً پیش عوام غنا کے مفاسد سے سخت تر مضد ہے اس کا بڑا ارتکاف فیہ ہے اس کا عدم جواز
متفق علیہ ہے بالجلہ فریق ثانی کے اکثر احکام صحیح ہیں اس کی بڑی غاش غلطی مجددہ تحت کی تحلیل ہے صحیح یہی ہے
کہ مجددہ تحت حرام ہے یہی مسئلہ اُن سب میں بڑا ہے عند تحقیق یہ بھی اُس حد تک نہیں کہ قابل غلامت پر
اندیشہ کفر ہو۔

کیف وقد قال به سلطان الاولیاء سیدنا
نظام الحق والیدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ
واستدل بانہ کان واجبا لامر ثم نسخ الوجوب
فبقی الندب۔
یہ کیسے ہو سکتا ہے جبکہ سلطان الاولیاء سیدنا
نظام الحق والدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کے
بارے میں فرمایا اور اس بات پر استدلال کیا کہ مجدد
حیضہ امر کی وجہ سے پہلے واجب تھا پھر وجوب
فسوخ ہو گیا تو استحباب باقی رہ گیا۔ (ت)

اسی تحریر میں ہماری سند تصریح فقہائے کرام ہے اور اسی قدر ہمیں یس ہے ہم مقلد ہیں دلیل مجتہد کے
پاس ہے آیات سے اس پر استدلال کسی طرح نام نہیں، کیونکہ اذاجینم بقیۃ (جب تعین سلام

سہ القرآن الحکیم ۱۵/۴

سہ فتاویٰ ہندیہ کتب الکرامیۃ الباب السابع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۲۵۲/۵

سہ القرآن الحکیم ۱۶/۴

کیا جانتے۔ میں سلام مراد ہے نہ کہ برتھت، تحیتیں کثیر ہیں۔ سلام، مصافحہ، معانقہ، قلیل انکشاف، دست بڑی
 قدیم سی، قیام، انکشاف اور کوع، سجدہ تحیت سلام سے بخود ایک سب تحیت ہی ہیں اور اخیرین کے سوا سب
 جائز بلکہ انکشاف کے سوا سب حدیث و سنت سے ثابت۔ کیا کوئی مائل کہہ سکتا ہے کہ اگر بیٹا قدم چڑھے تو باپ
 پر بھی فرض ہے کہ اسی کے قدم چڑھے کیونکہ اس نے تحیت کی اور تحیت کا معاذ فرض ہے یہ محض باطل
 ہے۔ ولہذا کتابوں میں وجوب جواب صرف سلام کے لئے فرمایا ہے۔ کہ میرا یا مولا یا لکھن بعد اذ انہم معطوف
 (کیا وہ تمہیں کفر کرنے کا حکم دے گا جبکہ تم مسلمان ہو چکے ہو۔ ت) خود شاہد عدل ہے کہ وہ بارہ سجدہ
 عبادت ہے سجدہ تحیت کو کون کفر کہہ سکتا ہے، کفر ہوتا تو اگلی شراعت میں کیونکہ جائز ہو سکتا کیا کوئی شریعت
 جواز کفر بھی لاسکتی ہے، کفر ہوتا تو بے موزوں بلکہ اس کا حکم کیونکر فرماتا، کیا رب عزوجل بھی کفر کا بھی
 حکم فرماتا ہے، تو سجدہ تحیت قطعاً کفر نہیں البتہ آیت فرمادی کہ اس چیز کا ذکر ہے جو قطعاً کفر ہے تو اگر
 وہ بارہ سجود نازل ہے تو یقیناً وہ بارہ سجدہ عبادت ہی نازل ہے۔ کیر و ابو السعود و کشف و مدارک جن کا
 حوالہ دیا گیا ان میں کہیں اس کی تصریح نہیں کریہ سجدہ تحیت کے بارے میں اتنی۔ یہاں تفسیر باور دو ہیں۔
 ایک امام ائمہ المفسرین ترجمان القرآن سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے جسے
 ابن ابی حاتم و ابن جریر و ابن المنذر اور بیہقی نے دلائل النبوة میں روایت کیا کہ ابو ارفع قرظی یہودی اور کئی
 رئیس نصرانی نجرانی نے خدمت اقدس حضور سید عالم میں عرض کیا حضور یہ چاہتے ہیں کہ ہم حضور کی عبادت کریں
 جیسے نصاریٰ نے عیسے کو پوجا، فرمایا معاذ اللہ غیر خدا کی عبادت نہیں ہو سکتی نہ مجھے اس کا حکم ہوا نہ میں
 اس لئے بھیجا گیا اذ کا قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (یا حبیبہ کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ت)
 دوسری تفسیر کہ حسن بصری سے مرسل ہے وقد قال المحدثون ان مراسیل الحسن منذہم
 شبہ الریح (جبکہ محدثین حضرات نے ارشاد فرمایا حضرت حسن کی مرسل حدیثیں ان کے نزدیک ہر ایک
 مشابہ ہیں یعنی درجہ اعتبار سے ساقط ہیں۔ ت) ایک شخص نے عرض کی ہم حضور کو ایسے ہی سلام کرتے
 ہیں جیسے آپس میں ایک دوسرے کو کیا ہم حضور کو سجدہ نہ کریں۔ اس پر انکار فرمایا اور یہ آیت اتری۔
 تفسیر اول کہ ہر طرح اصح و اقویٰ ہے اس پر تو مطلع صاف ہے یہودی و نصرانی نے عبادت ہی
 کو پوچھا تھا جس پر یہ جواب ارشاد ہوا اور اسکی تفسیر پر یہ عزوجل کا روئے سخن اپنے مسلمان بندوں کی طرف

سبح القرآن الکریم ۲/۶

۲۶/۶

سبح اللہ العزیز بحوالہ ابن جریر و ابن ابی حاتم و البیہقی فی الدلائل تحت آیت ۳/۸۰

۲۶ و ۲۷

کے بحوالہ عبد بن حمید عن الحسن عجبہ آیت اللہ الاعظمیٰ قم ایران

دکھنا ان غیث سائلوں کی تفسیر اور ان کے حال کی تحقیق ہے کہ یہ حیرت انگیز جواب نہیں اسے میرے مسلمان بندو! تم خیال کرو کہ یہ اگر ایسا چاہتے تو تم سے فرماتے کہ تم اپنے غلامانِ فرمانبردار، پھر کیا ایسا ہو سکتا تھا کہ تمہیں اسلام کے بعد کفر کا حکم دیتے، معاذ اللہ! اور یہیں سے ظاہر ہو گیا کہ بوجہ خطاب یہ گمان کہ سائل مسلمان تھے جیسا کہ اُس معتزلی کی کشف میں گزرا اور بعض بعد والوں نے اتباع کیا باطل ہے اور اس تفسیر صحیح کے خلاف جو سلطان المفسرین صحابی و ابنِ عمر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمائی، دوم مرسل و مقطوع اگر ثابت ہو جائے تو اس میں تاجِ جلال ہے یعنی ایک شخص نے عرض کی، ضرور یہ کوئی اسرائیلی بادیہ نشین جدید اسلام نادِ افاقہ ہو گا جس نے سجدہ عبادت کی درخواست کی جس پر رب العزت نے فرمایا کہ تمہیں کفر کا حکم دیں گے اور ایسے بعض اشخاص سے ایسے سوال کا بعد درستی نہیں بلکہ ہونا ہی چاہئے تھا۔

بہ عزوجل فرماتا ہے، المتوکلین طبقاً عن طبق (ضرورتاً زینہ بہ زینہ) بتدریج، پڑھتے جاؤ گے۔ ت) سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اظہار میں کوئی ایسا ہو گا جو جس نے علانیہ اپنی ماں کے ساتھ زنا کیا ہو ضرورتاً میں بھی کوئی ایسا ہو گا کہ متوکلین طبقاً عن طبق سید موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اُن کے متعبد و اصحاب نے سوال کیا یہ سہی اجعل لنا الھدایۃ الیھ الھدایۃ الیھ! اے موسیٰ! ہمیں بھی ایک خدا بنا دے جیسے اُن کے بہت سے خدا ہیں فرمایا استکم قوم تبھلون بکم زے جاہل ہو۔ تو یہاں بھی اگر کسی بادیہ نشین نو مسلم جاہل نادِ افاقہ نے اپنی نادانی سے ایسی درخواست کی کیا بعید ہے اور اسی قریب ہمد کے سبب ہدایت فرمادی گئی تکفیر ہوئی جیسے موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تبھلون (تم زے نادان لوگ ہو۔ ت) فرمایا نہ کہ تکفیر و نہ (تم کفر کر رہے ہو۔ ت)، جس طرح ایک جوان حاضرِ خدمت اقدس ہوا اور آکر بے حرکات عرض کی یا رسول اللہ! میرے لئے زنا حلال کر دیجئے۔ نبی سے براہِ راست یہ درخواست کس حد کس حد تک پہنچتی ہے، صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اسکو قتل کرنا چاہا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا اور اُسے قریب بلایا یہاں تک کہ اس کے زانو زانو سے اقدس سے مل گئے پھر فرمایا، کیا تویہ پسند کرتا ہے کہ کوئی شخص تیری ماں سے زنا کرے؟ عرض کی، نہ۔ فرمایا، تیری بہن سے؟

۱۹/۴۳

۲۰

۱۳۸/۲

۱۴۰

عرض کی نہ۔ فرمایا، تیری بیٹی سے؛ عرض کی نہ۔ فرمایا، تیری خالہ سے؛ عرض کی نہ۔ فرمایا، تو جس سے زنا کرے گا وہ بھی تو کسی کی ماں بہن بیٹی پھوپھی خالہ ہوگی، جب اپنے لئے پسند نہیں کرتا اوروں کے لئے کیوں پسند کرتا ہے۔ پھر دستِ اقدس اس کے سینہ پر ملا اور دعا کی: اَللّٰہُ اَسِیْ کے دل سے زنا کی محبت نکال دے۔ وہ صاحبِ فرما تے ہیں اس وقت سے زنا سے زیادہ کوئی چیز مجھے دشمن نہ تھی۔ پھر صحابہ کرام سے ارشاد فرمایا کہ اُس وقت اگر تم اسے قتل کر دیتے تو جہنم میں جاتا میری تھن کی مثل ایسی ہے جیسے کسی کا ناز بھاگ گیا لوگ اُسے پکڑنے کو اُس کے پیچھے دوڑتے ہیں وہ بھاگتا اور زیادہ بھاگتا ہے اُس کے مالک نے کہا تم رہنے دو نہیں اُس کی ترکیب نہیں آتی پھر گھاس کا ایک ٹٹا ہاتھ میں لیا اور اسے دکھایا اور چپکارتا ہوا اس کے پاس گیا یہاں تک کہ بٹھا کر اس پر سوار ہو گیا۔ اُوکھا قال صلو اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (یا حبیباً کہ حضور اگر تھل اُنہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ت۔ ا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۸۹ از قادیان خلیع پر جہنم کا۔ بحالہ مرسلہ سید ظہور الحسنیٰ حسینی قادری رزاقی
 ۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۲۶۶ھ

کسی شے متبرک کو تعظیماً چومنے یا تعظیماً اپنے ہر درشت اور استعارہ والہ بن اور ہر زادہ اور سادات کرام اور علمائے عظام کے ہاتھ اور پاؤں چومنے سے اور ان لوگوں کو دیکھ کر تعظیماً اُٹھنے سے کفر و شرک لازم آتا ہے یا یہ امر جائز و مستحسن ہے اور احادیث شریفہ و فقہ سے ثابت ہے یا نہیں یا یہ کہ لوگوں نے ان کو بدعت مثل اور بدعتوں کے ایجاد کیا ہے؟

الجواب

ارشاد معقلہ کو تعظیماً بوسہ دینا جائز ہے جبکہ کسی حرج شرعی پر مشتمل نہ ہو۔

وقد ثبت عن ابی ایوب الانصاری کہ فی مسند
 الامام احمد وعن عبد اللہ بن مسعود
 کہ فی الشفاء لامام قاضی عیاض رضی اللہ
 تعالیٰ عنہم۔
 چنانچہ حضرت ابو ایوب انصاری سے یہ ثابت ہے
 جیسا کہ مسند امام احمد میں مذکور ہے اور حضرت
 عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے جیسا کہ الشفاء
 قاضی عیاض میں موجود ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سب سے
 راضی ہو۔ (ت)

اور مسلمان دینی کے ہاتھ پاؤں چومنا بھی احادیث کثیرہ سے ثابت ہے یونہی انہیں دیکھ کر قیام کر ہاتھ باندھے

کھڑے رہنا نہ چاہئے اور اگر کوئی معتدل اس کی خواہش کرے اسی کی یہ خواہش حرام ہے۔ حدیث میں ہے،
 من صرہ ان یشکل لہ الرجال قیاماً فلیتبعوا جو کوئی اسی بات سے غش اور سرد ہو کر لوگ اسی
 مقعد من التاریخ واللہ تعالیٰ اعلم۔ کے لئے کھڑے رہیں تو اس کو اپنا ٹھکانا دوزخ
 میں بنالینا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم دت،

مسئلہ ۱۹ اذاکنا راہر پکار کول ضلع چنگانگ مدرسہ عزیزہ مدرسہ سید مغیض الرحمن صاحب

۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

قرآن مجید کو بعد تکوت مائے پر کھنا بریت تعلیم کیسا ہے ؟

الجواب

مصنف شریف کو تعلیم سر اور آنکھوں اور سینے سے ٹکانا اور بوسہ دینا جائز و مستحب ہے کہ وہ
 اعظم شاعر سے ہے اور تعلیم شاعر تقوی القلوب سے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۰ اذ کوئی لوہاراں مغربی ضلع سیانگٹ مدرسہ ابوالیاس محمد امام الدین
 کیا فرماتے ہیں مائے دین اس مسئلہ میں کہ عورتوں کے ساتھ السلام علیکم کا کیا حکم ہے کھنا چاہئے
 یا نہ ؟ اگر کھنا چاہئے تو بڑھی جوان کافرق ہے یا نہیں ؟ اور اپنے بیگانے کی قمیز ہونگی یا نہیں ؟ اور عورتیں
 آپس میں کس الفاظ سے سلام کیا کریں اور مرد عورتوں سے کس الفاظ سے کہا کریں ؟

الجواب

مخادم و ازدواج پر سلام مطلقاً ہے اور اجنبیات میں جو انوں کو سلام نہ کیا جائے بڑھیموں کو
 کیا جائے بھگوانیں اگر سلام کریں تو جواب دل میں دیا جائے انھیں دستائے حال تک جواب دینا واجب
 ہے اور لفظ سلام کا مرد و عورت کا باہم اور ایک دوسرے کے ساتھ مطلقاً السلام علیکم ہے اور سلام
 بھی کافی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱ اذ رام پور مسٹر محمد سعید

بعد نماز فجر اور عصر مصلین باہم معانقہ بالخصوص اور ضروری جان کر کرنا عند الخفیہ سنت ہے یا
 مستحب یا مکروہ ؟

الجواب

فجر و عصر کے بعد مصافحہ جائز ہے۔ اصل میں سنت ہے، اور تخصیص مباح۔ کما ذکرہ الشاہ ولی اللہ الدہلوی فی شرح السؤطا والاعام النودی فی الاذکار وغیرہا (جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی نے شرح موطا میں اور امام نووی نے اذکار میں اور ان دو کے علاوہ باقیوں نے اپنی اپنی کتابوں میں بیان فرمایا ہے۔ ت) اور ضروری عرفی جانتے ہیں حرج نہیں اور ضروری شرعی خود نفس مصافحہ بھی نہیں حالانکہ سنت ہے نہ اسے کوئی فرض و واجب شرعی کہتا ہے نسیم الریاض میں ہے،
الاصح انها بدعة مباحة فی زیادہ صحیح یہ ہے کہ مصافحہ کرنا ایک جائز بدعت ہے۔ (ت)

تمام تفصیل ہمارے رسالہ و شاح المجید میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۹۳۳ از شہر بریل بدرہہ نظر الان سہوم مستورہ نووی رمضان علی صاحب بنگالی ۱۵ صفر ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کچھ لوگ ایک مسجد میں سُنّتیں پڑھ رہے ہیں، کچھ لوگ تسبیح و تہلیل کر رہے ہیں اور کچھ لوگ تلاوت کلام اللہ شریف کر رہے ہیں اور کچھ لوگ دوسری چیزیں پڑھ رہے ہیں تو ایسی حالت میں انھیں سلام کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

اگر کچھ لوگ خالی بیٹھے ہوں ان کو سلام کر سکتا ہے اور جو لوگ نماز یا تلاوت یا ذکر میں ہیں ان کو سلام کرنا مکروہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۹۳۴ از نصیر آباد ضلع اجیر شریف علہ ودان مرسلہ جناب شیخ محمد فر صاحب ۲۱ رجب المرجب ۱۳۳۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع اس مسئلہ میں کہ زید اپنے پیر کو سجدہ تعظیمی کیا کرتا ہے اور جب اس کو منع کیا جاتا ہے کہ تعظیمی سجدہ سوائے خدا کے کسی کو درست نہیں خواہ پیغمبر ہو یا پیر، تو زید مذکور پیر کو سجدہ تعظیمی کرنے کی نفی میں قرآن مجید و احادیث نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثبوت طلب کرتا ہے، لہذا دریافت طلب امر یہ ہے کہ آیا یہ تعظیمی سجدہ جو اپنے پیر یا استاد کو کیا جاتا ہے از روئے شرع شریف جائز ہے یا حرام؟ اور پیر کو تعظیمی سجدہ کرنے والا مومن ہے یا مشرک، فقط مینوا توجروا۔

نسیم الریاض شرح الشفا للفاضل عیاض الباب الثانی دار الکتب العلمیہ بریل ۱۳/۲
فتاویٰ رسالہ و شاح المجید فی تعیلل معانقۃ العید فتاویٰ رضویہ جلد ہشتم مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن لاہور

الجواب

غیر خدا کو سجدہ عبادت شرک ہے سجدہ تعظیمی شرک نہیں مگر حرام ہے گناہ کبیرہ ہے، متواتر حدیثیں اور متواتر نصوص فقہیہ سے اس کی حرمت ثابت ہے۔ ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس کی تحریم پر پالیس حدیثیں روایت کیں اور نصوص فقہیہ کی گنتی نہیں۔ فتاویٰ عزیزیہ میں ہے کہ اس کی حرمت پر اجماع امت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۹۵۔ از امپور میواڑ راجپوتانہ ہمارا نانا سکولی مرسلہ مولوی وزیر احمد صاحب س ۱۲ رمضان ۱۳۳۸ھ دس آدمی جاہل بیٹھے ہوئے ہیں اور عالم مولوی ان کے پاس آئے تو وہ اسے سلام کریں یا یہ انھیں، پہلے کون کرے؟

الجواب

آنے والے کو پہلے سلام کرنا چاہئے، اور ان کا جاہل ہونا ابتداء السلام کے مانع نہیں جبکہ فاسق نہ ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۹۶۔ از دہلی مدرسہ نعمانیہ محلہ جلی ماراں مرسلہ مولوی عبدالرشید صاحب مہتمم ۵ ذی الحجہ ۱۳۳۸ھ کیا فرماتے ہیں علماء دین والدین و استاد و علماء کے ہاتھ پاؤں چومنا زید عظام کہتا ہے۔

جواب از مولوی عطاء الدین صاحب سنبھل درس اول مدرسہ نعمانیہ

بالاتفاق جائز و درست ہے، منصف کے لئے اس قدر کافی ہے، معاذ منکر کا علاج نہیں۔ قاضی خان، عالمگیری، عینی شرح ہدایہ، در مختار، رد المحتار، ابن مابہ، مشکوٰۃ شریف، البدوآود، اشعۃ اللمعات سے اس کا جواز بلکہ امر ممدوح ہونا ثابت ہو گیا۔ لہذا بدتر از بول زید پر کید کا قول باطل ہوا کہ وہ اپنے گھر سے نئی شریعت گھڑتا ہے الخ۔

تصدیقات کثیرہ دہلی و اجیر شریعت دہلاہور والہ آباد وغیرہ

تحریر کفایت اللہ مدرسہ امینیہ

کسی بزرگ مثلاً والد یا پیر یا عالم کے ہاتھ پاؤں چومنا فی حدیثہ مباح ہے اور اس کی اباحت احادیث و روایات فقہیہ سے ثابت ہے جیسا کہ جوابات مذکورہ بالا میں علماء کرام نے مفصل و مدلل بیان فرما دیا ہے البتہ ذرا یہ بات بھی قابل لحاظ ہے کہ بہت سے عوام بھیلہ یا بوسی پیروں کو سجدہ کرنے لگتے ہیں اور سجدے کی تاویل میں پابوسی کے جواز کو حیلہ بنا لیتے ہیں تو اگر کسی ایسی خاص صورت میں کوئی عالم کسی خاص شخص کو پابوسی سے منع کرے تو درحقیقت وہ مانعت پابوسی کی نہیں بلکہ سجدے کی جوگی اور صحیح ہوگی اور عوام سے

اس بارے میں اس قدر غلو کر لینا مستبعد نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم محمد کفایت اللہ درس مدرسہ امینہ دہلی
الجواب (تحریر دار الافتاء)

مرکزنا مولوی عطاء الدین صاحب سکر کا جواب بہت صحیح ہے۔ والدین کے ہاتھ پاؤں چونا جائز ہے اور علماء و صلحاء و شہداء علیہم السلام و الشہداء کی دست بوسی و قدم بوسی سنت مستحبہ ہے۔
کما فصلنا فی فتاویٰ ہما کلامزید علیہ و اکثرنا
من الاحادیث الناصیۃ بہ والد احیۃ المیۃ
وفی ما ذکر الجیب کفایۃ واللہ ولی الہدایۃ۔ اور اس بارے میں ہم کثرت ایسی حدیثیں لائے
جو اس مسئلہ پر قائم اور باعث تھیں۔ اور جو کچھ فاضل مجیب نے (سوال مذکور کے) جواب میں ذکر فرمایا وہ
راہنمائی کے لئے کافی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی ہدایت دینے کا مالک اور ذمہ دار ہے۔ (ت)

اور اس میں انکار کی شق وہی نکالتے ہیں جو تعظیم مجربان و مقبولین خدا سے منکر ہیں قدم بوسی کو مسجد کے
کیا تعلق، قدم بوسی سر پر پائادان (پاؤں سر پر رکھنا۔ ت) ہے۔ اور مسجد پیشانی بر زمین نہادان
(پیشانی زمین پر رکھنا۔ ت) ہے مسلمان پر ہر گمانی حرام ہے۔

قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اجتنبوا
کثیرا من الظن ان بعض الظن اشہر
وقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ایاکم والظن فان الظن کذاب الحدیث

وقال سیدی زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
الظن الخبیث انما ینشؤ من القلب
الخبیث ینک
والعیاذ باللہ تعالیٰ (اور اللہ تعالیٰ کی پناہ۔ ت)

(اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، اسے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچتے رہو اس لئے کہ بعض گمان گناہ ہیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، ہر گمانی سے بچو کہ ہر گمانی سب سے بڑھ کر جھوٹی بات ہے (ت) (سیدی زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا) گمان خبیث خبیث ہی دل میں پیدا ہوتا ہے۔

۱۲/۴۹

۱۲/۴۹
۱۲/۴۹
۱۲/۴۹

ہاں اگر کوئی سجدہ کرے تو اسے منع کرنا فرض سجدہ دوسری بات ہے قدوسی کو سجدہ سمجھ کر منع کرنا وہی گمانِ غبیث ہے اور براہِ تراویح اگر دستِ بوسی کو بھی منع کرے تو وہ اس سے منع نہیں بلکہ اپنے آپ کو اس قابل نہ سمجھتا ہے،

وانما الاعمال بالنیات وانما لكل امرئ ما نوى والله تعالى اعلم۔ اعمال کا مدار انسانی ارادوں پر ہے، اور ہر آدمی کے لئے وہی کچھ ہے جس کا اس نے ارادہ کیا ہے۔

والله تعالى اعلم (ت)

مسئلہ ۱۹۷ از بذرہ پارٹ ڈاکٹر خاص تحصیل و ضلع ہوشیار پور محمد عطار النبی
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین دریں مسئلہ کہ عمر نے اپنے شیخِ طریقت کا دست بوسی و پا بوسی سے استقبال کیا۔ زید نے جو کہ اپنے آپ کو ایک عالم شمس تصور کرتا ہے فی البدیہہ کہا کہ عمر اس فعل کے ارتکاب سے مشرک ہو گیا اور اس کا نکاح بھی باطل ہو گیا، شریعتِ عبرا کا اسی مسئلہ میں کیا فیصلہ ہے، اگر زید کا عمر کو مشرک کہنا جائز نہیں تو زید کس عتاب کا مرتکب ہے؟

الجواب

علمائے دین و مشائخِ صالحین کی درست بوسی و قدم بوسی سنت ہے کما حققنا فی فتاوانا (جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) زید نے کہ اس بنا پر بلا وجہ مسلمان کو کافر اور اس کے نکاح کو ماقبل بتایا وہ بحکمِ احادیث فقہ خود اس حکم کا قابل ہے از سر نو کلمۃ اسلام پڑھے اور اس کے بعد اپنی حرمت سے نکاحِ جدید کرے بشرطیکہ وہ اپنی زہرہ اور جوبانی ہے وہ خود مرتد ہے نہ وہ توبہ کرے نہ اس کی توبہ ہے۔

قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ینقض من الدین کما ینقض السهم من الرمیۃ شحوا لا یعودون والله تعالى اعلم۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا، وہ دین سے اسی طرح نکل جائیگا جس طرح تیرکمان سے نکل جاتا ہے پھر وہ دین کی طرف نہ لوٹیں گے۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)

مسئلہ ۱۹۸ از پندول بزرگ ڈاکٹر ذرا سے پور ضلع مظفر پور مستور نعمت شاہ خاکی پوراء
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ سید کے لڑکے سے جب شاگرد ہو یا ملازم ہو
دینی یا دنیوی خدمت لینا اور اس کو مارنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

ذیل خدمت اس سے لینا جائز نہیں، نہ ایسی خدمت پر اسے ملازم رکھنا جائز۔ اور جس خدمت میں
ذلت نہیں اس پر ملازم رکھ سکتا ہے، بحال شاگرد بھی جہاں تک عرف اور معروف شرفاء تر ہے لے سکتا ہے
اور اسے مارنے سے مطلقاً احتراز کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹۹ از پندول بزرگ ڈاکٹر ذرا سے پور ضلع مظفر پور مستور نعمت شاہ خاکی پوراء
کوئی لڑکا ایسا ہے کہ ماں اس کی شیخ ہے اور باپ سید، اور وہ لڑکا خدمت کرنے کے لئے اپنے
کو چھپا کے شیخ کہتا ہے کہ استاد یا آقا کی خدمت کریں اور اُس کھائیں ہر چند منع کیا جاتا ہے لیکن وہ نہیں
مانتا ہے ایسی حالت میں کیا کیا جائے اس سے خدمت لی جائے اور اُس کو جھڑپا دیا جائے یا نہیں؟

الجواب

جب معلوم ہے کہ وہ سید کا بیٹا ہے اگرچہ ماں شیخ یا کوئی قوم ہے تو اس کا جواب مسئلہ ماقبل
میں گزرا اس کا انکار کچھ معتبر نہیں، باقی رہا مسلمان کا جھڑپا دہ کھانا کوئی ذلت نہیں، حدیث میں اُسے
شفا فرمایا وہ مانگے تو اُسے اُسی نیت سے دیا جائے نہ کہ بریت اوش۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۰ از شہر بالمحیی کنواں ۲۵ محرم ۱۳۲۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و فضلاء شریفین، جو شخص السلام علیکم کے جواب میں
سلامت یا سلام علیکم یا سلاماً لکم یا و علیکم سکھ اور اُس کو السلام علیکم و علیکم السلام
بنایا جائے لیکن وہ غلط کو صحیح جانے یا صحیح کی صحت میں سعی نہ کرے تو اس کو السلام علیکم کرنا یا جواب دینا
چاہیے یا نہ چاہیے؟

الجواب

سُنی مسلمان غیر فاسق معین کو ابدار سلام کرے وہ اگر جواب خلاف سنت دے سمجھائے،
ورنہ اس پر الزام نہیں، نہ اس کے سبب سنت سلام ترک کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۱ مولوی عبداللہ صاحب بہاری مدرس مدرسہ منتظر الاسلام غلام سوادگران بریلی ۹ صفر ۱۳۲۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وضو، وظیفہ، تلاوت قرآن مجید میں کوئی شخص سلام علیک
کرے اس کا جواب دے یا نہیں؟ بتیو اتوجروا۔

الجواب

وضو میں جواب دے اور وظیفہ و تلاوت میں جواب نہ دینے کا اختیار رکھتا ہے کہ اس حال میں
اس پر سلام مکروہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

دارھی حلق و قصر و ختنہ و حجامت دارھی مونچھ، سر وغیرہ کے بالوں، ختنہ اور ناخن وغیرہ سے متعلق مسائل

مسئلہ ۲۰۲ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ دارھی کترانا اور منڈانا اور چرٹانا جائز ہے یا نہیں؟ و صورت ثانی فرنگی کا یہ عندہ کہ اگر دارھی مطابق شرع اور باطن غراب اور برابر اس سے بہتر ہے کہ دارھی خلاف شرعیت اور باطن آراستہ ہو، صحیح اور دافع الزام ہے یا نہیں؟ اور اگر اس کے ساتھ دارھی چھوڑنے اور بچی رکھنے کی تقریر کرے اور جو ایسا کرتے ہوں ان سے باستہزا پیش آئے اور انھیں تشبیہات و تمثیلات شنیعہ سے یاد کرے تو اس صورت میں کیا حکم ہے؟ میتنوا تو جسروا (بیان فرماؤ اور اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

دارھی حد مقرر شرع سے کم نہ کرانا واجب اور حضور و سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی سنت دائمی اور اہل اسلام کے شعار سے ہے اور اس کا خلاف ممنوع و حرام اور کھار کا شعار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

عشر من الفطرة قصر الشارب واعفاء الاحیة

یعنی دس چیزیں سنت قدیم انبیاء عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ہیں ان سے مونچھیں کم کرانا اور دارھی

الحديث - رد ۵۱ مسئلہ۔

جو شرع تکہ چھوڑ دینا (اس کو مسلم نے روایت کیا۔ ت)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ شرع میں فرماتے ہیں،

حلق کردن لمیہ حرام است و روشن افروختن و ہنود و جوالقیان کہ ایشان را قلندر یہ نیز گویند و گزاشتن آن بقدر قبضہ واجب است و آن کہ آزار است گویند بمعنی طریقہ مسلوک در دین است یا بجمت آنکہ ثبوت آن بر سنت است چنانکہ نماز عید و سنت کفہ اندیکہ

و ارحی منڈانا حرام ہے یہ افروختیوں، ہندوؤں اور جوالقیوں کا طریقہ ہے جو قلندر یہ بھی کہلاتے ہیں۔ اور و ارحی بمقدار ایک منٹھی چھوڑنا واجب ہے اور و ارحی کے متعلق جو کہا جاتا ہے کہ یہ سنت ہے تو اس کا مفہوم یہ ہے کہ وہ دین میں ایک جاری طریقہ ہے یا یہ دہ ہے کہ اس کا ثبوت سنت کے ساتھ ہے جیسا کہ نماز عید کو سنت کہتے ہیں۔ (ت)

اور حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) ارشاد فرماتے ہیں،

تخالقوا المشركين و ادفوا اللحي و اعضاء المشركين - رواه الشيخان في صحيحهما۔

مشرکین سے مخالفت کرو و اڑھیاں ٹوڑی اور مونچھیں کم کر دو (اس کو بخاری اور مسلم نے اپنی اپنی تصحیح میں روایت کیا ہے۔ ت)

اور بعض احادیث میں وارد مونچھیں کم کراؤ اور و اڑھیاں چھوڑ دو اور مجوس کی ہی شکل نہ بناؤ۔ سنت سینہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ترک اور مشرکین و مجوس کی رسم اختیار کرنا مسلمان کامل کا کام نہیں۔ علاوہ بریں اس میں تغیر خلقت خدا بطریق ممنوع ہے اور وہ بنص قرآن اثر اضلال شیطان اور بحکم حدیث رسالت پناہی موجب لعنت الہی ہے۔

قال الله عزاسمه حاكيا عن ابليس ولاسلتهم ولامتيتهم

اللہ تعالیٰ معزز نام والے نے شیطان کی حکایت بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے، میں (یعنی

۱۲۹/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب خصال الفلہ	کتاب الطہارۃ	صحیح مسلم
۲۱۲/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب السواک	کتاب الطہارۃ	صحیح مسلم
۸۴۵/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب خصال الفلہ	کتاب الطہارۃ	صحیح مسلم
۱۲۹/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب خصال الفلہ	کتاب الطہارۃ	صحیح مسلم

وَأَمْرُهُمْ فَلْيَتَكُنْ أَذَانُ الْإِنْعَامِ وَلَا مَرْهَمٌ
فَلْيَغْيِرْ خَلْقَ اللَّهِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعْنُ اللَّهُ الْوَاشِقَاتِ وَالْمُتَوَشِّجَاتِ
وَالْمُتَمَصِّصَاتِ وَالْمُتَفَلِّجَاتِ لِلْحَسَنِ
الْعَفِيَّاتِ خَلْقَ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

شیطان) لوگوں کو ضرور گمراہ کروں گا اور انھیں امیڈوں
اور آرزوؤں کے سبز و باغ دکھاؤں گا اور (بذریعہ
وسوسہ اندازی) حکم دوں گا کہ جانوروں کے کان
کاٹ ڈالیں اور انھیں کہوں گا کہ اللہ تعالیٰ کی
خلقت (یعنی بناوٹ) میں تبدیلی کریں۔ حضور صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، اللہ تعالیٰ خال گودنے والی اور گدوانے والی عورتوں پر لعنت کرے۔ بال
اکھاڑنے والی عورتوں پر، خوبصورتی کے لئے دانتوں میں (مصنوعی) حاصل بنانے والیوں پر اور بناوٹ خداوندی
میں رد و بدل کرنے والی عورتوں پر لعنت ہو۔ اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ (ت)

اسی طرح دائرہی غیر جہاد میں چڑھانا ناجائز و ممنوع۔ ایسے شخصوں کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں، لوگوں کو خبر دے دو کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان سے بیزار ہیں رواہ الترمذی
اور ظاہر کہ دائرہی کٹر دانا یا منڈانا چڑھانے سے سخت تر ہے کہ اس میں فقط تغیر صفت سنت ہے اور ان
میں تغیر یا اعدام اصل معجزہ اگر قریب نصیب ہو تو یہ سرلیح الزوال اور ان کا از الہ ہو گا مگر بعد ایک زمانہ کے
جب چڑھانے کی نسبت ایسی وعید شدید وارد، اور حضور اس کے مرتکب سے اپنی بیزاری ظاہر فرمائیں
تو کترنے اور منڈانے سے کس قدر ناراض و بیزار ہوں گے اور ایسا خدا اس جلیب مرتکب و رسول جہی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ناراضی پر دنیا و آخرت میں جو ثمرات بد مرتب ہیں دل مومن ان سے خوب واقف
ہے باقی عذر نہ کور فی السوالی وہ ہرگز قابل اعتبار نہیں بلکہ قابل کی سفاہت و ضلالت پر دال ہے اس میں
شک نہیں کہ اصلاح باطن آرائش ظاہر سے اہم تر مگر اس کے ساتھ افساد ظاہر و ارتکاب عورات و
ممنوعات کی کس نے اجازت دی کیا تعمیل حکم شرع و اتباع سنت شارع کہ دائرہی چڑھانے اور سچی رکھنے
میں پائی جاتی ہے آراستگی باطن میں کچھ خلل انداز ہے بلکہ وہ اپنے اس دعوے ہی میں جھوٹا ہے کہ
باطن میرا راستہ ہے اگرچہ دائرہی خلاف شرع ہو کہ اگر فی الواقع باطن اس کا زور سلج سے مزین اور کم زاد
رسول منقاد ہوتا تو اتباع سنت چھوڑ کر کفر و شرک و بدعت کی پیروی پسند نہ کرتا اور حکم شرع سن کر چھینٹ
اپنے فعل شنیع پر مہر نہ ہوتا اور ایسے بیہودہ عذروں کو سپرد نہ بنانا استغفر اللہ ایسے اعذار بارہ موجب تحلیل

لہ القرآن الحکیم ۱۱۹/۴

لہ صحیح البخاری
صحیح مسلم

کتاب البیاس

قدیمی کتب خانہ کراچی

۴/۹۹۰

۲/۱۰۵

محرمات نہیں ہو سکتے نہ ان سے وبال میں کچھ کمی ہو بلکہ موجب زیادت نکال ہیں کہ جب ارتکاب ممنوع کے ساتھ نہ امت و اعتراف بحکم لاحق ہو تو وہ باعث تخفیف عذاب اور عزم مع ترک موجب مؤکدہ ہو جاتی ہے اور جب حکم شرع کے سامنے گردن نہ جھکائیں بلکہ باصرہ پرش آئیں اور ایسے جھوٹے بہانوں کا دامن پکڑیں تو شامت اس کی ایک سے ہزار ہو جاتی ہے اور اگر دائرہ قبیحہ سے یاد کرے گا تو قطعاً کافر ہے کہ یہ سنسن سے ہے اور اس کی سنیت قطعی الثبوت ایسی سنت کی توہین و تحقیر اور اس کے اتباع پر استہزا بالاجماع کفر کا ہوا ہے۔ (ت) عورت اس کی نکاح سے نکل جائے گی اور بعد اس کے جو بچے ہوں گے اولاد حرام ہوں گے اہل اسلام کو اس سے معاملہ کفار برتنا لازم، بعد مرگ اس کے جنازہ کی نماز نہ پڑھیں اور مقابر مسلمین میں دفن نہ کریں بلکہ جہاں تک ممکن اس جنازہ ناپاک کی تدفین کریں کہ اس نے ایسے عزت و پیغمبر افضل المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت کو ذلیل سمجھا لیا ذی اللہ، واللہ نسل حسن الخواتم والعلوم بالحق عند ربی ان ربی خیر علیم (اللہ تعالیٰ کی پناہ، ہم اللہ تعالیٰ سے خاتمہ بالخیر کا سوال کرتے ہیں اور حق کا علم میرے پروردگار ہی کے پاس ہے، بلاشبہ میرا پروردگار (ہر چیز سے) پوری طرح خبردار اور سب کچھ جاننے والا ہے۔ ت)

۲۰۳۔ مسئلہ ماخوذ من حدیث شاکر در شیعہ احمد گلوچی ۲۵ شوال ۱۳۰۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بدھ کے دین ناخن کترانا چاہئے یا نہیں؟ اگر نہ چاہئے تو اس کی وجہ کیا ہے؟ بیئتہا تو جہودا (بیان نماز اور اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

نہ چاہئے، حدیث میں اس سے نہی آئی کہ معاذ اللہ مورث برص ہوتا ہے۔ بعض علما۔ رحمہم اللہ تعالیٰ نے بدھ کو ناخن کتروائے، کسی نے برہمنے حدیث منع کیا، فرمایا صحیح نہ ہوئی۔ فوراً برص ہو گئی، شب کو زیارت جمال بے مثال حضور پر نور محبوب ذی الجلال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مشرف ہوئے، شافی کافی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور اپنے حال کی شکایت عرض کی، حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم نے نہ سنا تھا کہ ہم نے اس سے نہی فرمائی ہے، عرض کی حدیث میرے نزدیک صحت کو نہ پہنچی، ارشاد ہوا تمہیں اتنا کافی تھا کہ یہ حدیث ہمارے نام پاک سے تمہارے کان تک پہنچی۔ یہ فرما کر حضور جبرئیل الاکبر والابریص صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)

اور مردوں کو صحت و حیات بخشنے والی ہستی پر اللہ تعالیٰ کی رحمت اور سلام ہو۔ ت) نے اپنا دست اقدس کہ پناہ دو جہاں دوست گیر یکساں ہے اُن کے بدن پر لگایا تو فوراً چمکے ہو گئے اور اسی وقت سے توبہ کی کہ اب کبھی حدیث سن کر ایسی مخالفت نہ کروں گا۔ علامہ شہاب الدین خفاجی مصری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نسیم الریاض فی شرح شفا کے قاضی عیاض میں فرماتے ہیں:

قص الاظفار وتقليمها سنة ورد النهي عنه في يوم الارباء وانه يورث البرص و
حكى عن بعض العلماء انه فعله فنهض عنه فقال لم يثبت هذا فلقعه البرص من
ساعته فرأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في منامه فشكى اليه ما اصابه
فقال له انك تسمعه مني عنه فقال لو يصح عندي فقال صلى الله تعالى عليه وسلم
يكفيك انه سمع ثم مسح بدنه ببسطة الشريفة فذهب ما به فتأب عن مخالفة
ما صمعه اء۔

ناخن کاٹنے سنت میں لیکن بدھ کے دن ایسا کرنے سے حدیث میں ممانعت وارد ہوئی ہے کیونکہ اس سے مرض برص (جسم پر سفید داغ پیدا ہوتا ہے۔ بعض اہل علم کی حکایت ہے کہ انھوں نے بدھ کے روز ناخن کٹوائے انھیں اس سے منع کیا گیا لیکن انھوں نے فرمایا یہ حدیث ثابت نہیں، انھیں فوراً مرض برص لاحق ہو گیا پھر انھیں خواب میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی اور انھوں نے آپ سے مرض برص کی شکایت کی، آپ نے ان سے فرمایا کیا تم نے بدھ کے روز ناخن کٹوائے کی

ممانعت نہیں سنی تھی؟ انھوں نے جواباً عرض کیا کہ ہمارے نزدیک وہ حدیث پایہ صحت کو نہیں پہنچی تھی۔ اس پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تمہارے لئے اتنا ہی کافی ہونا چاہیے تھا کہ حدیث سن لی تھی۔ ازاں بعد آپ نے اپنا دست اقدس ان کے جسم پر پھیرا تو فوراً مرض زائل ہو گیا۔ اس کے بعد عالم موصوف نے اسی وقت سماع کردہ حدیث کی مخالفت سے توبہ کی اء (ت)

یہ بعض علماء امام علامہ ابن الحاج کی مالکی قدس سرہ العزیز تھے علامہ طحاوی حاشیہ در مختار میں فرماتے ہیں:

وسمى بعض الأئمة النهي عن قص

بدھ کے روز ناخن کترنے سے بعض آثار میں بھی

الاطقاس يوم الاسبعاء فانه يوم ميث البرص
وعن ابن الحجاج صاحب المدخل انه
هم بقص اطقاسه يوم الاسبعاء فتذكر
ذلك فترك ثم راى ان قص الاطقاس سنة
حاضرة ولو يصح عنده النهي فقصها فلحقه
اى اصابه البرص فرأى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم في النوم فقال ان تقسم
نهي عن ذلك فقال يا رسول الله لا يصح
عندي ذلك فقال يكفيك انت تسلم
ثم مسح صلى الله تعالى عليه وسلم
على بطنه فزال البرص جميعا قال
ابن الحجاج رحمه الله تعالى فجردت مع
الله توبة اى لا اخالف ما سمعت عن
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ابداً. والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب
فقد فرمى عليه فرمى في برصه في
تعالى عليه وآله وسلم في نسبت اور حوالے سے جو کچھ بھی سنوں گا اس کی مخالفت کہیں نہیں کروں گا۔ اللہ تعالیٰ
پاک و بلند و بالا ہے اور راہِ صواب کو خوب جانتا ہے فقط۔ (دست)

مسئلہ ۲۰

دارودہوتی ہے کیونکہ یہ عمل باعثِ مرضِ برص ہے
ابن الحجاج صاحب مدخل سے مروی ہے کہ انھوں
نے بدھ کے دین اسی نہی کے پیش نظر ناخن کاٹے
پھر خیال آیا کہ ناخن کاٹنے کا عمل قرئت سے ہے اور
نہی والی روایت صحیح نہیں، چنانچہ اسی خیال کے
ساتھ ناخن کاٹ ڈالے اور انھیں مرضِ برص لاحق
ہو گیا، پھر خواب میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم کی زیارت نصیب ہوئی، آپ نے فرمایا
کیا تم نے مخالفت نہیں سنی تھی؟ انھوں نے عرض
کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امیر
نزدیک یہ حدیث صحیح نہ تھی۔ آپ نے ارشاد فرمایا
تمہارے لئے میرے نام کی نسبت سے سنا ہی
کافی تھا (یعنی کافی ہونا چاہئے تھا) پھر آپ نے
ان کے جسم پر ہاتھ پھیرا تو مرضِ برص سے شفا
ہو گئی اور مرضِ مکمل طور پر زائل ہو گیا۔ ابن الحجاج
رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں پھر میں نے اللہ تعالیٰ کے حضور سے سرے سے توبہ کی کہ اب میں حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت اور حوالے سے جو کچھ بھی سنوں گا اس کی مخالفت کہیں نہیں کروں گا۔ اللہ تعالیٰ
پاک و بلند و بالا ہے اور راہِ صواب کو خوب جانتا ہے فقط۔ (دست)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سر کے بال جو تالو پر سے کھلا دئے جاتے ہیں آیا
درست ہے ان کا منڈوانا یا نہیں؟

دوسرے یہ کہ سر کے بال کتر وانا اور ایک انگشت کے قریب رکھنا یا یہ کہ اگل جانب کے کچھ
بڑے اور پیچھے کی جانب سے چھوٹے کترتے ہوں جو حکمِ شرع مطہرہ کا اس بارے میں ہو بیان فرمائیں

الجواب

تالو کے بال منڈانا جس طرح یہاں کے لوگوں کی عادت ہے بشرطیکہ پیشانی کے بال باقی رکھے جائیں جسے پان بوانا کہتے ہیں جائز ہے مگر اونٹنی نہیں، ہاں متفرق مواضع سے قلعے قلعے منڈوانا جیسا کہ بعض لوگ کرتے ہیں، بیچ سر منڈوا دیا آس پاس کے بال چھوڑ دئے اور کپٹیوں پر بریاں رکھیں پس منڈوا دئے اور گدی پر ایک قلعہ بالوں کا چھوڑا دہنے یا نہیں حلقہ کئے اسے عربی میں قرزع کہتے ہیں اور وہ ممنوع ہے، بالوں کی نسبت شرع مطہر میں صرف دو طریقے کئے ہیں:

ایک یہ کہ سارے سر پر رکھیں اور مانگ نکالیں، یہ خاص سنت حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہے، حج و حجامت یعنی کچھنوں کی ضرورت کے سوا حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خلق شہر ثابت نہیں، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دس سال مدینہ میں قیام فرمایا اس مدت میں صرف تین بار یعنی سال حدیبیہ و حمرہ القضاہ و حجة الوداع میں خلق فرمایا علیٰ ما نقلہ علی القادی فی جمع الوسائل عن بعض شراح المصابیح (جیسا کہ مل علی قادی نے مصابیح کے بعض شارحین سے جمع الوسائل میں نقل کیا ہے۔ ت)

دوسرے یہ کہ سارا سر منڈائیں، یہ حضرت سیدنا موسیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی عادت تھی وہ چنانچہ بخوفِ جنابت کہ مبادا انہا نے میں کوئی بال پانی بننے سے باقی نہ رہ جائے خلق فرمایا کرتے ان کے سوا بقیے طریقے ہیں سب خلاف سنت، اور یہ نئی نئی تراشیں مثلاً ایک ایک انگل کے بال رکھنا جب اس سے بڑھیں کتر وادینا یا آگے سے بڑے چیکے سے کترے ہوئے، یا وسط سر تالو سے پیشانی تک کھلوا دینا یا گدی کی بال منڈانا یا پیشانی سے گدی تک سرک نکالنا یا منڈے سر خواہ بالوں کی حالت میں یعنی چوڑی قلیں بڑھا کر رخساروں پر جھکانا یا دائرہ میں ملا دینا، یہ باتیں مخالف سنت و خلاف وضع صلوات مسلمان ہونے کے علاوہ ان میں اکثر اقوام کفار کی ایجاد ہیں جن کی مشابہت سے مسلمانوں کو پینا چاہئے رد الحار میں ہے:

فی الروضة للزندان وسیف ان السنة
فی شعر النسا اما الفسوق او
امام زندقہ کی روئے میں ہے کہ سنت یہ ہے
کہ سر کے بال رکھے جائیں اور ان میں مانگ

الحلق و ذکر الطحاوی ان الحلق سنة و
نسب ذلك الى العلماء الثلاثة و
فی الذخيرة ولا بأس ان یحلق وسط راسه
ویرسل شعره من غیر ان یقتله وان فکله فذلک
مکروه لانه یصیر مشبها ببعض الکفرة و
المجوس فی دیا مریا یسلون الشعر من
غیر قتل و لکن لا یحلقون وسط الراس
بل یجزون الناحیه تا ترخانیة ۱

تکالی جائے یا بال منڈوا دے جائیں اور سر
یا نکل صاف کرا دیا جائے۔ امام طحاوی نے بیان
فرمایا ہے کہ سر منڈوانا سنت ہے اور یہ بات
ائمہ ثلاثہ کی طرف منسوب کی گئی ہے۔ اور ذخیرہ
میں یوں مذکور ہے اس میں کوئی حرج نہیں کہ
سر کے درمیان حصہ کو منڈوا لا جائے اور بالوں کو
بغیر بٹنے کے کھلا چھوڑ دیا جائے اور اگر انھیں
کھلا نہ چھوڑے اور بٹنے والا عمل کرے تو یہ
مکروہ ہے کیونکہ اس طرح کرنے سے بعض کافروں اور آتش پرستوں سے مشابہت ہو جاتی ہے
البتہ وہ سر کے درمیان حصے کو منڈاتے نہیں بلکہ پیشانی والے بالوں کو کاٹ ڈالتے ہیں تا ترخانیہ (ت)
عالمگیری میں ہے ۱

یکره القزع و هو ان یحلق البعض فیترك
البعض قطعاً مقدار ثلثة اصابع کذا
فی الفرائض ۱

قزع مکروہ ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ
سر کے بعض بال منڈوا دے جائیں اور بعض بال
بمقدار تین انگشت چھوڑ دے جائیں۔ اسی
طرح الفرائض میں مذکور ہے۔ (ت)

مجمع الباری میں ہے ۱

منه ح نهی عن القزع هو ان یحلق من اس
الصبی ویترك منه مواضع متفرقة
تشبیها بقزع السحاب ط اجمعا
علی کراہتہ اذا کان فی مواضع
متفرقة الا ان یکون لمدایة لانه من
عادة الکفرة و لقبحا حته صریحاً ۱

منہ ح قزع سے منع کیا گیا ہے اور اس کی صورت
یہ ہے بچوں کے سروں کے کچھ بال منڈوا دے جائیں
اور کچھ بال بالوں کی لمبائی کی مانند چھوڑ دیے جائیں
ائمہ کوام اس کی کراہت پر متفق ہیں جبکہ مختلف
جگہوں سے اس طرح کیا جائے البتہ برائے علاج
ایسا کرنا مستثنیٰ ہے۔ ممانعت اس وجہ سے ہے کہ

یہ کافروں کا معمول ہے اور ہرگز اس کی قباحت کی وجہ سے۔ (ت)

سہرہ المختار کتاب الحظر والاباحہ فصل فی البیع دار ایہام التراث العربی بیروت ۲۶۱/۵
سہ فقاوی ہندیہ کتاب انکراہیۃ الباب التاسع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۲۵۷/۵
سہ مجمع بحار الانوار باب العاف مع الرا۱ مکتبہ دار الایمان مدینہ منورہ ۲۷۱/۴

اشعة اللغات میں زیر حدیث صحیح:

عن نافع عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن القزع قيل لنافع ما القزع قال يحلق بعقب الرأس الصبي ويترك البعض -

بحوالہ حضرت نافع، حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضور علیہ السلام سے سنا کہ آپ نے قزع سے منع فرمایا، حضرت نافع سے پوچھا گیا کہ قزع کیا ہوتا ہے؟ تو آپ نے فرمایا قزع یہ ہے کہ بچہ کے سر کے کچھ بال مونڈ لیے جائیں اور کچھ رہنے دیے جائیں۔ (ت)

تحریر فرمایا،

گفتہ اند قزع حلقِ راس است از مواضع متفرقة آن و اگر چه ظاہر عبارت کہ در تفسیر واقع شدہ مطلق است ولیکن شرح ہمد تصریح کردہ اندہ باین قید و در روایات تفسیر نیز بچہ نہیں آمدہ است بلکہ

کہتے ہیں کہ "قزع" سر کے بالوں کو مختلف مقامات سے مونڈ ڈالنا ہوتا ہے اگرچہ بظاہر وہ عبارت جو تفسیر "قزع" میں واقع ہوئی ہے وہ مطلق ہے لیکن تمام شارحین نے اس قید کا صراحتاً ذکر کیا ہے (قید یہ ہے کہ سر کے مختلف حصے مونڈ دیے جائیں) اور فقہی روایات میں بھی یوں آیا ہے۔ (ت)

شرح شمائل شریف میں ہے،

لم يرد تقييد الشعر منه صلى الله تعالى عليه وسلم الامرة واحدة الواحدة عالمگیری میں ہے،

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے بال کترنے صرف ایک ہی مرتبہ مروی ہیں (ت)

عن ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ میکرہ ان یحلق قفاہ . الا عند المحباجة کنا ف

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ سے مروی ہے کہ گدی کے بال مونڈنا مکروہ ہیں مگر بچہ گھراسنے کی صورت میں جائز ہیں۔ یونہی ایضاً صحیح

عین مذکور ہے۔ (ت)

عین العلم میں ہے :

يَكْرَهُ التَّيَادُّةَ فِي الْحَامِضِينَ بَابُ سَالِ
الصَّبْرِ التَّيَادُّةُ عَنْ عَظَمَتِهَا أَهْلُ مَخْصَا
وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ وَعِلْمُهُ جَلُّ مَحَبَّةٍ
اَقْرَبُ۔

رخساروں پر بالوں کو بڑھانا کپٹیوں کے بال
پھوڑتے ہوئے جوان کی ٹپوں سے متجاوہ ہوں
مکروہ ہے اہل مخصا۔ اللہ تعالیٰ خوب جانتا
ہے اور اس بڑی شان والے کا علم سب سے
زیادہ ہے۔ (ت)

۲۰۵

الحمد لله الذی انبت الشعر
علی رؤسنا یزید فی الخلق
ما یشاء والصلوة والسلام۔ ن
بہجۃ نفوسنا والہ وصحبہ
الی یوم الخیراء۔

سب تعریف اس خدا سے بزرگ و برتر کے لئے
ہے جس نے ہمارے سروں پر بال اگائے اور وہ
جو چاہے خلق میں اضافہ کرتا ہے اور درود و سلام
ہو اس محبوب ذات پر جو ہماری جانوں کی رونق
ہے اور ان کی اولاد اور ساتھیوں پر حسرتوں والے
دن یعنی قیامت تک درود و سلام ہو۔ (ت)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ :

- (۱) ریش ایک مشمت سے زیادہ رکھنا سنت ہے یا مکروہ ؟
- (۲) اور خیر عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ریش مبارک اپنی کو کبھی زیادہ ایک مشمت سے
ترشویا ہے یا نہیں ؟
- (۳) اور دیگر سوال یہ ہے کہ زید کننا سے کہ سیدہ الموجدات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ریش مبارک
ایک مشمت سے زیادہ کبھی نہ ہوتی یعنی پیدائشی آپ کی ایک ہی مشمت تھی۔
- (۴) اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زیادہ ایک مشمت سے تھی یا ایک ہی مشمت ؟
یقیناً قوتاً دعا (بیان کرو اور اجر پاؤ۔ ت)

صورت بد نما بنانا اپنے متر پر دروازہ طعن مسخریہ کہوں مسلمانوں کو استہزاء و نفیبت کی آفت میں ڈالنا ہرگز مرضی شرع مطہر نہیں، نہ معاذ اللہ نہ ہمارے ریش اقدس حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیاذ باللہ کبھی حد بد نمائی تک پہنچی و سنت ہونا اس کا معقول نہیں۔

وان ذهب بعض العلماء من غير اصحابنا الى اعفاء اللحية واحدة وكراهته اخذ شعث منها مطلقا وهو الذي اختار الامام الاجل النووي والعجب من ابن ملك حيث تابعه على ذلك مستدركا به على قول نفسه ان الاخذ من اطراف اللحية طولها وعرضها للتناسب حسن كما نقل عنه المولى علي القاري في كتاب الطهارة من المرقاة والعجب انه ايضا سكت عليه ههنا مع انه خلاف ما عليه ائمتنا الكرام كما تسري۔

شرح مشکوٰۃ کی بحث طہارت میں نقل کیا ہے اور ای پر بھی تعجب ہے کہ وہ یہاں خاموش رہے حالانکہ یہ اس کے خلاف ہے جس پر ہمارے ائمہ کرام قائم ہیں جیسا کہ تم دیکھتے ہو۔ (ت) ولہذا حدیث میں آیا حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

من سعادة المرء خفة الحية به
اخرجه الطبرانی في الكبير وابن عدي في الكامل عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما۔
آدمی کی سعادت سے ہے داڑھی کا ہلکا ہونا
یعنی یہ کہ سجید دراز نہ ہو۔ (امام طبرانی نے المعجم الکبیر میں اور ابن عدی نے الکامل میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے تخریج فرمائی۔)

علامہ خواجه نسیم ریاض میں فرماتے ہیں :

المرااد من ذلك عدم طولها جدا لساورد في ذمة .
یقیناً اس سے مراد غیر طویل ہے کیونکہ اس کی مذمت میں حدیث وارد ہوئی ہے۔ (ت)

امام مجتہد الاسلام غزالی ایسا العلوم پھر مولانا علی قاری مرقاة میں فرماتے ہیں :

قد اختلفوا فيما طال من اللحية فقیل ان قبض الرجل على لحيته واخذ ما تحت القبضة فلا بأس به ، وقد فعله ابن حمر وجماعة من التابعين واستحسنه الشعبي و ابن سيرين وكرهه الحسن وقادة ومن تبعهما وقالوا تركها عافية احب نقول له عليه الصلوة والسلام اعضا اللحي لكن الظاهر هو القول الاول فان الطول المفرط يشوه الخلقة ويطلق السنة المختار بين بالنسبة اليه فلا بأس للاحتراز عنه على هذه النية قال النحوي عجت لرجل ما قبل طويل اللحية كيف لا ياخذ من الحية فيجعلها بين الحيتين اى طويل وقصير فان المتوسط من كل شي احسن ومنه قيل خير الاصور اوسطها ومن ثم قيل كلما طالت اللحية نقص العقل .

سے کہنے میں کوئی حرج نہیں ، پھر یہ بات پوشیدہ نہیں کہ اگر کوئی عقل مند آدمی لمبی وارثی والا ہو یعنی اس کی وارثی زیادہ لمبی ہونے لگے تو وہ کیونکر وارثی نہ ترستے گا ، پھر وہ لمبی اور چھوٹی دو قسم کی وارثیوں کے

درمیان کر دے گا اس لئے کہ ہر چیز میں میانہ روی اچھی ہوتی ہے۔ اسی لئے فرمایا گیا کہ بہترین کام درمیان ہوتا ہے اور اسی وجہ سے یہ بھی کہا گئی کہ جب بھی دائرہ میں ہو تو عقل کم ہوگی (ت)
ردالمحتار میں ہے،

اشتهر ان طول الحجية دليل على خفة العقل
مشہور ہے کہ لمبی دائرہ میں بے وقوف ہونے کی علامت ہے۔ (ت)

اور اگر حد سے زائد نہ ہو تو بعض ائمہ سلف رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے منقول امیر المومنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ریش مبارک کہ انصاف علیہ الامام ابن حجر بن حجو فی الاصابة وکذا لک نقل انفاضل ابن عبد اللہ الشافعی تزیل المدينة الطيبة فی کتابہ الاکتفاء فی فضائل الاسبعة الخلفاء عن الامام البغوی (جبکہ امام ابن حجر نے "الاصابة" میں تسریح فرمائی ہے اور اسی طرح امام بغوی کے حوالہ سے فاضل بن عبد اللہ شافعی جو مدینہ طیبہ کے ہاں ہی تھے، نے اپنی کتاب "الاکتفاء" فی فضل الاربعة الخلفاء میں نقل کیا ہے۔ ت)
امام موفق الدین ابن قدامہ حنبلی قدس سرہ الشریعت فرماتے ہیں،

كان شيخنا شيخ الاسلام في الحديث
ابو محمد عبد القادر الجيلاني غيظ البلاء
مرام القاصد عمر بن الخطاب الصدور عريض الحجة
طويلها الخ - اخرج الامام الثقة الفقيه
احام القراء سيدي ابو الحسن نور الدين
علي الشطنوفي قدس سره في بهجة
الاسرار

ہمارے مرشد نور شیخ الاسلام محی الدین ابو محمد عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بدن مبارک و بلا تھا اور قاصد شریعت میانہ، سینہ مقدس پورا، ریش منور پسین و دراز الخ۔ (مستند امام، علم فقہ کے ماہر، قارئین کے پیشوا سیدی ابو الحسن نور الدین علی شطنوفی قدس سرہ نے بہجۃ الاسرار میں اس کی تخریج فرمائی ہے۔ ت)

شیخ محقق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ہمارے النبوۃ میں فرماتے ہیں،

عادت سلف دریں باب مختلف بود آوردہ اند
کہ الحجیہ امیر المومنین علی پُر می کرد. سینہ اودا
اسلاف کی عادت اس بارے میں مختلف تھی
چنانچہ منقول ہے کہ امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ

وہ چنیں عمرو عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین و
نوشۃ اذکان الشیخ محی الدین رضی اللہ
تعالیٰ عنہ طویل اللحیۃ وعلیٰ لہ
شیخ محی الدین سیدنا عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ لمبی اور چوڑی وارھی والے تھے۔ (ت)
مشاہد انھیں آثار کی بنا پر شیخ محقق نے شرح مشکوٰۃ میں فرمایا،

مشہور قریب مشمت ست چنانکہ کتر ازیں بناید
اگر زیادہ براں بگزارد نیز جائز ست بشرطیکہ
از حد اعتدال بگزردیے
مشہور مقدار ایک مشمت ہے پس اس مقدار سے
کم نہیں ہونی چاہئے، اور اگر اس سے زیادہ
چھوڑ دے تو بھی جائز ہے بشرطیکہ اعتدال
برتا جائے۔ (ت)

اور مدارج میں ایک قول یہ نقل فرمایا کہ علماء و مشائخ کو ایک مشمت سے زیادہ رکھنا بھی درست ہے،
چٹ قال مشہور در مذہب حنفی چار انگشت و
ظاہر آنست کہ مراد آں باشد کہ کم ازیں نمی باید و
لیکن در روایت آمدہ است کہ واجب ست
قطع نہ زیادہ بر آں و گفتہ اند کہ
اگر علماء و مشائخ زیادہ براں بگزاردند نیز
درست ست بلکہ

موسسینا عبداللہ بن عمرو ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اپنی ریش مبارک مٹھی میں لے کر جس قدر زیادہ
ہوتی کم فرمادیتے، بلکہ یہ کم فرمانا خود حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ سے ماثور امام محمد
کتاب الآثار میں فرماتے ہیں:

اخذنا ابو حنیفۃ عن الثمالیثم
عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہم سے امام ابو حنیفہ نے ارشاد فرمایا ان سے
ابو الہیثم نے ان سے حضرت عبداللہ ابن عمر

۱۵/۱ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر باب اول بیان لحیۃ شریف
۲۱۲/۱ " " " " فصل اول کتاب الطہارۃ باب السواک
۱۵/۱ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر باب اول

عنہما انہ کان یقبض علی لمحیثہ ثم یقصر
ما تحت القبضۃ ۛ
یعنی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہ حضرت عبداللہ اپنی دائرہ
مٹھی میں پکڑ کر زائد حصہ کو کتر ڈالتے تھے (ت)

ابوداؤد و نسائی مروان بن سالم سے راوی :

روایت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
یقبض علی لمحیثہ فیقطع ما زاد علی
الکف ۛ
میں نے عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
کو دیکھا کہ اپنی دائرہ مٹھی میں لے کر زائد بالوں
کو کاٹ ڈالتے تھے (ت)

مصنف ابوبکر بن ابی شیبہ میں ہے :

کان ابوہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقبض
علی لمحیثہ ثم يأخذ ما فضل عن القبضۃ ۛ
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی دائرہ
کو اپنی مٹھی میں پکڑ کر مٹھی سے زائد حصہ کو
کتر ڈالتے تھے (ت)

فتح القدیر میں ابن اثار کو نقل کر کے فرمایا :

انہ روی عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم ۛ
بادبود اس کے کہ یہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وسلم سے روایت کی گئی (ت)

ہمارے ائمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اسی کو اختیار فرمایا اور عام کتب مذہب میں
تصریح فرمائی کہ دائرہ میں سنت یہی ہے کہ جب ایک مشت سے زائد ہو کم کر دی جائے، بلکہ
بعض اکابر نے اسے واجب فرمایا، اگرچہ ظاہر یہی ہے کہ یہاں وجوب سے مراد ثبوت ہے نہ کہ
وجوب مصطلح۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے بعد روایت حدیث مذکور فرماتے ہیں :

بہ نأخذ وهو قول ابی حنیفۃ۔
ہم اسی کو لیتے ہیں اور حضرت امام ابوحنیفہ کا
یہی قول ہے۔ (ت)

۱۔ کتاب الآثار باب خف الشعر من الوجه روایۃ ۹۰۰ (ادارۃ القرآن کراچی ص ۱۹۸)

۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الصوم باب القول عند الافطار آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۲۶۱

۳۔ المصنف ابن ابی شیبہ کتاب المحکروالاباحۃ باب ما قالوا من الاقۃ من الطیۃ (ادارۃ القرآن کراچی ۸/۳۴۳)

۴۔ فتح القدیر کتاب الصوم باب ما یوجب القضاء والکفارة مکتبہ نورین رضویہ سکھر ۲/۲۴۰

۵۔ کتاب الآثار باب خف الشعر من الوجه روایۃ ۹۰۰ (ادارۃ القرآن کراچی ص ۱۹۸)

نہایت سے منقول ،

بہ اخذ ابو حنیفہ و ابو یوسف و محمد
کذا ذکر ابو یوسف فی جامعہ الصغیر۔

اسی کو حضرت امام ابو حنیفہ، قاضی ابو یوسف
اور امام محمد نے اختیار کیا ہے ، اسی طرح
ابو الیسر نے اس کو جامع صغیر میں ذکر کیا ہے (ت)

مرقاۃ باب الترجل میں ہے ،

مقدار قبضۃ علی ما هو السنۃ والاعتدال
المعارف ۱۷

در مختار میں ہے ،

صرح فی النہایۃ بوجوب قطع ما زاد علی
القبضۃ بالضم ومقتضاه الاثم بترکہ
الاتی یحمل الوجوب علی الثبوت ۱۸

نہایت میں تصریح کی گئی ہے کہ دائرہ کے جہاں
مقدار مشیت سے زیادہ ہوں انہیں کتر ڈال
واجب ہے (القبضہ میں قی حرکت پیش

کے ساتھ ہے) اس کا مقصد یہ ہے کہ اس کا ترک یعنی ایسا نہ کرنا گناہ ہے مگر یہ کہ یہاں وجوب
سے ثبوت مراد لیا جائے۔ (ت)

رد المختار میں ہے ،

قولہ صرح فی النہایۃ ومثله فی المعراج
وقد نقلہ عنہما فی الفتح و
اقرہ قال فی النہر وسمعت
من بعض اعزاد السوالی
ان قول النہایۃ یحب
بالحاء المهملة ولا یاسر
بہ اذ قال الشیخ اسمعیل

مصنف کا قول صرح فی النہایۃ اور یونہی
معراج الدرر میں بھی ہے ، اور محقق ابن الہمام
نے اسی نہایت سے نقل کر کے اس کو برقرار
رکھا ہے۔ النہر میں فرمایا میں نے (بعض حوالی
کی نسبت کرنے سے) سنا ہے کہ النہایت کا
یحب کہنا صرف حاجے نقطہ کے ساتھ ہے
اور اس میں کچھ حرج نہیں اے شیخ اسمعیل نے

۱۷ النہایت علی ہاشم فتح القدیر کتاب الصوم باب ما یوجب القضاء الخ مکتبہ نوریہ رضویہ مکرمہ ۲/۲۶۹
۱۸ مرقات المفاتیح کتاب البیاس باب الترجل الفصل الاول المکتبۃ الجیبیہ کوثر ۸/۲۱۱
۱۹ در مختار کتاب الصوم باب ما یفسد الصوم مطبع مجتبائی دہلی ۱/۱۵۲

ولكنه خلاف الظاهر واستعمالهم في مثله يستحب قوله الا ان يحصل يؤيده ان ما استدل صاحب النهاية لا يدل على الوجوب لما مر به في البحر وغيره امت كان يفعل لا يقتضي التكرار والدوام ولذا حذف التذييل لفظ يجب وقال وما زاد يقص وفي شرح الشيخ اسمعيل لا بأس بان يقبض على محيته فاذا زاد على قبضه شيء جنة كما في المنية وهي سنة كما في المبتغى

کہ آدمی اپنی دائرہ میں پکڑے اور جو بال منہی سے زائد ہوں انہیں کتر دے۔ جیسا کہ المنیہ میں ہے اور یہ سنت ہے جیسا کہ المبتغی میں ہے۔ (د ت)

مرقاۃ میں قول نہایہ نقل کر کے فرمایا، قوله يجب بمعنى ينبغي او المراد به انه سنة مؤكدة قربة الى الوجوب والا فلا يصح على اطلاقه

صاحب نہایہ کا يجب کہنا ینبغی کے معنی میں ہے یعنی مناسب ہے، یا اس سے ایسی سنت ہو کہ مراد ہے جو وجوب کے قریب ہے ورنہ یہ علی الاطلاق صحیح نہیں۔ (د ت)

رد المحتار میں ہے،

هو ان يقبض الرجل لحيته فما زاد منها على قبضة قطعه كذا ذكره محمد في كتاب الآثار عن

مرد اپنی دائرہ کو اپنی منہی میں لے کر زائد حصہ کو کاٹ دے۔ امام نحو جہاد نے کتاب الآثار میں امام صاحب کے حوالہ سے یہی ذکر فرمایا،

الامام قال وبہ ناخذ محیطاً ط۔ اور مزید فرمایا ہم اسی مرقف کے قائل ہیں محیطاً ط۔

ہندیہ میں محیط امام شری سے ہے۔

القص سنة فيها وهو ان يقبض الى اخر ما مر به

دارھی کے زائد حصہ کو کتر دینا سنت ہے اور وہ یہ ہے کہ بعد ایک مشیت دارھی چھوڑ کر باقی زائد کو کتر ڈالے (ت)

اختیار شرح مختار سے منقول ہے۔

التقصير فيها سنة وهو ان يقبض الى اخر ما مر به

ایک مٹھی بھر دارھی سے زائد بالوں کا کتر دینا سنت ہے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ دارھی کو مٹھی میں پکڑ کر زائد حصہ کتر ڈال جائے (ت)

اسی طرح اور کتب مذہب میں ہے تو ہمارے علماء کے نزدیک ایک مشیت سے زائد کی سنت ہرگز ثابت نہیں بلکہ زائد کے تراشنے کو سنت فرماتے ہیں، تو اس کا زیادہ بڑھانا خلاف سنت کردہ تنزیہی ہوگا۔ لا جرم مولانا علی قاری نے جمیع الوسائل شرح شمائل ترمذی شریف میں فرمایا،

ان كان الطول الزائد بان تكون غيابة على القبضة فغير ممدوح شرعاً

اگر دارھی زیادہ لمبی ہو یعنی ایک مشیت سے زائد ہو تو ایسا ہونا شریعت میں قابلِ تعریف اور مستحسن نہیں (ت)

رہا شیخ محقق کا اسے جائز فرمانا وہ کچھ اس کے منافی نہیں کہ خلافِ اولیٰ بھی ناجائز نہیں۔ بالکل ہمارے علماء رحمہم اللہ تعالیٰ کا حاصل مسلک یہ ہے کہ ایک مشیت تک بڑھانا واجب اور اس سے زائد رکھنا خلافِ افضل اور اس کا ترش کرنا سنت، یاں تموڑی زیادت جو خط سے خط تک ہر جاتی ہے اس خلافِ اولیٰ سے بالضرورة مستثنیٰ ہونا چاہیے ورنہ کس چیز کا تراشنا سنت ہوگا۔ ہذا ما ظہری، واللہ بھجنہ وتعالیٰ اعلم یہ تحقیق مجھ پر ظاہر ہوئی۔ اور اللہ تعالیٰ پاک، بلند و بالا اور بڑا عالم ہے۔ (ت)

۱۔ رد المحتار کتاب الحظر والاباحہ فصل فی البیع دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۱/۵
۲۔ فتاویٰ ہندیہ " " " " الباب التاسع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۸/۵
۳۔ الاختیار لتعلیل المختار کتاب الکراہیۃ فصل فی اداء غنی المؤمن دار المعرفۃ بیروت ۱۶۶/۴
۴۔ جمیع الوسائل فی شرح الشمائل باب ما جاز فی خلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم " " ۳۶/۱

جواب سوال دوم : جامع ترمذی شریف میں حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی :

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یأخذ من لحیتہ من عرضھا وطولھا یعنی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی ریش مبارک کے بال عرض و طول سے لیتے تھے۔

علماء فرماتے ہیں یہ اس وقت ہوتا تھا جب ریش اقدس ایک مشت سے تہاذب فرماتی، بلکہ بعض نے یہ قید نفس حدیث میں ذکر کیا نقل عن التنویر والمفاتیح والغرائب (جیسا کہ تنویر) مفاتیح اور غرائب سے نقل کیا گیا۔ (ت) مرقاة شریف میں ہے :

قید الحدیث فی شوم الشربة بقوله اذا نأد علی قدس القبضة وجعله فی التنویر من نفس الحدیث وزاد فی الشربة وكان یفعل ذلک فی الخیض او الجمعة ولا یترک مدّة طویلة ۛ حدیث میں قید "الشربة" کی شرح میں اس قول سے مذکور ہے جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دائرہ مبارک کے بال قدر مشت سے زائد ہو جاتے تو آپ زائد بالوں کو کتر وادھتے، اور تنویر میں قید مذکور کہ نفس حدیث

قرار کیا گیا ہے، اور "الشربة" میں اتنا اضافہ ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بردہ جمع یا جمعات کو ایسا کرتے تھے اور زیادہ عرصہ نہیں چھوڑتے تھے۔ (ت)

ہمارے علماء کے اقوال گزرے کہ قبضہ سے زیادہ کا تراشتنا سنت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ علم رکھتا ہے۔ ت)

جواب سوال سوم : یہ امر محض بے اصل ہے، حدیث مذکور ترمذی اس کا صریح رد ہے کہ اگر قبضہ سے کبھی زائد نہ ہوتی تو عرض و طول سے لینا کیونکر متصور تھا، مدارج النبوة میں ہے :

در لحدیث شریف در طول قدرے معینی در کتب بنظر نمی آید و در وظائف النبی گفتہ کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی دائرہ مبارک کی کسی معین مقدار پر درازی کا ذکر مشہور کتابوں میں سے کسی ایک میں بھی نظر سے نہیں گزرا البتہ

چهار انگشت بود طبعاً یعنی ہمیں مقدار بود از رزق خلقت و دراز و کم نمی باشد بریں یا فستہ نمی شود و

و ظرافت النبی میں کہا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ریش مبارک چار انگشت کے بقدر تھی یعنی قدرتی طور پر ہی مسطحی بھر تھی، اور نکلتی بڑھتی نہ تھی، پس اس کا حوالہ نہیں پایا گیا دستا

ہاں ظاہر کلمات مذکورہ علیہ ہے کہ ریش انور مقدار قبضہ پر رہتی تھی جب زیادہ ہوتی تھی کم فرما دیتے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اور شفا شریف میں امام قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد کشف اللہ عنہ (مضمون مقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دائرہ مبارک گنجان تھی جو سینہ مبارک پر چھائی ہوتی ہوتی تھی۔ ت) اس کے منافی نہیں جبکہ صدر سے نکلنے والے صدر مراد ہو۔ نسیم الریاض میں زیر قول مذکور متن ہے۔

مثله قولہم قد علأت نحرة و نحس الصدر اعلاہ او موضع القلادة منه فصراد المصنف رحمہ اللہ تعالیٰ یعنی الصدر والا لطالت وقد ثبت قصرها الخ فاحفظه فانہ مهم واللہ تعالیٰ اعلم۔

اس کی دلیل ان کا یہ قول ہے علأت نحرة یعنی اس سے ان کا نخر بھر جاتا تھا اور سینے کا نخر اس کا بالائی حصہ ہوتا ہے یا سینے کی جگہ ہے لہذا مصنف رحمۃ اللہ علیہ کی مراد سینے کا اوپر والا حصہ ہے ورنہ آپ کی مقدس دائرہ کو طویل ماننا پڑے گا جو خلاف واقعہ ہے اور

اس کا کثر ناجی ثابت ہے الخ، لہذا یہ نکتہ ذہنی نشین رہنا چاہئے اس لئے کہ یہ ضروری ہے، اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)

جواب سوال چہارم: ریش مبارک امیر المؤمنین مولیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی نسبت مدارج سے گزرا، پھر می کرد سینہ اور آ (ان کے سینے کو بھر دیتی تھی۔ ت) مگر اس میں وہی احتمال قائم کہ سینہ سے مراد سینہ کا بالائی حصہ متصل گلو ہو تو ایک مشت سے زیادت پر دلیل نہ ہو گی

۱۴/۱ مکتبہ فوریر رضویہ سکھر
۱۵/۱ الشفا بتعريف حقوق المصطفى الباب الثاني فصل ثالث المطبعة الشريعة لصحافة
۲۳/۱ نسیم الریاض الباب الثاني بحث شمائل الشریف ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان
۱۵/۱ مدارج النبوة باب اول بیان لمحیر شریف مکتبہ فوریر رضویہ سکھر

ہاں تہذیب الاسماں امام نووی سے اتنا منقول کا نہ کثرت طویلۃ حضرت مولیٰ کی ریش مبارک لکھی
 دراز تھی اس سے ظاہر قبضہ پر دلالت ہے کہ قبضہ تو اصلی مقدار لمحہ شرعیہ ہے جس سے کمی جائز نہیں
 قرآنی مقدار سے جب تک نائد نہ ہو طویل نہ کہیں گے، ولہذا علامہ خفاجی نے ریش اطہر انور حضور سید عالم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تاب سینہ ہونے کے انکار کی یہی وجہ لکھی کہ ایسا ہوتا تو ریش اقدس طویل
 ہوتی حالانکہ اس کا قصیر ہونا ثابت ہوا ہے اس قدر پر ریش مبارک امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 میں وہ لفظ کہ پُر می کر دینے اور (ان کے سینے کو بھر دیتی تھی۔ ت) اپنے معنی عام پر محمول رہنا چاہئے
 اقول وباللہ التوفیق (میں اللہ کی توفیق کے ساتھ کہتا ہوں۔ ت) حضرات سنین رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما کا یہ فعل شاید بخیال جہاد ہو کہ بسیاری موجب عدو میں مورث زیادت جہیت ہے ولہذا مجاہدین
 کو لیں بڑھانے کی اجازت ہوئی حالانکہ اوروں کو بالاتفاق مکروہ،

کما علی ذلک حمل ما عن بعض الصحابة
 الکرام کامیر المؤمنین عثمان الغنی و
 سیدنا الامام الحسن المجتبیٰ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما من الاختضاب بالسواد مع
 صحیح الحدیث بتحریمہ لغير اهل
 الجہاد۔

جیسا کہ اسی پر محمول کیا گیا جو بعض صحابہ کرام سے
 ثابت ہوا ہے جیسے امیر المؤمنین سیدنا حضرت
 عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور سیدنا حسن مجتبیٰ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ بالوں کو سیاہ خضاب
 لٹکایا کرتے تھے حالانکہ غیر مجاہدین کے لئے حرث
 صحیح سے اس کی حرمت ثابت ہے۔ (ت)

بظہر اخلاق ارشاد اقدس اعفوا للذنی (دارالعیان برضا۔ ت) ان کا اجتہاد اس طرف
 مروی ہوا کہ ذہب الیہ الحسن البصری وغیرہ (جیسا کہ حسن بصری وغیرہ اس طرف گئے
 ہیں۔ ت) تو یہ آثار ہیں اس امر سے عدول پر باعث نہیں ہو سکتے جو ہمارے ائمہ کرام کے نزدیک
 سنت ثابت ہوا اور حقیقت امر یہ کہ ہم پر اتباع مذہب لازم، دلائل میں نظر ائمہ مجتہدین فرما چکے
 واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم واحکم (اور اللہ پاک دبر تر ہے اور خوب جانتا
 ہے اور اس عظمت و شان والے کا علم کامل اور پختہ ہے۔ ت)

۲۰۹ مسئلہ از گلگٹ چھاؤنی جوئٹال مسئلہ سید محمد یوسف علی صاحب شعبان ۱۳۱۲ھ
جناب مولوی صاحب مخدوم کرم سلامت، بعد آداب تسلیمات کے گزارش یہ ہے کہ براہوہرانی اسکا
جواب بہت جلد مرحمت فرمائیے گا کیونکہ اس جگہ پر خط عرصہ سے پہنچتا ہے بوجہ برف کے جواب کے واسطے
عرصہ دو ماہ کا ہونا چاہئے، بندہ کو اس وقت سوا آپ کے اور کوئی یاد نہیں آیا امیدوار ہوں کہ اکثر یہاں
کے لوگ ناواقف ہیں اس سوال کا جواب دیجئے گا، فقط۔
جو شخص کہ قریب تین برس کی عمر میں اسلام قبول کرے اس کی سنت کرانا جائز ہے یا ناجائز
ہے؟ فقط، زیادہ تسلیم۔ جینا تو جبراً۔

الجواب

اگر غنہ کی طاقت رکھتا ہو تو ضرور کیا جائے، حدیث میں ہے کہ ایک صاحب خدمت اقدس
حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر مشرف باسلام ہوئے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا:

القی عنك شعرا الكفر ثم اختبئ۔ زمانہ کفر کے بال اتار پھر اپنا ختنہ کر (اس کو
مرواۃ الامام احمد و ابو داؤد عن عثیم امام احمد اور امام ابو داؤد نے عثیم بن
بن کلیب الحضرمی الجہنی عن ابیہ عن کلیب حضرمی جہنی سے اس نے اپنے باپ سے
جیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اور اس نے اپنے دادا سے روایت کی ہے)۔

ہاں اگر خود کر سکتا ہو تو آپ اپنے ہاتھ سے کر لے یا کوئی عورت جو اس کام کو کر سکتی ہو لیکن جو
تو اس سے نکاح کر دیا جائے وہ غنہ کر دے، اس کے بعد چاہے تو اسے چھوڑ دے یا کوئی گنیز
شرعی واقف ہو تو وہ خرید دی جائے۔ اور اگر یہ تینوں صورتیں نہ ہو سکیں تو حجام غنہ کر دے کہ ایسی
ضرورت کے لئے ستر و یکھنا دکھانا منع نہیں۔ در مختار میں ہے،
ينظروا الطبيب الى موضع مرضها . بوقت ضرورت بقدر ضرورت طبیب جائے مرض

عہ فتاویٰ افریقہ میں بھی یہ مسئلہ دیکھیں۔

۱/۵۲ سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ باب الرجل یسلم قیو بالخسل آفتاب عالم پریس لاہور
مسند احمد بن حنبل حدیث ابی کلیب رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/۴۱۵

ہندیہ میں ہے ،

ذکر الکفری فی الجماع الصغیر و یختص
الحمامی کذا فی الفتاوی العتاییۃ

امام کرخی نے جامع صغیر میں فرمایا کہ بالغ آدمی
کا ختنہ حمام والا کرے ۔ یونہی فتاوی عتاییہ
میں ذکر ہے (ت)


خلاصہ میں ہے ،

الشیخ الضعیف اذا اسلم ولا یطیق
المختات انت قال اھمل البصر ولا یطیق
یتروک الخ۔ واللہ تعالی اعلم۔

بہت بڑا شخص اگر اسلام قبول کرے اور
بویہ ضعیف و کمزوری ختنہ نہ کر سکے یا نہ کر سکے
تو چند اہل بصیرت حضرات سے رائے لی جائے
اگر وہ کہیں کہ واقعی یہ شخص ختنہ کی طاقت نہیں رکھتا تو اسے بلا ختنہ ہی رہنے دیا جائے اور اس کا
ختنہ نہ کیا جائے۔ اور اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے (ت)

من المسائل اگر گویا رکھنے والا کہ مسئلہ مولوی نور الدین احمد صاحب ۳ ذی القعدہ ۱۳۱۲ھ
مذہب متاع نیاز مند اند ، آداب نیاز کے بعد عرض پرداز مسائل ذیل کے جواب عنایت
فرمائے جائیں ،

(۱) دائرہ کا ارسال یا بہ یکشت تو معلوم ہے مگر اس کے حدود کہاں تک ہیں یعنی چوڑ پر
نکل بال خواہ آنکھوں تک کیوں نہ ہوں داخل ریش میں یا کہاں تک ، اور غلط بنوانے میں
کہاں تک احتیاط مناسب ہے ؟

(۲) نیچے کے ہونٹ کے نیچے جو وسط میں ذرا سے بال چھوڑ کر ادھر ادھر منڈواتے ہیں جیسے اس
شکل میں  اس کا منڈوانا درست ہے یا کچھ نہ منڈوانے خواہ لب زیری کے
نیچے سب بال ہی بالی ہوں اور سو امنہ کے کوئی جگہ نہ بچی ہو۔

(۳) بال سر کے چھوڑنا تا بگوشت خواہ دوش تک یا سارے سر کے حجامت کرنا تو معلوم ہے لیکن
چھوٹے چھوٹے بال بقدر تین چار حجامتوں کے رکھنا جیسا کہ آج کل شائع ہے اور پھر
گردن پر سے ان کی درستی اور گردن کی صفائی یہ کہاں تک جائز ہے ؟ زیادہ نیاز ۔

الجواب

جواب سوال اول: دائرہ قلموں کے نیچے کے کپٹیوں، جھڑوں، ٹھوڑی پر جتی ہے اور عرضاً اس کا بالائی حصہ کانوں اور گالوں کے بیچ میں ہوتا ہے جس طرح بعض لوگوں کے کانوں پر دو گٹے ہوتے ہیں وہ دائرہ سے خارج ہیں، یوں ہی گالوں پر جو خفیف بال کسی کے کم کسی کے انگلیوں تک نکلتے ہیں وہ بھی دائرہ میں داخل نہیں، یہ بال قدر قی طور پر ٹوٹے ریش سے جدا و ممتاز ہوتے ہیں اس کا مسلسل راستہ جو قلموں کے نیچے سے ایک مخروطی شکل پر جانب ذقن جاتا ہے یہ بال اس راہ سے جدا ہوتے ہیں زنان میں ٹوٹے محاسن کے شیل قوت نامیہ ان کے صفات کرنے میں کوئی ترجیح نہیں بلکہ با اوقات ان کی پرورش باعث تشویر خلق و تصحیح صورت ہوتی ہے جو شرعاً ہرگز پسندیدہ نہیں۔ غرائب میں ہے،

کان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
يقول للحلاق بلم الغظین فانہما حمام سے فرمایا کرتے تھے کہ دو ہڈیوں تک
منتهی اللحية یعنی حدھا و لہذا کہ پہنچ جا، کیونکہ وہ دونوں دائرہ کی حدود یعنی
ستیت لحية لان حدھا اللہی اتری حد ہیں اسی لئے دائرہ کو لحیہ کہا گیا ہے

کیونکہ اس کی حدود جبرے (اللتی) تک ہیں (ت)
عمدة القاری شرح صحیح بخاری باب تعلیم الاطفال میں تعریف علامہ ابن حجر علی اسم لبنا بنت
علی الخندین والذقن (دائرہ کی دراصل ان بالوں کا نام ہے جو دو رخساروں اور ٹھوڑی پر اُگتے
ہیں۔ ت) کو مہم پا کر اس پر اعتراض فرمایا،

قلت علی الخندین لیس بشئ ولو قال یعنی میں ابن حجر کہتا ہوں کہ علی الخندین
علی العارضین لکان صواباً۔ (دونوں رخساروں پر) کہنا ٹھیک نہیں البتہ
علی العارضین (دونوں گالوں پر) کہتے تو ٹھیک
ہوتا (ت)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے،

لا یأسب باخذ الحاجبین وشعر وجہہ دو ابروؤں اور چہرے کے بالوں کو کاٹنے میں

لے غرائب

لے عمدة القاری شرح بخاری کتاب العباس باب تعلیم الاطفال محمد امین دج بیروت ۳۶/۲۲

مالہریتشبیہ بالمحدث کذا فی الیاسیہ۔ کوئی حرج نہیں بشرطیکہ ہجڑوں سے مشابہت
 پیدا نہ ہو۔ اسی طرح یتایبع میں ہے۔ واللہ
 تعالیٰ اعلم (ت)

جواب سوال دوم: یہ بالبدایت سلسلہ ریش میں واقع ہیں کہ اُس سے کسی طرح امتیاز نہیں
 رکھتے تو انہیں دارحی سے جدا ٹھہرانے کی کوئی وجہ دینی نہیں، وسط میں جو بال ذرا سے چھوڑے جاتے
 ہیں جنہیں عربی میں عنفقه اور ہندی میں پتھی کہتے ہیں داخل ریش ہیں کسانص علیہ الام العینی
 وعنه نقل فی السیرۃ الشامیۃ (جیسا کہ امام بدر الدین عینی نے اس کی تصریح فرمائی اور ان سے
 سیرت شامیہ میں نقل کیا گیا۔ ت) ولہذا امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہوا کہ جو
 کوئی انہیں منڈاتا اس کی گواہی رد فرماتے کہ اذکرہ الشیخ المحدث فی مدارج النبوة (جیسا کہ
 شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے مدارج النبوة میں ذکر فرمایا۔ ت) تو یہ میں یہ دونوں طرف کے بال
 جنہیں عربی میں فنیکیں، ہندی میں کوٹھے کہتے ہیں کیونکہ دارحی سے خارج ہو سکتے ہیں، دارحی کے
 باب میں حکم احکم حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اعفوا للخی وادفوا للخی (دارحیا
 بڑھاؤ اور زیادہ کرو۔ ت) ہے تو اس کے کسی جز کا منڈنا جائز نہیں۔ لہذا جرم علماء نے تصریح فرمائی
 کہ کوٹھوں کا نتف یعنی اکھڑنا بدعت ہے، امیر المومنین عسکرا بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
 ایسے شخص کی گواہی رد فرمائی۔ غرائب میں ہے،

نتف الفنیکیں بدعة وهو جنبا العنفة
 وهو شعر الشفة السفلی وشہد
 من جبل عند عمر بن عبد العزیز
 وكان ینتف فنیکیہ فرد شہادتہ
 اور وعنها نقل فی الہندیۃ الخ

دونوں کوٹھوں کو اکھاڑنا بدعت ہے اور وہ
 عنفقه (پتھی) کے دونوں جانب بال ہیں اور
 عنفقه لب زیریں کے بال ہیں۔ ایک شخص نے
 حضرت عمر بن عبدالعزیز کی عدالت میں (کسی
 معاملے میں) گواہی دی اور وہ شخص دونوں

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب التاسع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۲۵۸/۵
 ۲۔ صحیح البخاری کتاب اللباس باب اعفاء الخ قیدی کتب خانہ کراچی ۸۷۵/۲
 ۳۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب التاسع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۲۵۸/۵
 گے غرائب

قوله السفلى وظاهر ان الاثر في ذلك
لخصوص التنف ففى معناه الحلق وانما
وقع التعبير به نظر الى ما كانوا تعودوه
كما فى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
لا تنتفوا الشيب وقول الفقهاء سيكره
نتف الشيب مع كراهة قصه ايضا
لشمول العلة وبه تبين ان ما وقع
فى المدارج الشريفة من ان فى حلق
العنفقة وتركها خلافا والا فضل تركها
اما حلق طرفيها فلا بأس به ^{أمر} معربا
محل تأمل حيث افاد بظاها كراهة
التنزيه وبمقابلته بافضلية الترك
الاباحة الخالصة مع ان العنفقة
وطرفيها جميعا من اجزاء اللحية
وهى واجبة الاعفاء فلا ينبغى
الاقدام على ذلك ما لم يثبت من
حديث صحيح او نص من اصحاب
المنهاج صريح فليست تأمل -

کوٹھوں کے بال اکھاڑنے والا تھا، آپ نے
اس کی گواہی رد کر دی۔ فتاویٰ غرائب سے
فتاویٰ عالمگیری میں اس کا قول "السفلى"
نیم نقل کیا گیا۔ اور ظاہر یہ ہے کہ اس میں
اکھاڑنے کی خصوصیت کا کوئی اثر نہیں پس اسی
کے معنی میں "حلق" ہے یعنی بال مونڈنا ہے۔ اور
بال اکھاڑنے سے تعبیر ان کی عادت کے مطابق
واقع ہوئی ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد مبارک ہے اسفید
بال نہ اکھاڑا کرو۔ اور فقہائے کرام کا ارشاد
سفید بال اکھاڑنے مکروہ ہیں، باوجودیکہ ان کے
کترنے میں بھی کراہت ہے کیونکہ علت دونوں
کو شامل ہے۔ اس سے واضح ہو گیا کہ
جو کچھ مدارج شریف میں وارد ہے وہ عملی قابل
یعنی ضرور فکر کے لائق ہے کہ عنفقه کے بال
مونڈنے اور نہ مونڈنے میں اختلاف ہے اور
بہتر یہ ہے کہ نہ مونڈے جائیں، لیکن دونوں
کناروں کے بال مونڈ دینے میں کوئی حرج

نہیں (معرب عبارت پوری ہو گئی) کیونکہ شیخ کی عبارت کا بظاہر مفاد کہ اہت تنزیہی ہے اور
اس کا مقابل "ترک افضل" خالص اباحت بتا رہا ہے۔ حالانکہ عنفقه اور دائرہ کی دونوں طرف
اجزائے دائرہ میں شامل ہیں اور ان کا چھوڑنا واجب ہے۔ لہذا اس پر جرات اقدام کسی طرح
مناسب نہیں جب تک کسی حدیث صحیح سے یا امام مذہب کی طرف سے کسی صریح نص کے ساتھ
ثابت نہ ہو، پس اس میں گہری سوچ سے کام لینے کی ضرورت ہے۔ (ت)

۱۔ سنن ابی داؤد کتاب الترمذی باب فی تنف الشیب آفتاب عالم پریس لاہور ۲۲۲/۲

۲۔ مدارج النبوة باب اولی مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱۵/۱

سکتے ہیں تو ظاہر ائمہ کے سینہ و پشت کے حکم میں ہونا چاہئے کہ جائز ہے اور ترک بہتر،
 في الهندية عن القنية في حق شهر الصدا
 فتاوى عالمگیری میں بحوالہ قنیہ مذکور ہے سینہ اور
 پشت کے بال مونڈنے میں ترک ادب ہے یعنی
 بہتر نہیں اور واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۱۳

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مرد اگر اپنے زیر ناف کے بال مقراض سے تراشے یا
 عورت استرہ لے تو جائز ہے یا نہیں؟ (بیان فرمادے تاکہ اجر و ثواب پاؤ۔ ت)

الجواب

حلق و قصر و تنف و تنور یعنی مونڈنا، کترنا، اکھڑنا، نورہ لگانا سب صورتیں جائز ہیں کہ مقصود
 اس موضع کا پاک کرنا ہے اور وہ سب طریقوں میں حاصل۔

في صحيح مسلم ابن الحجاج رضي الله تعالى عنه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال الفطرة خمس او خمس من الفطرة الختان والاستحداد وتقليم الاظفار ونتف الابط وقص الشارب قال الشارح النووي واحسا الاستحداد فهو حلق العانة وهو سنة والمزاد به نظافة ذلك الموضع انتهى ملخصا وبمثله قال الغزالي في احيائه وخبره في غيره۔

صحيح مسلم ابن الحجاج میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا امور فطرت پانچ ہیں یا یوں فرمایا پانچ کام فطرت میں سے ہیں (۱) ختنہ کرنا (۲) زیر ناف کے بال مونڈنا (۳) ناخن کاٹنا (۴) بٹلوں کے بال اکھڑنا، اور (۵) مونچھیں کترنا۔ شارح صحیح مسلم امام نووی نے فرمایا رہا استحداد، تو وہ مقام ستر کے بال مونڈنے ہیں اور وہ عمل سنت ہے اور اس عمل سے اس جگہ کی طہارت مقصود ہے (تلمیض پوری ہوگئی) امام غزالی رحمہ اللہ نے احياء علوم الدین میں اور دوسروں نے دوسری کتابوں میں اس طرح صراحت فرمائی ہے (ت)

۱۔ فتاویٰ ہندیہ کتاب الکراہیۃ الباب التاسع عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۸/۵
 ۲۔ صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب خصال الفطرۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲۸/۱
 ۳۔ شرح صحیح مسلم للنووی

مگر خلق مرد میں برسبب قصور و تقصیر و تنور کے افضل ہے کہ احادیث خصال و عامہ کتب فقہ میں اس
خصالت کا ذکر بلفظ خلق و استحداد وغیرہ،

قال النووي والافضل فيه المخلق ويجوز
بالقص والمنق والنورة توفي الفتاوى
الهندية الافضل ان يقله اظفارة ويخلق
عائته انتهى مختصراً۔

امام نووی نے فرمایا کہ زیر ناف بال ہٹانے کے لئے
زیادہ بہتر عمل مونڈنا ہے البتہ کترنا، اکھڑنا
اور چونا وغیرہ لگانا بھی جائز ہے۔ فتاویٰ عالمگیری
میں ہے کہ بہتر یہ ہے کہ ناخن کاٹے جائیں اور
زیر ناف بال مونڈے جائیں اور مختصراً (ت)

اور عورت کے لئے بعض علما نے نعت (اکھاڑنا) خلق (مونڈنا) سے افضل قرار دیا اور بعض نے بالعکس
ملاحظہ فرمائی مرقاة میں پہلا مذہب اختیار کرتے ہیں، اور حدیث صحیحین میں وارد، حتی تستحب
التيقية (یہاں تک کہ زیر ناف بال صاف کرے۔ ت) اشعة اللمعات میں علامہ توبیشتی سے نقل کیا
یہاں استحداد سے بال دور کرنا مراد ہے نہ کہ خاص استعمال قدسی ابن عربی محاکمہ کرتے ہیں کہ نوجوان عورت
کو اس سے احتراز مناسب اور عمدہ سیدہ کو مضرت نہیں اور تمت ایام ضعف میں باعث استرخائے فرج
تو یہاں کہ اس سے بچنا زیبا اور نوجوان میں بوجہ شباب قوت یہ احتمال نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۱ حکمہ ازمارہ مطہرہ خلق ایڑہ مرسلہ مولوی حافظ امیر اللہ صاحب مدرس لول مدرسہ عربیہ
درگاہ شریعت ۲۴ رجب ۱۳۱۸ھ

محققین رؤسکم و مقصرون (تم لوگ اپنے سروں کے بال منڈواتے اور کتراتے جو سنے
مسجد حرام میں داخل ہو گئے۔ ت) سے سر منڈانا اور کترانا مفہوم ہوتا ہے بالوں کو یا نیا چہرہ منڈاتے نہیں
بہت چھوٹے چھوٹے بال رکھتے ہیں ذرا بڑے کترادالے، کیا یہ شکل مقصرون سے مفہوم ہے فقہ میں کیا

۱۲۸/۱ شرح صحیح مسلم للنووی مع صحیح مسلم کتاب الطہارة باب خصال الغطرة قديمی کتب خانہ کراچی
۳۵۴/۵ لے فتاویٰ ہندیہ کتاب الکلاسیۃ الباب التاسع عشر نورانی کتب خانہ پشاور
۲۰۸/۲ لے مرقاة المفاتیح کتاب اللباس باب التبرجل الفصل الاول مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ
۲/ صحیح البخاری کتاب النکاح باب طلب الولد قديمی کتب خانہ کراچی
۴۴۲/۱ صحیح مسلم کتاب الرضاع باب استحباب نکاح
۲۴/۲۸ لے القرآن الکریم

الجواب

آپ کو یہ میں ملے و تقصیر کا ذکر ہے، تقصیر بچ یہ کہ ہر بال سے بقدر ایک پورے کے کم کریں چہاں سر کے بالوں کی تقصیر واجب ہے کل کی مندوب و مستحب اسے عادی امور سے تعلق نہیں یہ طریقت کہ ان کفر یا بعض فسق میں معمول ہے کہ چھوٹی چھوٹی کھونٹیاں رکھتے ہیں جہاں ذرا بڑھیں کتر وادیں خلوت سنت و مکروہ ہے، سنت یا سارے سر پر بال رکھ کر مانگ نکالنا یا سارا سر منڈانا۔

فی رد المحتار عن المروضة السنة في شعر الرأس اما الفرق واما الحلق بل
فتاویٰ شامی میں روئے سے نقل کیا گیا کہ سروں کے بالوں میں مانگ نکالنا سنت ہے یا تمام بال منڈوانا سنت ہے۔ (دست)

اور گراہت اس لئے کہ وضع کفر و فسق ہے،

في الهندية عن الذخيرة والشامية عن التتار خانية عن الذخيرة والشامية عن التتار خانية عن الذخيرة ان يحلق وسط اسه ويرسل شعره من غير ان يفتله فان قتله فذلك مكروه لانه يصير مشابها ببعض الكفرة ركة والله سبحانه وتعالى اعلم۔

فتاویٰ ہندیہ میں بحوالہ ذخیرہ اور فتاویٰ شامی میں تبار خانیہ سے بحوالہ ذخیرہ منقول ہے اور وہ یہ کہ سر کے چوٹی کے بال منڈوا دے اور باقی بال گوند سے بغیر چھڑ دے، پھر اگر انھیں گوند ڈالے تو یہ عمل مکروہ ہے کیونکہ ایسا کرنا بعض کفار سے مشابہ ہو جائے گا (اور کفار سے مشابہت جانتہ نہیں) اور اللہ تعالیٰ پاک، بلند و بالا اور سب سے زیادہ جانتے والا ہے۔ (دست)

مسئلہ ۲۱۵ الاشمہ کتبہ ۲۱ ربيع الاول شریف ۱۳۲۰ھ

جناب عالی! قصص الانبياء میں ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قصہ میں لکھا ہے کہ بی بی سارا نے بی بی ہاجرہ کے کان چھیدے اور غنہ کو ادی یہ سنت دن و مرد پر قیامت تک قائم رکھیں گے تو عورت کی غنہ کیسی؟

لے رد المحتار کتاب المحظورات فی البیوع دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۱/۵
مسئلہ فتاویٰ ہندیہ ۵۰ الباب اناس عشر فورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۴/۵

الجواب

اندام زن کے دونوں لبوں کے بیچ میں جو گوشت پارہ تند و بلند سرخ رنگ مثل تاج خروس کے ہے اس میں سے ایک ٹکڑا کمال کا جُدا کرتے ہیں یہ عقدہ زمان ہے جہاں اس کا رواج ہے مستحب ہے ان بلاد میں کہ اس کا نشان نہیں، اگر واقع ہو تو جہاں نہیں، اور مسئلہ شرعیہ پر مبنی اپنا دین برباد کرنا ہے، تو یہاں اس پر اقدام کی حاجت نہیں، خود ایک مستحب بات کرنی اور مسلمانوں کو ایسی سخت بلا میں ڈالنا پسندیدہ نہیں،

کما نصوا علیہ فی ترک عذبة العمامة
حيث يستهزأ فی الجملة بها ويشبهونها
بالذنب ومن لم يعرف اهل زمانه فهو
جاهل وقد كلفنا عدة نظائر
لهذا فی رسالتنا اطاب التهافی فی
حكم النكاح الشافی - والله تعالی اعلم -

یہاں کہ فقہائے بگڑی کا شملہ نہ چھوڑنے کی تصریح فرمائی ہے کہ جہاں کہیں اس سے مذاق اور استہزاء کیا جاتا ہو اور عوام اسے "دُم" سے تشبیہ دیتے ہوں وہاں شملہ نہ چھوڑا جائے اور جو کوئی اہل زمانہ کے حالات سے بے خبر ہو وہ بڑا جاہل اور نادان ہے اور ہم نے اس کے

چند نظائر (امثال) پر اپنے رسالہ اطاب التہافی فی حکم النکاح الشافی (پاکیزہ مہار کیا دیں دوسرا نکاح کرنے کے حکم میں) میں کلام کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ شملہ مسئلہ مولوی کاظم الدین صاحب بنگالہ شہر کرلہ تاریخ ۲۰ ذیقعدہ ۱۳۲۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی کے لڑکا یا لڑکی پیدا ہوئی ولی وارث اس مولود کی ناف بریدہ کرنا جائز ہے یا نہیں، اگر جائز ہے تو کیا دلیل، بالتفصیل تحریر فرمائیے، اگر ولی اور وارث نہ کرنے کوئی دانی سے کروایا جائز ہے یا نہیں، اور اگر دانی سے اس کام کو کرتا ہے لیکن دانی کم یا بی کی سبب سے فی زکا اتنا روپیہ مانگتا ہے اس کی ولی وارث اتنا مزدوری دے کر یہ کام نہیں کروا سکتا اس صورت میں خود کرنا جائز ہے یا نہیں، اور اگر دانی اس کام کو نہیں کرتی ہے بلکہ اس کی خواندہ کو بھیجتی ہے یا ملک کار و اراج پڑ گیا ہے مردانہ دانی سے یہ کام کروانا ہے اب مسلمانوں کو اتفاق یہ ہوا چونکہ بیگانہ مرد عورت کے نفاس کی حالت میں جانا حرام ہے اگر شریعت میں خود بخود کرنا جائز نکالے اور مفتی بھی فتویٰ دے ہم لوگ خود کرنے کا تو اس حرام کو کیوں اختیار کریں؟ بیعتوا

توجروا، واللہ اعلم (بیان فرماؤ تاکہ اجر و ثواب پاؤ، اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ ت)

الجواب

لاکالہ الا کی اس کی نافرمانی کا ثبوت اس کے ولی غیر ولی سب کو جائز ہے۔ درمختار میں ہے،
لا عسوة لصغیر حبدا۔^۱ بلاشبہ چھوٹے بچے کی کوئی جگہ چھپانے کی نہیں ہے،

فتاویٰ عالمگیری میں سراج و راج سے ہے،

للاب ان یختن ولید الصغیر یعنی باپ کو جائز ہے کہ اپنے چھوٹے بچے کی
خفیۃ کی کھال کاٹے۔

جب خفیۃ کی کھال کاٹنا باپ کو جائز ہے تو نافرمانی کا نال کاٹنا بدرجہ اولیٰ جائز ہے اور ہرگز ضرر نہیں کہ
غواہی خواہی دایہ ہی سے نال کٹاۓ اگرچہ وہ کتنی ہی مزدوری مانگے یہ محض ظلم ہے۔ اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے،

لا یكلف الله نفسا الا وسعها یتہ اللہ تعالیٰ کسی جان کو تکلیف میں نہیں ڈالتا

مگر اس قدر جس میں اس میں سمیت اور گناہ نہ ہو،

یہ جو سائل نے لکھا کہ بیگانہ مرد و عورت کی نفاس کی حالت میں جانا حرام ہے یہ بھی محض بے معنی
ہے بیگانہ مرد کا بے پردہ عورت کے پاس جانا ہر حالت میں حرام ہے اور پردہ کی حالت میں نفاس و
غیر نفاس یکساں ہے اور نال کاٹنے کے لئے عورت کے پاس جانے کی کوئی حاجت بھی نہیں، بچہ
کاٹنے والے کے سامنے لاسکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۱۹/۱ مسئلہ از شیر گڑھ ڈاکٹر خاص خلع بریلی مکان سید احمد علی شاہ مرسلہ بندہ علی باب علم
(۱) زید کا طریقہ صوفیانہ ہے اور اس کے بال دراز ہیں یعنی کندھوں تک چھوٹے ہیں آیا وہ شہر طویل
نماز کی صحت کے مانع ہیں یا نہیں؟

(۲) اور زید کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہوگی یا نہیں؟ غرض کہ وہ بال نماز کی صحت میں خلل پیدا
کریں گے یا نہیں؟

(۳) فقہاء کے واسطے بال بڑھانے کا حکم ہے یا نہیں؟ اگر حکم ہے تو کہانی ٹمک؟ کیونکہ بد مذہب اس طریقہ کے منکر ہیں۔ بقیہ توجہ روا (بیان فرماؤ، اجر پاؤ بہت)

الجواب

ہاں نصف کان سے کندھوں تک بڑھانا شرعاً جائز ہے اور اس سے زیادہ بڑھانا مرد کو حرام ہے خواہ فقہاء ہوں خواہ دنیا دار احکام شرع سب پر یکساں ہیں، زیادہ میں عورتوں سے تشبہ ہے اور صحیح حدیث میں لعنت فرمائی ہے اس مرد پر جو عورت کی وضع بنائے اور اس عورت پر جو مرد کی وضع بنائے اگرچہ وہ وضع بنانا ایک ہی بات میں ہو۔ جو لوگ چوٹی گز حواستے یا جوڑا باندھتے یا کمر یا سینہ کے قریب تک بال بڑھاتے ہیں وہ شرعاً فاسق معطن ہیں اور فاسق معطن کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے یعنی پھیرنا واجب اگرچہ پڑھے ہوئے دس برس گزر گئے ہوں، اور یہ خیال کہ باطن صاف ہونا چاہئے ظاہر کیسی ہی ہو محض باطل ہے، حدیث میں فرمایا کہ اس کا دل ٹھیک ہوتا تو ظاہر آپ ٹھیک ہو جاتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

منہجہ ۲۲۲۱ از شیر گزہ تحصیل بیہیض ضلع بریلی مدرسہ عظیم اللہ نائب مدرس ۱۳ ذی الحجہ ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین، مسلمان کو وارثی کتروانا اور ٹھوڑی کھلوانا جائز ہے یا نہیں؟

بقیہ توجہ روا (بیان فرماؤ، اجر پاؤ بہت)

الجواب

دارحی اتنی کتروانا کہ ایک مشت سے کم ہو جائے گناہ و نا جائز ہے، یونہی ٹھوڑی پر سے کھلوانا حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۲۱۱ منہجہ مسئلہ اکبر یا رخاں از شیر گزہ تحصیل چندہ مدرسہ اہلسنت و جماعت بروز دوشنبہ بتاریخ ۹ ذوالقعدہ ۱۳۲۳ھ

(۱) یہ کہ دارحی کا طول ایک مشت و دو انگشت سے یا کم یا کس قدر کہ جس سے کم رکھنے میں گنہگار ہو گا؟

(۲) یہ کہ منہ و دانا آستر سے اور قینچی سے کتروانا، چھوٹا چھوٹا کرنا ایک ہی بات ہے یا قینچی سے چاہے جس قدر کتروا کر چھوٹا کر دے اس میں حرج نہیں ہے؟

(۳) یہ کہنا کہ عرب شریعت اسلام کا گھر ہے وہاں کے لوگ دارحی کٹوا کر چھوٹا کر لیتے ہیں اگر اور کوئی شخص دارحی کتروائے تو کیا مضائقہ ہے، ایسے کہنے والے شخص کی نسبت کیا حکم ہے؟

- (۴) یہ کہ لبوں کے بال بڑھے جوئے شخص کا جھوٹا پانی وغیرہ پینا کیسا ہے؟
 (۵) یہ کہ ایسے لوگوں کی نسبت یعنی وارحمی منڈوانے والے، کترنے والے، لبوں کے بال بڑھانے والے کس خطا کے مرتکب ہیں ان کی نسبت کیا حکم ہے؟
 (۶) یہ کہ شل وارحمی کے مقدار کے لبوں کے بال کی بابت کہ کس قدر ہوں کیا حکم ہے؟ اگر کوئی شخص لبوں کے بال منڈواے یا بہت بار یکسے تو کیا قباحت ہے؟

الجواب

- (۱) وارحمی کا طول ایک مشت یعنی ٹھوڑی سے نیچے چار انگلی چاہئے اس سے کم کرنا حرام ہے۔
 (۲) قلعنی سے کترے خواہ اُسٹے سے بے سبب یکساں ہے، ہاں ٹھوڑی کترنے سے سبب منڈاؤین سنت و خبیث تر ہے کہ حرام حرام میں فرق ہوتا ہے، بینگ، چرس، شراب سب حرام ہیں مگر شراب سب میں بدتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 (۳) شریعت پر کسی کا قول فعل حجت نہیں، اللہ و رسول سب پر حاکم ہیں اللہ و رسول پر کوئی حاکم نہیں، یہ فعل و باں کے جاہلوں کا ہے اور جاہلوں کا فعل سند نہیں ہو سکتا، کہیں کے ہوں ایسا کہنے والا اگر جاہل ہے اُسے بھادیا جائے اور اگر ذی علم ہو کر ایسا کہتا ہے یا بھانے کے بعد بھی نہ مانے اصرار کئے جیسے وہ سخت فاسق و گمراہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 (۴) اگر اسے وضو نہ تھا اس حالت میں اس نے پانی پیا اور لبوں کے بال پانی کو لگے تو پانی مستعمل ہو گیا، مستعمل پانی کا پینا ہمارے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اصل مذہب میں حرام ہے، ان کے نزدیک وہ پانی ناپاک ہو گیا خود اس نے چھپا ناپاک پیا اور اب جو پئے گا ناپاک پئے گا اور مذہب مفتی بر پر مستعمل پانی کا پینا مکروہ ہے، اس نے جو پیا مکروہ پیا اور اب جو پیا ہو پئے گا مکروہ پئے گا، ہاں اگر اُسے وضو نہ تھا یا منہ دھلا تھا تو طہراً حرج نہیں، اگرچہ اسکی مونچھوں کا دھوون پینے سے قلب کراہت کرے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 (۵) حد شرع سے کم وارحمی رکھنا یا حد شرع سے زیادہ مونچھیں رکھنا سب خلاف شرع اور مجوسیوں کی سنت اور نصرانیوں کی عادت ہے، آدمی اس سے گنہگار ہوتا ہے اور اس کی عادت رکھنے سے فاسق ہو جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 (۶) لبوں کی نسبت یہ حکم ہے کہ لبیں پست کر دے نہ ہونے کے قریب ہوں البتہ منڈانا نہ چاہئے اس میں علماء کو اختلاف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

رسالہ

لمعة الصّحی فی إعفاء اللّٰحی

(پچاشت کی روشنی داڑھیاں بڑھانے میں)

بسم الله الرحمن الرحيم

۲۲۷ھ از حیدرآباد ۲۰ جمادی الآخر ۱۲۱۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ولید کہتا ہے داڑھی منہ انا حرام نہیں الحرام
 ثابت ترکہ بدلیل قطعی لا شبہۃ فیہ (حرام وہ ہے جس کا چھوڑ دینا ایسی قطعی دلیل سے ثابت
 ہو کہ جس میں کوئی شک و شبہ نہ پایا جاتے۔ ت) حرام وہ جس کی حرمت دلیل قطعی سے ثابت ہو
 قرآن شریف میں تو اس کا حکم نہیں یا ابن اہم لا تاخذ بلحیتہ (اے میرے ماں جلے! میری داڑھی
 نہ پکڑ۔ ت) سے کوئی حکم نہیں نکلتا بلکہ ایک بات ہمارے لئے مینہ البتہ پیدا ہوتی ہے کہ داڑھی بڑھانا بعض وقت
 مضر ہوتا ہے، دشمن نے بڑی داڑھی پکڑ کر مارنا شروع کیا تو پٹنا ہی پڑا۔ سنن ابی داؤد میں یوں مروی ہے
 عشر من الفسورة حق الشارب واعفاء ولسن کام فطرت میں سے ہیں، مونچس کترنا داڑھی

اللحية الخ حدثنا موسى بن اسمعيل وداؤد بن شبيب قال حدثنا حماد عن علي بن حميد عن سلمة الخ ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان من الفطرة المفضضة والاغتسال بالماء ولهم في خمس كلها في الرؤوس ذكر فيه الفرق ولهم في اعضاء اللحية قال ابو داؤد روى نحوه حديث حماد عن طلحة بن حبيب ومجاهد وعن بكر المن في قولهم ولهم في اعضاء اللحية ۱۱

بُرحانا الخ، ہم سے موسیٰ بن اسمعیل اور داؤد بن شیب نے بیان کیا دونوں نے کہا ہم سے حماد نے بیان کیا اس نے علی بن زید اس نے سلمہ سے روایت کیا الخ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا امور فطرت یہ ہیں: کلی کرنا، ناگ میں پانی ڈالنا۔ اس میں وارھی بٹھانے کا ذکر نہیں۔ یونہی عبد اللہ ابن عباس سے بھی روایت کی گئی (چنانچہ) آپ نے فرمایا، پانچ کام ہیں اور وہ سب سر کے متعلق ہیں ان میں سر میں مانگ نکالنے کا ذکر فرمایا مگر وارھی بٹھانے کا ذکر نہیں فرمایا۔ امام ابو داؤد نے فرمایا، اسی جیسی حدیث حماد بواسطہ طلحہ بن حبيب اور مجاہد سے روایت کی گئی ہے اور بکر مزی سے بھی۔ ان سب کا قول مروی ہے مگر اس میں باغفاء اللحية یعنی وارھی بٹھانے کا ذکر نہیں۔ ت

حاصل اس کا یہ کہ اس روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس ۱۰ یث میں وارھی بٹھانے کا ذکر نہیں کیا بلکہ اس کی جگہ مانگ کو فرمایا اس سے بھی معلوم ہوا کہ وارھی بٹھانا بھی ویسی ہی سنت ہے جیسے مانگ کا رکنا، معذرا یہ حدیث مختلف فیہ تو ضرور ہے پس لائق اعتبار نہ رہی۔ پھر صحیح بخاری میں یوں ہے،

خالفوا المشركين قصوا الشوارب واعفوا اللحي ۱۱

مخالفت کرو مشرکین کی، ترشوارب کو منہ بچھو، اور بٹھاؤ وارھی۔

خالفوا المشركين یہ جملہ فقیہ فطو اس واسطے کہ بعض مشرکین وارھی بٹھاتے رہتے ہیں پس ان کی مخالفت یہ ہے کہ وارھی منہ ڈاؤ، اور بعض منہ اٹاتے ہیں تو ان کی مخالفت یہ ہے کہ بٹھاؤ، بہر حال بٹھانے اور منہ اٹانے والے دونوں خالفوا المشركين میں داخل ہیں کیونکہ مخالفت کا حکم عام ہے،

جس مشرک کی چاہیں مخالفت کریں، باقی رہا اس کا جواب ”وقصوا الشواہب واعفوا اللہی“ (موتیں کھڑے کر دو اور دائریاں بڑھاؤ۔ ت) مخفی نہ رہے کہ انبیاء علیہم السلام ہمیشہ درستگی اخلاق کے واسطے مبعوث ہوئے، اسی لئے ہمارے پیغمبر آخر الزماں بھی مبعوث ہوئے، ان پر دین کامل اور نبوت ختم ہو گئی، ایسوم اکملت لکم دینکم آج کے دین ہم نے تمہارا دین تم پر کامل کر دیا۔ دائری بڑھانا اخلاق میں داخل ہے تو باوجود اس کے قرآن کامل کتاب اللہ کی ہے اخلاق احکام سے خالی ہے تو دین کامل نہ تھا، اہل کمال کتنا پرستے گا کہ یہ اخلاق میں داخل نہیں اور اس سے ہمارا مطلب حاصل ہو جاتا ہے۔ دائری بڑھانا مستحب البتہ ہے یا بہت ہوگا تو سنت، لیکن یہ بھی حد اعتدال تک سے

دیش باہت دوسرے وزخداں پوشی نہ کہ در سایہ او بچہ دہر غرگوشی
(تجھے ایسی دائری چاہئے کہ جس کے چند بال ہوں جو ٹھوڑی چھادیں، نہ کہ ایسی کہ جس کے
سائے میں غرگوش تجھ دے۔ ت)

قول عرب ہے :

من طال لیستہ فقد نقص عقلہ۔ جس کی دائری طویل (لمبی) ہو اس کی عقل کم ہوتی ہے۔ (ت)

بفرض حال تسلیم بھی کریں کہ دائری بڑھانا فرض یا منہ وانا حرام ہے تو اس کا یہ جواب ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، واذا حللتم فاصطادوا یعنی احرام سے فارغ ہونے کے بعد شکار کرو۔ شکار کرنا صیغہ امر میں فرمایا گیا جو علامت فرضیت ہے لیکن آج تک اس پر عمل نہ ہوا، سبب اسی کا یہ ہے کہ یہ حکم طبائع پر موقوف رکھا گیا ہے کہ جی چاہے تو شکار کرو، حاصل یہ کہ شریعت کے بعض احکام ایسے ہی ہوتے ہیں جن کا نہ کرنا موجب عتاب شرعی نہیں، فرضیت یا حرمت قرآن ہی سے ثابت ہو سکتی ہے یا حدیث متواتر یا مشہور ہو، حرام فرض کے مقابلہ میں آتا ہے، تو جب دائری منہ وانا حرام ہوا تو رکھنا فرض ہوا مگر فرض کسی نے نہ کیا ہے

ذہقان سخن گفتہ ام و نہ حدیث سراز می نہ پید جز ابلہ خبیث
سخن راست گر تو بگوئی ہے بدست حق تعالیٰ ہوتی ہے
پس احنائے لحد چراگوئی فرض تنہ را خجاست مگر گشت فرض

گراہوں کو قرآن ہی کامل ہے پس اٹھائے لمحہ چراغِ مضرست
(قرآنِ حدیث کے حوالے سے بات کر رہا ہوں لہذا میری بات بیوقوفیت کے علاوہ کوئی بڑا نہایتیگا
اگر تو سچی بات کہتا ہے گا تو حقائق کے باطنوں میں دوڑتا رہے گا۔ پھر تو دارِ حسی
بڑھانے کو کیوں فرض کہتا ہے؟ شاید تیرے جسم میں خباثت کا مرض پیدا ہو گیا ہے۔
اے بے ہمت اگر قرآنِ مجید کامل ہے تو پھر اس میں دارِ حسی کا ذکر کیوں پوشیدہ ہے۔ ت)
انتہی۔ یہ قول ولید کا کیسا اور دارِ حسی منہ دانے کا حکم کیا؟

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي
هدانا للإسلام ووفقنا لاقتناء آثار أنبيائه
الكرام واجتناب اقتدار الكفرة الانجاس
الارجاس واليامه وافضل الصلوات والهمم
على سيدنا محمد بن أبي سبل السلام السدي
أوتي القرآن ومثله معه في أحكام الأحكام
وأنهم أنف الملاحدين في الدين
السامدين الطغام وعلى آلهم وأصحابه
المقاديبين بأدابه الذين أداروا بالنقل والامر
الهدم الرخى على الجمع المقبور العنبر
المعقوق الذي من علوج الاردام ومحبوس
الاجسام فصلت الله تعالى على المحيب وآله
مظاهر جمالهم وعليهم معهم الحب يوم
القيامة

اٹھ تھانے کے نام سے ابتداء کر رہا ہوں جو بڑا
رحم کرنے والا مہربان ہے۔ تمام تعریفیں اس
اٹھ تھانے کے لئے ہیں جس نے ہمیں اسلام کی
ہدایت بخشی اور ہمیں انبیاءِ کرام کے آثار پر چلنے
کی توفیق دی اور یحییٰ کافروں کی ظاہری باطنی
گندگیوں (آلودگیوں) سے بچایا، اعلیٰ والفضل
درو و سلام اس آقا کے لئے جو لوگوں کو سلامتی
کی راہوں سے روشناس کرنے والے ہیں وہ
جنہیں قرآن مجید اور اس کے ساتھ اس کے جیسا
اور کلامِ احکام کی مضبوطی کے لئے عطا کیا گیا ہے
اگرچہ امورِ دین میں کہیں (بیوقوف) بے دین
کرکشیوں کی ناک خاک آلود ہو۔ اور درود و سلام
ہو آپ کی آل اور آپ کے اصحاب پر جو ان کے
آداب سے ادب پانے والے ہیں وہ جنہوں نے
قتل، قید اور شکست کی ایسی چکی چلائی جو قوی کافروں اور عجم کے رہنے والے مجوسیوں کے ایسے گروہ
پر جو بگڑے ہوئے بھونکے ہوئے اور دایاں منہ والے ہوتے تھے، پس قیامت تک حبیبِ خدا ان
کی آل اور ان کی معیت میں ہم سب پر اللہ تعالیٰ کی (بے مثال) رحمت ہو۔ (ت)

سب آتی اعوذ بک من هزات الشیطن
واعوذ بک سب ان یحضر ون ، قال
سبنا تبارک وتعالی و اعرض عن
الجهلین !

اسے میرے پروردگار ! میں شیطان کے دوسروں
سے تیری پناہ چاہتا ہوں ۔ اسے میرے پروردگار !
میں تجھ سے پناہ مانگتا ہوں اس بات سے کہ
وہ میرے پاس حاضر ہوں ۔ ہمارے پروردگار
نے ارشاد فرمایا جو پاک اور برتر ہے ، جاہلوں سے
منہ پھیر لے ۔

ولید پلید جس کی علمی یا قوت پر ماساء اللہ خود اسی تحریر کا ایک ایک فقرہ گواہ ،
(۱) خاک بر سر مضامین الفاظ تک ٹھیک نہیں نثر نثرہ نثر قطع نظم پر دیں ۔
(۲) عبارت ما ثبت ترکہ ترجمہ جس کی حرمت ۔
(۳) اصل عبارت خود مفسر مقصود کہ ترک حلی یقیناً قطعاً متواتر بلکہ ضروریات دین سے ہے ۔
(۴) ترجمہ دیکھئے تو دور موجود کہ حرام کی حد میں حرمت ماخذ ۔

(۵) سنن ابی داؤد شریف سے نقل میں عجیب مضحکہ خیز جمل و سخاوت از روئے چالاک کہ براہِ جہالت
اصل حدیث حسن متصل مسند کہ نہ صرف سنن ابی داؤد بلکہ صحیح مسلم و سنن نسائی و جامع ترمذی و سنن ابن ماجہ
و مسند امام احمد و غیرہ اجزاء کتب معتبرہ و مشہورہ میں ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی
کہ خود حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم فرماتے ہیں ، ولس چیزیں اصل فطرت و
شرائع قدیمہ کستمرۃ انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام سے ہیں ۔ از انجملہ بیس کمزوانی اور دائرہ بڑھائی یہ
حدیث جلیل جسے امام مسلم نے اپنی صحیح میں تخریج فرمایا ، امام ابو داؤد نے سکوت کیا ، امام ترمذی نے ہذا حدیث
حسن (یہ حدیث حسن ہے ۔ ت) کہا ، اس کی وقعت چھپانے کو سند تو سند یہ بھی نقل نہ کیا کہ کس کی
روایت ہے (ام المؤمنین) کس کا ارشاد ہے (حضور افضل المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) علیہا
وسلم) دوسری حدیث کہ خود نفس اسناد میں امام ابو داؤد نے اس کی سند میں ارسال یا انقطاع

سُـ القرآن الکریم ۱۹۹/۷

سُـ صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب خصال الفطرۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲۹/۱
سنن ابی داؤد باب السواک من الفطرۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۸/۱
جامع الترمذی ابواب الادب باب ما جاز فی تعلیم الاطفال امین کتب دہلی ۱۰۰/۲

کا اس میں ذکر نہ آنا حدیث ام المؤمنین کا کتب مختلف ہو سکتا ہے اور یہ تو جاہلوں کا کیا کہا جائے اہل علم جانتے ہیں کہ ایسی جگہ عدد میں بھی حصر مقصود نہیں ہوتا بلکہ اعانت ضبط و حفظ کے لئے صرف تذکرات کا شمار کرنا ولہذا ہم اس حدیث دوم کی زیادات یعنی خاق و انتضاح کو بھی خصال حضرت سے مانتے ہیں اور حدیث اول کو بالکلہ اس میں عدد ذکر ہے اس کا کافی نہیں جانتے عشرون الفطرة (دس کام فطرت میں سے ہیں بتا) نہیں الفطرة عشر (فطرتی کام دس میں۔ ت) ہوتا جب بھی زیادہ کے منافی نہ تھا ولہذا ابوبکر بن العربی نے شرح ترمذی میں خصال فطرت کا عدد تیس تک پہنچایا۔ اتحاف السادة المتقين میں ہے ۱

مفہوم العدد دلیس بحجة لانه اقتصر فی حدیث ابی ہریرۃ علی خمس وفی حدیث ابن عمر علی ثلاث وفی حدیث عائشۃ علی عشر مع ورود غیرہا وقد تقدم انها ثلاثہ عشر واوصلہا ابوبکر بن العربی الی ثلاثین لیہ (لہذا اگر مفہوم عدد حجت ہوتا تو ایسا نہ ہوتا۔ مترجم) اور اس سے قبل ذکر ہوا ہے کہ امور فطرت تیرہ ہیں۔ علامہ ابوبکر ابن عربی نے انھیں تیس تک پہنچایا ہے۔ (ت)

فتاویٰ فقیر کے جلد رابع میں مسئلہ بوجہ افضلیت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور تفصیل باذیغ دیکھنی ہر تفسیر کا رسالہ البحت الفاحص عن طرق احادیث الخصائص ملاحظہ کیجئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی فرمایا ۱

فضلت علی الانبیاء بست۔ مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ میں چھ باتوں میں تمام انبیاء پر فضیلت دیا گیا۔ (مسلم نے ابوبکر پر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

کہیں فرمایا ۱

اعطیت خمساً لم یعطھن احد من قبلی۔ مجھے پانچ چیزیں وہ عطا ہوئیں کہ مجھ سے پہلے کسی کو

لے اتحاف السادة المتقين کتاب اسرار الطہارۃ فصل فی الحجۃ عشر الی آخرہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۹ھ

۲ ص ۱۹۹ کتاب المساجد قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۹۹/۱

المشیحان عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ -
 نہیں (امام بخاری و مسلم نے حضرت جابر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

ایک حدیث میں ہے :

فضلت علی الانبیاء بخصلتین - المسبب
 عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ -
 میں انبیاء پر دو باتوں میں فضیلت دیا گیا۔
 (بخاری و ابوداؤد رحمہما اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت کیا۔ ت)

دوسری میں ہے :

ان جبرئیل بشر فی بعشر لویو تہمت
 نبی قبلک - ابن ابی حاتم و عثمان الدارمی
 و ابولعیم عن عبادۃ بن الصامت و صفی اللہ
 تعالیٰ عنہ -
 جبرئیل نے مجھے دس چیزوں کی بشارت دی کہ مجھ
 سے پہلے کسی کو نہ ملیں۔ (ابن ابی حاتم و عثمان الدارمی
 و ابولعیم نے عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے روایت کیا۔ ت)

طرفہ یہ کہ ان سب احادیث میں نہ صرف عدد کو محدود بھی مختلف ہیں کسی میں کچھ فضائل شمار کئے گئے کسی
 میں کچھ کیا یہ حدیش معاذ اللہ باہم متعارض بھی جائیں گی یا دو یا دس میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کی فضیلتیں منحصر، عاشق اللہ ان کے فضائل نامقصور اور خصائص نامحصور، بلکہ حقیقتاً ہر کمال ہر فضل ہر غری
 میں عرنا اطلاقی انھیں تمام انبیاء و مرسلین و خلق اللہ اجمعین پر تفصیل تام و عام مطلق ہے کہ جو کسی کو ملا
 وہ سب انھیں سے ملا اور جو انھیں ملا وہ کسی کو نہ ملا

انچہ خوبیاں ہمہ وادند تو تنہا وادی

(یا رسول اللہ! جو جو خوبیاں تمام انبیاء کو دی گئیں وہ تمام کی تمام تنہا آپ کو دی گئیں۔ ت)
 بلکہ انصافاً جو کسی کو ملا آخر کسی سے ملا، کس کے ہاتھ سے ملا، کس کے طفیل میں ملا، کس کے پر تو سے
 ملا، اُسی اصل ہر فضل و منبع ہر جود و سراپا و کرم و جود سے، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

۴۸/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب التیمم	صحیح البخاری
۱۹۹/۱	"	کتاب المساجد	صحیح مسلم
۲۲۵/۸	دارالکتب بیروت	کتاب علامات النبوة باب عصمة من القرن دارالکتب بیروت	مجمع الزوائد بحوالہ البزار

فَلَمَّا اتَّصَلَتْ مِنْ ذَمِّهِمْ

(اس کے نور سے ہی یہ سب کچھ ان تک پہنچا ہے۔ ت)

سے انما مثلوا صفاتك للناس كما مثل النجوم السماء

(تمہاری صفات لوگوں کے لئے منعکس ہو گئیں جیسے ستارے پانی میں منعکس ہو جاتے

ہیں۔ ت) [یعنی اصلی صفات تو آپ کو بقتلہ تعالیٰ عطا ہوئیں البتہ دیگر اہل

فضل و کمال میں آپ کی صفات کا پرتو اور انعکاس ہے، جیسا کہ پانی میں اس کے صاف

شعاع ہونے کی وجہ سے ستاروں کا انعکاس دکھائی دیتا ہے۔ مترجم]

یہ تقریر فقیر نے اس نے ذکر کی کہ حدیث خمس من الفطرة (پانچ کام فطرت سے ہیں۔ ت) یا

الفطرة الخمس (فطرتی کام پانچ ہیں۔ ت) یا قول ابن عباس خمس کلها في الرأس (پانچ کام

سب سر کے متعلق ہیں۔ ت) دیکھ کر سنہا کو خود اندھا بھلے۔

(۷) کمال سفاہت یہ کہ ایک سند کے سب راویوں کو جدا جدا شمار کر کے حکم لگایا ان نو دس

رواۃ نے یوں روایت کی حالانکہ سلسلہ سند میں اگر یکے از دیگرے ہزار تک عدد رواۃ پہنچے تو وہ

ایک ہی راوی کی روایت ہے اس میں تعدد نہیں ہو سکتا جب تک مرتبہ واحدہ میں متعدد راوی

نہ ہوں ورنہ سند عالی سے نازل اثرات ہر خصوصاً ان کے نزدیک جو کثرت رواۃ سے ترجیح مانتے ہیں

حالانکہ یہ بالبدلتہ باطل وہ تو خیر گزری کہ یہ شخص خود سلسلہ تک کوئی نہ متصل نہ رکھتا تھا ورنہ آپ سمیت

کوئی تیس پالیس گن دیتا کہ اتنے راویوں نے اعفاء ذکر نہ کیا۔

(۸) کچھ بڑھا کھٹا ہوتا تو اپنی ہی نقل کردہ عبارت دیکھتا کہ ابو داؤد نے لم یذکر اعفاء الاحیة

(اس نے داؤدی بڑھانے کا ذکر نہ کیا۔ ت) بصیغہ واحد فرمایا ہے کہ اس راوی نے اعفاء لحدیث کا ذکر نہ کیا یا

لم یذکر و بصیغہ جمع ظاہر اپنی نقل میں جو لم یذکر و اعفاء الاحیة واقع ہوا اور داؤد عطف کو داؤد جمع

سمجھا اور سببی ولاحی کے تمام صیغہ مفردہ ذکر نہ ادا قال لم یذکر سے آنکھیں بند کر کے صاف لم یذکر و

بنالیا کہ تمام رجال سند کو شامل ہو۔

(۹) لطیف ترین کہ ان سب رواۃ نے یہ روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس

حدیث میں داؤدی بڑھانے کا ذکر نہ کیا بے علم بے چارہ "قولہم" کے معنی بھی نہیں جانتا اور ناحق و ناروا

آثار موقوفہ و مقطوعہ کو قول رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ٹھہرائے دیتا ہے، ابن عباس صحابی ہیں

اور مجاہد و جبر و کلثی تابعین، یہ آثار خود انھیں حضرات کے اپنے قول ہیں نہ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم کے ارشاد۔

تنبیہ: مطلق سے ان کا قول بھی دونوں طرح مردی، نسائی نے سبب صحیح ان سے دست کشی کامل روایت کیں جن میں توفیر الخیر موجود۔

(۱۰) لطف بر لطف یہ کہ ان سب نے اس کی جگہ مانگ روایت کی، اللہ اللہ اتنا بے ادراک اور ایسا بے باک، ذرا کسی ذی علم سے عبارت ابی داؤد کا ترجمہ کر دیکھ کر وہ مانگ کا ذکر صرف اثر ابن عباس میں ہاتے ہیں یا ان سب کی روایت بھی ٹھہراتے ہیں، بے علم کے نزدیک گویا عدم ذکر اعطاء الخیر کے معنی ہی یہ ٹھہرے ہیں کہ اس کی جگہ مانگ کا ذکر کیا۔

(۱۱) جب جہالت کی یہ حالت تو اس کی کیا شکایت کہ اپنے اس زعم باطل میں فرق و اعفاء کا ذکر و شمار میں تبادلہ کر دوں گا مگر یکساں ٹھہرایا، ایسا ہوتا بھی تو اس کا حاصل صرف اتنا نکلتا کہ جس بات کا یہاں تذکرہ ہے یعنی خصال فطرت سے ہونا اس میں دونوں شریک ہیں نہ یہ کہ سب احکام میں یکساں ہیں، عمدۃ القاری و فتح الباری و ارشاد الساری شرح صحیح بخاری وغیرہ کتب کثیرہ میں ہے، واللفظ للخطیب ہذا الفصل منہا ما ہر الشافعی طلب ہذا فی کہ ہیں ان خصال میں سے واجب کا لفظ و ما ہو مندوب و لا مانع بعض واجب ہیں جیسے فتنہ، اور بعض مستحب ہیں من اقتراہ الواجب بقیہ کما قال تعالیٰ اور کسی واجب کو دوسرے کے ساتھ جوڑنے اور کلوا من ثمرہ اذا اثموا و اتوا حقہ یوم حصاد فایاتہ الحق واجب و الاکل مباح طمانے میں کوئی مانع نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، کھاؤ ان کا پھل جب وہ پھل لائیں اور کھائی کے دن کا حق ادا کرو (یہاں آیت میں) حق ادا کرنا واجب ہے جبکہ کھانا مباح ہے (یہاں واجب، غیر واجب دونوں کا یکجا ذکر ہوا)۔ (ت)

(۱۲) پھر یہ کہ اس کے متصل جو امام ابو داؤد نے دوسری حدیث مرفوعہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ایک اثر امام ابراہیم نخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر کیا کہ ان میں بھی وارسی پڑھانے کو شمار فرمایا، ناقل، ناقل اسے اڑا گیا۔ عبارت حسن یہ ہے،

وفی حدیث محمد بن عبد اللہ بن ابی مریم محمد بن عبد اللہ بن ابی مریم کی حدیث میں بواسطہ عن ابی مسلمۃ عن ابی ہریرۃ عن ابی سلمۃ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ لمحہ سنن النسائی کتاب الزینۃ باب من السنن الفطریۃ فورحمہ کا ذخائر تجارت کتب کراچی ۲۰۲۰ لکے ارشاد الساری شرح صحیح البخاری کتاب اللباس باب قص الشارب دارالکتب العربیہ بیروت ۴۶۲/۵

التسبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واعفاء
 اللہ عن ابراہیم الخفی نحوه و ذکر اعفاء
 اللہ عن الخفان
 انھوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت
 فرمائی، اور وارثی بڑھانا۔ ابراہیم خفی سے اسی
 طرح کی روایت ہے، انھوں نے وارثی بڑھانا
 اور ختم کرنا دونوں کا ذکر فرمایا۔ (ت)

(۱۳) کمال جہالت دیکھئے کہ اپنے مقام اجتہاد سے تنزل کر کے وارثی بڑھانے کو فرض نہ اٹھانے کو حرام
 تسلیم کرتا اور اس تسلیم کی تقدیر پر امر بابت کے لئے ہونے سے بواب دیتا ہے یہ عقل سے کون کہے کہ
 جب حرم تسلیم پھر بابت کہاں۔

(۱۴، ۱۵، ۱۶) اللہ عزوجل کے پاک مبارک رسولوں سے استہزاء، انھیں بے اعتدالی کا
 مرتکب بنانا، شرع مطہر کو بے اعتدالیوں کا پسند کرنے والا ٹھہرانا، موسیٰ کلیم اللہ و ہارون نبی اللہ علیہما الصلوٰۃ
 والسلام کی نسبت وہ ملعون الفاظ کہ دشمن نے پریمی وارثی الخ، ہارون علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ریش مطہر
 بڑی جو ناقراں عظیم سے ثابت جان کر پھر وہ ناپاک ملعون شعرو میں بال پر اعتدالی بند اور شریعت منہیہ، کہ
 بڑھانا پسند، ان باتوں کا جواب کنز سستان جہنم میں کیا ہو سکتا ہے مگر صحیح قیامت قریب ہے،

وسیعہ الذین ظلموا انکم منقلب
 ینقلبون۔ قل ابالله وایتہ ورسولہ
 کنتم تستہزؤن۔ والذین یؤذون
 رسول اللہ لہم عذاب عظیم
 منقریب ظالم جان لیں گے کہ وہ کس کر دھڑ پر
 پلٹ جایا کرتے تھے یا انھیں کس کر دھڑ پر پلٹنا
 ہوگا۔ فرمادیکئے کیا اللہ تعالیٰ، اس کی آیات اور
 اس کے رسولوں کے ساتھ ہنسی مزاح کرتے ہو۔
 اور جو لوگ اللہ تعالیٰ کے رسول کو دکھ دیتے ہیں
 ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔ (ت)

جب جہل و جہالت و شیوہ جاہلیت و بقیہ و حیرات کی یہ نوبت تو کلام و خطاب کا کیا محل اؤ
 حق کے حضور گردن جھکانے کی کیا اہل، مگر قرآن عظیم نے جہاں اعراض کا حکم بتایا فاصدع بما تو مرسو
 (کھول کر بیان کر دو جیسا کہ تم کو حکم دیا جاتا ہے۔ ت) لتبیننہ للناس (لوگوں کے لئے واضح

سہ سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ باب السواک من الفطرۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۸/
 ۱۵ القرآن الکریم ۲۴۴/۲۹
 ۱۵ القرآن الکریم ۶۱/۹
 ۱۵ ۱۸۴/۳

طور پر بیان کر دیتے ہیں ارشاد فرمایا، لہذا ایضاً حق و اذاحتہ باطل و استحصالِ شبہات و استحصالِ دلائل کے لئے یہ چند تنبیہیں مکتوب اور مسلمانوں کے حق میں حضرت حق سے حق پر استقامت مطلوب، و حاتوفیق الایاء اللہ علیہ توکل و الیہ اخیب (مجھے توفیق نہیں ہو سکتی سوائے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کے، اور میرا ہی پر بھروسہ ہے اور اسی کی طرف رجوع کرتا ہوں۔ ت)

تنبیہ اول مسلمانوں! تمہارے رسول اکرم سید عالم عالمِ اعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو رب عزوجل نے علمِ اولین و آخرین عطا فرمایا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قرآنِ عظیم اتارا تبیاناً لکل شیء ہر چیز کا روشن بیان، تفصیلِ کل شیء ہر شئی کی کامل شرح، مافوظنا فی الکتب من شیء ہم نے کتاب میں کچھ اٹھانے رکھا اس میں تمام احکام جو یہ تفصیلیہ ہی نہیں بلکہ ازلا ابد اجمع کو اس و حوادث بالاستیعاب موجود ہیں، امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے مروی کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

کتاب اللہ فیہ نبأ ما قبلکم و خبر ما بعدکم قرآن اس میں خبر ہے ہر اس چیز کی جو تم سے
و حکم ما بینکم۔ رواہ الترمذی پہلے ہے اور ہر اس شے کی جو تمہارے بعد ہے
اور حکم ہے ہر اس امر کا جو تمہارے درمیان ہے۔ (اسے ترمذی نے روایت کیا۔ ت)

عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں،

لوضاع فی مقال بعیر فوجدتہ فی لو ضاع فی مقال بعیر فوجدتہ فی
کتاب اللہ۔ ذکرہ ابن ابی الفضل الممری میں اسے پاؤں۔ (ابن ابی الفضل ممری نے

عہ ذکر الامام السیوطی ہذا الاذیۃ فی
النوع الخامس والستین من کتابہ
الاتقان مفید ان السراہ بالکتاب
القرآن ۱۲۔
امام سیوطی نے اپنی مشہور تفسیر الاتقان
فی علوم القرآن کی پینیسٹریں نوع میں اس
آیت کو یہ کا ذکر فرمایا ہے اور یہ فائدہ بیان فرمایا
کہ (یہاں) آیت میں کتاب۔ قرآن مجید
مراد ہے۔ (ت)

۱۔ القرآن الکریم ۸۹/۱۶ ۲۔ القرآن الکریم ۳۸/۶
۳۔ جامع الترمذی ابواب فضائل القرآن
۴۔ امین مبینی دہلی ۱۱۴/۱۲

نقل عنه فی الاتقان ۱۔ اسے ذکر فرمایا کہ لاتقان میں ان سے نقل کیا گیا (ت)

امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

لو شئت لا وقرت من تفسیر الفاتحة سبعین میں چاہوں تو سورہ فاتحہ کی تفسیر سے ستر اونٹ بھیٹا۔

بہر وادوں۔

ایک اونٹ کے من بوجھ اٹھاتا ہے اور ہر من میں گے ہزار اجوار، حساب سے تقریباً پچیس لاکھ جز آتے ہیں، یہ فقط سورہ فاتحہ کی تفسیر ہے پھر باقی کلام عظیم کی کیا گنتی، پھر یہ علم علم علی ہے، اس کے بعد علم عمر، اس کے بعد علم حدیق کی باری ہے، تذهب عمر بہ تسعة اعشار العلم، علم کے نو حصے لے گئے۔ کان ابوہنرا علمنا ہم سب میں زیادہ علم ابوہنر کو تھا۔ پھر علم نبی تو علم نبی ہے، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ غرض قرآن عظیم و فرقان کریم میں سب کچھ ہے جسے جتنا علم اتنی ہی فہم، جس قدر فہم اسی قدر علم۔

وتلك الامثال لغريبها الناس وما يعقلها الا العليمون ۲۔ ہم ان مثالوں کو لوگوں کے لئے بیان کرتے ہیں مگر انہیں صرف علم والے ہی سمجھ سکتے ہیں (ت)

کہاوتیں ارشاد تو سب کے لئے ہوئی ہیں پر ان کی سمجھ انہیں کو ہے جو علم والے ہیں، پھر علم کے مدارج بے حد تفاوت و فوق کل ذی علم عظیم (۳) جو علم والے کے اوپر ایک علم والا ہے۔ (ت) عالم امکان میں نہایت نہایت خصوصیت اس کائنات علیہ علی آلہ افضل الصلوات والتحيات، ولہذا ارشاد ہوا :

انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما ارك الله به جو کچھ آپ کو اللہ تعالیٰ نے دکھا دیا ہے اسکی روشنی میں۔ ہم نے آپ کی طرف سچی کتاب اتاری تاکہ آپ لوگوں کے درمیان اس کے مطابق فیصلہ فرمائیں۔

۱۔ الاتقان فی علوم القرآن النوع الخامس والستون مصنف ابوبالی مصر ۱۲۹/۲

۲۔ " " " النوع الثامن والسبعون " " " ۱۸۹/۲

۳۔ القرآن الکریم ۴۳/۲۹

۴۔ " " " ۶۶/۱۲

۵۔ " " " ۱۰۵/۲

تو حضور کا جو کچھ حکم جو کچھ رائے جو کچھ طریقہ جو کچھ ارشاد ہے سب قرآن عظیم سے ہے اتنی دیکھو اللہ تعالیٰ
(یقیناً تمہارے پروردگار کی طرف ہی ہر کام کی انتہا ہے۔) سب قرآن عظیم میں ہے، ان ہوا کا لا وہ
یوحیٰ (وہ تو صرف وحی ہے جو ان پر کی گئی۔) مگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے
علم تام و شامل سے جانتا کہ آخر زمانہ میں کچھ بدین مکار بدنگام فاجر ایسے آئے والے ہیں کہ ہمارا جو حکم
اپنی اندھی آنکھوں سے بظاہر قرآن عظیم میں نہ پائیں گے شکر ہو جائیں گے،

بل کذبوا بآلاءہم یحیطوا بعلمہ و لعلیا تہم
تأویلہ کذلک کذاب الذین من قبلہم
فانظر کیف کان عاقبۃ الظالمین
بلکہ انہوں نے اس کو جھٹلایا جس کو بذریعہ علم وہ
احاطہ نہ کر سکے حالانکہ ابھی ان کے پاس اس کی
کوئی تاویل نہیں آتی تھی، یونہی ان سے پہلے لوگوں
نے بھی جھٹلایا تھا پھر دیکھو ظالموں کا کیسا (خیر نتائج) انجام ہوا۔ (ت)

لہذا حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ساف ارشاد فرمایا،

الا اتی ادیت القرآن ومثلہ معہ لا یوشک
رجل شعبان علی اریکتہ یقول علیکم بهذا
القرآن فما وجدتم فیہ من حلال فاحلوا
وما وجدتم فیہ من حرام فحرموا و ان
ما حرم رسول اللہ کما حرم اللہ۔ رواہ الائمة
احمد والدارمی وابوداؤد والترمذی و
ابن ماجہ بالفاظ متقاربة عن المقدم
بن معدیکرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
میں لو مجھے قرآن عطا ہوا اور قرآن کے ساتھ
اس کا مثل، خبردار نزدیک ہے کہ کوئی پیٹ بھرا
اپنے تخت پر پڑا سکے یہی قرآن سنے رہو اس میں
جو حلال پاؤ اسے حلال جانو جو حرام پاؤ اسے
حرام مانو، حالانکہ جو چیز رسول اللہ نے حرام کی
وہ اسی کی مثل ہے جو اللہ نے حرام فرمائی۔ (ائمہ
کرام مثلاً امام احمد، دارمی، ابوداؤد، ترمذی اور
ابن ماجہ نے تقریباً ملتے جلتے الفاظ کے ساتھ
مقدم بن معدیکرب رضی اللہ عنہ سے اس کو روایت کیا ہے،)

۱۰۵ القرآن الکریم ۲/۵۱

۱۰۵ القرآن الکریم ۲۲/۵۳

۱۰۵ ۳۹/۱۰

۲۴۶/۲ جامع الترمذی ابواب العلم ۹۱/۲ و سنن ابی داؤد کتاب السنۃ باب فی لزوم السنۃ

مسند احمد بن حنبل عن المقدم ۱۳۱/۲ و سنن ابن ماجہ مقدرۃ الکتاب ص ۳

سنن الدارمی باب السنۃ فاضیۃ علی کتاب اللہ دارالمحاسن القاہرہ ۱۱۴/۱

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

لا الفین احدکم متکئا علی ادیکتہ یا تنیہ
الامر مما امرت بہ او نہیت عنہ فیسقول
لا ادری ما وجدنا فی کتاب اللہ اتبعناہ -

رواہ احمد و ابوداؤد و الترمذی و

ابن ماجہ و البیہقی فی الدلائل عن

ابی رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ -

خبردار! میں نہ پاؤں تم میں کسی کو اپنے تخت پر تکیہ
لگائے کہ میرے حکم سے کوئی حکم اس کے پاس
آئے جس کا میں نے امر فرمایا یا اس سے نہی
فرمائی ہو، تو کہنے لگے میں نہیں جانتا ہم تو جو کچھ
قرآن میں پائیں گے اسی کی پیروی کریں گے -

(امام احمد، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ اور امام

بیہقی نے دلائل النبوة میں اس کو حضرت ابورافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے روایت
کیا - ت)

اور ایک حدیث میں ہے حضور والا صلوة اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ نے فرمایا،

ایحسب احدکم متکئا علی ادیکتہ قد یظن ان

اللہ لم یحرم شیئا الا ما فی هذا القرآن

الا وافی اللہ قد امرت و وعظمت ونہیت

عن اشیاء انہا لمثل القرآن او اکثر -

رواہ ابوداؤد عن العرباض بن ساریہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ -

کیا تم میں سے کوئی اپنے تخت پر تکیہ
لگائے گمان کرتا ہے کہ اللہ نے بس یہی چیزیں
حرام کی ہیں جو قرآن میں بھی ہیں، سن لو خدا کی قسم
میں نے حکم دے اللہ نصیحتیں فرمائیں اور بہت چیزوں
سے منع فرمایا کہ وہ قرآن کی حرام فرمائی اشیاء کے
برابر بلکہ بیشتر ہیں - (امام ابوداؤد نے حضرت

عرباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے اسے

روایت کیا - ت)

اس مشکوٰۃ دارمی بڑھانے کے حکم کو کتنا قرآن میں کہیں نہیں اور اسی بنا پر احادیث صحیحہ
سید المرسلین علیہ السلام کو یہ کہہ کر رد کر دینا کہ دارمی بڑھانا اخلاق میں ہوتا تو قرآن میں
کیوں نہ آتا وہی پیٹ بھرے بے فکرے بے نصیبے بے ہرے کی بات ہے جس کی مشکوٰۃ حضور

۱۔ جامع الترمذی ابواب العلم ۹۱/۲ و سنن ابی داؤد کتاب السنۃ ۲۶۹/۲

و سنن ابن ماجہ مقدمۃ کتاب ص ۳

۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الخراج والامارۃ باب التعشیر اہل الذمۃ الخ آفتاب عالم پریس لاہور ۶۱/۲

عالم باکان وایکوی فرما چکے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ سچ فرمایا رب جل وعلا نے:

فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم جورا مما قضيت وليسلموا تسليما يله
تھمارے پروردگار کی قسم وہ مومن نہیں ہو سکتے
جب تک وہ آپس کے جھگڑوں میں تمہیں حاکم
تسلیم نہ کر لیں، پھر تمہارے فیصلہ سے اپنے دلوں
میں ذرا سی تسکین بھی محسوس نہ کریں بلکہ اسے دل و جان سے بغیر کسی کھٹک کے مان لیں۔ (ت)
قرآن عظیم قسم کھا کر فرماتا ہے کہ اے نبی! جیت تک تیری باتیں دل سے نہ مان لیں ہرگز مسلمان نہ ہونگے
طبیعت کی طرح زبان سے لاکھ کلمہ کہہ دیتے جانتے ہی کیا ہوتا ہے۔

تبلیغ دوم: مسلمانو! یہ گمراہ قوم جن کی پیشگوئی احادیث مذکورہ میں گزری صرف حدیثوں ہی کے منکر نہیں
بلکہ حقیقت قرآن عظیم کو عیب مگانے والے اور دین متین کو ناقص و ناقص بتانے والے ہیں، حدیثیں تو ان
چھوڑ دیں کہ انبیاء صرف درستی اخلاق کے لئے آتے ہیں حدیثوں کی باتیں اخلاق سے ہوتیں تو قرآن میں
کیوں نہ آئیں ورنہ قرآن اخلاقی احکام سے خالی اور دین ناقص ٹھہرتا ہے، جب مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کی حدیثیں یوں بیکار گئیں پھر اور کسی کی بات کا کیا ذکر؟ خدایا حدیث بعدہ یومنون (پھر وہ اس کے
بعد) (یعنی قرآن مجید کے بعد) اور کس چیز پر ایمان لائیں گے۔ (ت) اب گنتی کے وہ احکام رہ گئے جن کی
صاف تصریح کتاب اللہ میں ہے ان کے سوا سب اخلاق سے خارج تہذیب و اخلاق کے ہزاروں احکام
جو، جس کوئی ذی عقل نزاع نہ کر سکے معاذ اللہ اسلام کے نزدیک محل و معطل اور تمامی دین باطل و محفل
مثلاً مردوں کا وارثی منہ منہ واکر بال بڑھا کر چوٹی گنہوا کر ہاتھ پاؤں میں مندی دیا کہ زمانہ کپڑے
گوٹے پچھے مسالے کے پہن کر سر سے پاؤں تک جڑاؤ گھنوں سے بن ٹھن کو ہزاروں کے مجمع میں ناچنے
بھاؤ بتانا کس آیت میں حرام لکھا ہے، اعضائے رجولیت گناہ گنہ جناناک پر انگلی رکھ کر تایاں بجانا
کس سورۃ میں منع آیا ہے و علیٰ هذا القیاس ہزاروں افعال و سوا اس خناس اب منکر متکبر سے
پوچھا جائے کہ ان افعال ان ان کے مثال کو معاذ اللہ ملت اسلام میں حلال بنا کر دین کو عیاذ ابانہ سخت
بیہودہ و نامتدب بنائے گا یا شر یا شرعی حرام ٹھہرا کر تصویب قرآنہ خالی پا کر معاذ اللہ قرآن عظیم کو ناقص و ناقص
بتائے گا، ایسے حضرات کی تمام جدید تحقیقات شیعہ کا اندرونی بخار و بی پادریوں کو خیرہ اعانت دینا اور دین متین
کا مضحکہ اڑانا ہوتا ہے و یعلم الذین ظلموا انی منتقلب ینقلبون (مقرب عالم جان لیں گے کہ وہ

کس کروٹ پر پلٹا کھائیں گے۔ بہت اچھا اگر دائیں منڈانا حرام نہیں کہ قرآن عظیم میں اس کے احکام نہیں تو جہاں اس پر عمل ہے یہ پوری شرافت کے افعال بھی برت کر دکھا دیں کہ ان کی تحریم بھی قرآن میں کیس نہیں، پوری ہی گائے نہ کھائے کہ دین نچر کے کال ہوسن کھائے، اچھا نہ سہی قرآن میں نہیں ناک کٹنا بھی حرام نہیں کھا الانفت بالانفت (ناک کے بدلے ناک۔ ت) میں دوسرے کی ناک کاٹنے پر سزا ہے اپنی قطع کرانے کا ذکر کیا ہے ایک سکاٹڈ کر دوسری کہاں سے دے گا کہ الانفت بالانفت کا محل پاسیے گا جہاں دائیں منڈائی ہے، یہ اونچی گوشت آنکھوں کی اوٹ جس نے تاقی چہرہ نہا ہوا کر دکھا ہے اسے بھی دھتا بتائیں لوگ چار ابرو کا صفایا بولتے ہیں، یہ پانچوں گانٹھ نکیت ہو جائیں غیر آپ اس پر عمل نہ کریں مگر آپ کی تحریر تو خور ہائے پکارے کئے گی کہ دین اسلام ایسا ناقص دین ہے جس میں ناک کٹنا حرام نہیں یا قرآن عظیم ایسی کتاب ہے جس میں ایسے جرموں پر کچھ الزام نہیں۔

تنبیہ سوم؛ منکر متکبر کا اثبات حرمیت میں قرآن عظیم کے ساتھ حدیث متواتر و مشہور کا نام لے دینا محض عیاری و دنیا سازی یا جب کو رائے تناقض بازی ہے ہم پوچھتے ہیں جو کسی حدیث متواتر یا مشہور میں آئے قرآن عظیم میں بھی موجود ہے یا نہیں، اگر ہے تو حدیث کی کیا حاجت، اور اس تردید سے کیا منفعت، اور اگر نہیں تو اب پوچھا جائے گا کہ وہ حکم داخل اخلاق ہے یا نہیں، اگر ہے تو قرآن عظیم احکام اخلاقی سے خالی اور دین معرض نقص و بے کمالی، اور نہیں تو تمہارا مطلب حاصل کہ ایسے حکم کا شرعی ہونا باطل، بہت ہو تو پھل کا سا شکار رہی، حرمیت فرضیت کس نے کہی، مسلمانو! دیکھتے جاؤ کہ ان حضرات کے تمام خیالات کا حاصل بے حاصل وہی ابطال شرع مطہر و اکمال بقیہ ہی اہل نجر ہے و بس، و سب علہ الذین ای منقلب ینقلبون (وہ لوگ جو دائرہ میں انھیں جلد ہی مسلم ہو جائے گا کہ وہ کس کروٹ پلٹا کھانے والے ہیں۔ ت)

تنبیہ چہارم؛ بعید ہا سی دلیل سے اجماع بھی باطل پھر قیاس کس گنتی شمار میں رہے، اور امر قرآنید منکر نے اذا حملتم فاصطادوا (جب احرام سے نکلو تو شکار کر سکتے ہو۔ ت) سے اس کا جواب بھی گھڑ دیا ہر امر میں یہی احتمال قائم کیا معلوم کہ یہ انھیں احکام میں ہو جن کا نہ کرنا عقاب و رکنا موجب عتاب بھی نہیں پھر ایک یہی چلتا فقرہ تمام نواری قرآنید کو بس ہے کہ جس طرح امر کی اباحت کے لئے ہوتا ہے یونہی بھی ارشاد ہوتی ہے غرض ایک ہی کرشمے میں شریعت محمدیہ کے تمام ادا امر و نواہی بیکار اور معطل ہو کر رہ گئے، سچ ہے انسانی آزادی اس کی منادی، قیدیت کہاں کی علت، مگر افسوس یہ آنکھوں کے اندھے عقل کے اونٹ سے سمجھے کہ

آزاد ہونے، اور حقیقت دیکھو تو برباد ہوتے، اللہ واحد تبار کی بندگی سے سر نکالا اور ابلیس عیسیٰ کا پٹا گلے میں ڈالا، بندگی تو ہر حال میں اللہ کی نہیں ابلیس کی سہی ضرور

بہیں کہ از کہ بریدی و با کہ پوستی

(دیکھو تو سہی کہ تم نے کس سے تعلق توڑا اور کس سے جوڑا یعنی کس سے کٹ کر جدا ہو گئے اور کس سے وابستہ ہو کر مل گئے۔ ت)

تنبیہ پنجم: مخالفت مشرکین کے وہ معنی لینا اور وارسی رکھنے منہ اسنے دونوں میں مخالفت بستانا کلام پاک حضور سید نبیوں کے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کھلا استہزاء و تمسخر ہے، اللہ اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد اطہر اور ایک ناپاک جیسا کہ بے ادراک کاکنا کہ فیہ نظر (اس میں ایک اعتراض و اشکال ہے۔ ت) پھر اسے دیدہ و دانستہ باز کچہ بنانا یہ حرفونہ من بعد ما عقلو وہم یعلمون (وہ لوگ کتاب کو سمجھنے کے بعد اسے بدل ڈالتے ہیں جبکہ وہ (اس حقیقت کو) اچھی طرح جانتے ہیں۔ ت) کاشیورہ دکھانا۔

اولا دنیا میں کوئی اندھے سے اندھا خلافت مشرکین کا یہ مطلب سمجھ لاک مشرکین روٹی کھاتے ہیں تم بھوکے رہو، وہ پانی پیتے ہیں تم پیاسے مرو، خلافت مشرکین شہداء مشرکین میں ہے نہ یہ کہ کوئی مشرک ہمارے بعض افعال اختیار کر لے یا جس فعل کو ہماری شرع مطہر نے پسند فرمایا وہ کسی فرقہ مشرک سے بھی اقل ہو تو ہموار ہیں۔

ثانیاً یہی معنی مراد ہوتے تو معاذ اللہ حکم کس قدر فضول و بطل تھا جو بات ایک کام کرو تو بھی حاصل نہ کرو تو بھی حاصل، اس کے لئے اس کام کا حکم دینا تحصیل حاصل۔

ثالثاً ترجیح بلا مرجح اس کے عکس لاکیوں نہ حکم ہوا کہ خلافت مشرکین اس میں بھی تھا۔

سابعاً بلکہ ترجیح مرجح کہ وارسی منہ سے مشرک مہینوں کی راہ دور ایران وغیرہ میں تھے اور وارسی والے اہل عرب اپنے ہی وطن میں اپنے ہی شہروں میں، تو خلافت مشرکین انہیں کے خلافت ظاہر ہوتا۔ یوں تو کوئی ایرانی کسی اتفاق سے آجاتا تو اپنی مخالفت پاتا پھر بھی خلافت مذہبی نہ سمجھتا بلکہ قومی و ملکی کہ اس ملک کے مسلم و کافر سب کو اپنے خلافت دیکھتا۔

خاصاً اللہ اکبر اگر حدیث فقط اس قدر ہوتی کہ خالفوا المشرکین مشرکوں کا خلافت کرو

ترشایہ کسی کچے جنونی پچے جنونی کو ایسے جنون جاتے جنونی سے بھاگتے، مگر حدیث میں تو صراحتاً خود اس غلطی کی شرح فرمادی تھی، اَعْفُوا الشُّوَابَ وَاَعْفُوا الظُّلْمَ مَشْرُکِیْنَ کَاِیُّوْلَ خِلَافٍ کُرُوکُلِیْسٍ تَرَشُّوْا وَاوْرَاحِیَّا بَرْحَاوْ۔ اس کے یہ معنی لیتا کہ ان کا خلافت کر کے بڑھاؤ تو اہل ان کی مخالفت کر کے منڈواؤ، کیسی گھل گھل تحریف اور کیسا صریح استہزاء ہے، اللہ اکبر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وسعت علم جس طرح عجائب قرآن عظیم غیر متناہی ہیں یہیں عجائب حدیث کی حد نہیں، کرمیہ لا تَزِدْ وَازِدَةً وَزَرَ اَخْرَجَ وَهَاجَتَا مَعَدَّیْنِ حَتّٰی نَبِیْعَتْ رَسُوْلًا (کوئی بندہ کسی دوسرے بندے کا بوجھ (بروز قیامت) نہیں اٹھائے گا اور ہم جب تک کوئی رسول نہ بھیج دیں مذاہب نہیں دیتے یعنی اتمام عبت کے بغیر مبتلا سے مذاہب نہیں کرتے۔ ت) کے لطافت سے امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ نے شمار فرمایا کہ دونوں جملے دو ہمشکل مسائل مختلف فیہا کا فیصلہ فرماتے ہیں۔ پہلا مسئلہ اطفال مشرکین اور دوسرا اہل فترت پر دلیل شافی ہے ان دونوں کا ایک جگہ ارشاد ہونا نظم قرآنی کے عجب دقیقہ سے ہے ذکوۃ فی رسالۃ فی الابیون انکریبیین (امام سیوطی نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے والدین کی مین کے اسلام کے موضوع پر جو رسالہ تحریر فرمایا اس میں اس کا ذکر فرمایا۔ ت) فقیر کہتا ہے امام احمد و طبرانی و قیام نے ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

تَسْرُدُوْا وَاثْمُدُوْا وَخَالِفُوْا اَهْلَ الْکِتَابِ
قَصُّوْا سَبَاقَکُمْ وَوَفِّرُوْا اَعْثَانِیْکُمْ وَخَالِفُوْا
اَهْلَ الْکِتَابِ یٰہُ
پاجامہ پہنو اور تہ بند باندھو اور یہود و نصاریٰ
کا خلافت کرو اور لیس ترشواؤ اور وارحیاں
وافر کرو یہود و نصاریٰ کا خلافت کرو۔

یہود و نصاریٰ کے یہاں ستر کچھ ضروری نہیں ان کی قرین اب تک ننگے نہانے کی عادی ہیں حدیث میں ان دو جملوں کا ایک جگہ ارشاد ہونا ایسے گمراہوں پرستوں کے جنون کا کافی علاج ہے جس طرح وارحی میں مخالفت اہل کتاب کے وہ مہتے تراشے یہ نہیں پاجامہ و تہ بندہ میں یہی مطلب پہنانے کہ اہل کتاب ستر عورت کرتے بھی ہیں تو چاہیے اس عادت کا خلافت کر کے پاجامہ پہنو چاہیے اسکی مخالفت سے ننگے پھر دو اور پورے مہذب جنٹلمین بنو، وسیعہ الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون

لہ القرآن الحکیم ۱۵/۱۷

۱۷ مسند امام احمد بن حنبل حدیث ابی امامہ باہلی المکتب الاسلامی بیروت ۵/۶۵-۶۶

۱۷ القرآن الحکیم ۲۶/۲۷

(عنقریب ظالم جان لیں گے کہ وہ کس کروٹ پر پلٹا کھائیں گے۔ ت)

تنبیہ ششم: فرض و واجب اور اسی طرح حرام و مکروہ تحریمی میں فرق دوبارہ اعتقاد ہے کہ فرض و حرام کا منکر کا قرعہ ٹھہرتا ہے،

اما مطلقا کما علیہ ظواہر کلمات الفقہاء یا مطلقا جیسا کہ بزرگ فقہاء کوام کے ظاہری کلمات
الامجاد اور علی تفصیل فیہ کما علیہ اس پر دلالت کرتے ہیں یا اس میں تفصیل ہے
الاعتقاد۔ جیسا کہ اس پر اعتقاد ہے (ت)

بمخلافات اخیر فی۔ مگر عل میں دونوں کا ایک حکم مخالف میں گناہ و اثم اقبال میں رجائے ثواب خلافت
میں استحقاق غضب و عذاب، کما صرح فی کل کتاب (جیسا کہ تمام کتب میں اس کی صراحت
کی گئی ہے۔ ت) اہل اسلام اپنے رب کے غضب سے ڈریں اور ان گناہوں کی گراہی چھوڑ دیاں
پر توجہ نہ کریں بالفرض اصطلاح حنفی میں فت سرخص یا ح سحر کا اطلاق نہ ہوا تو یہ فرق اصطلاحی
تھامے کس کام آئے گا جبکہ غضب جبار و عذاب نار کا استحقاق بہر حال موجود و العیاذ باللہ الغفور
الودود، یقین جانو اس دن کو دارمسی منشا و احد قہار کے حضور تمہارا حیات نہ بنے گا وہ آپ اپنی
بھڑکائی آگ میں جلے جھنڈے گا آئندہ اختیار بدست مختار، مسلمانو! اس کی ٹھیک مثال یہ ہے کہ کوئی
گندہ ناپاک بھینس کا گوبر گدے کی بیہ کھایا کرے، جب اس سے کہا جائے تو (۰۰) کھاتا ہے کچھ اسے
(۰۰) (۰۰) نہیں کھتے یہ تو بید گوبر ہے اس شخص سے یہی کہا جائے گا کہ تو بھی سہی مگر ہر طرح تیرے منہ میں
تو گندگی رہی، مسلمانو! مکروہ تحریمی گناہ صغیرہ سہی مگر ہر صغیرہ بعد اصرار کبرہ اور ہلکا جانتے ہی قرآن اشد
کبرہ۔ حدیث میں ہے حضور رسیتہ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لا صغیرۃ مع الاصرار۔ رواد فی مسند
الفردوس عن ابن عباس رضی اللہ
تعالیٰ عنہما۔ اصرار سے کوئی گناہ چھوڑا نہیں ہو جاتا (بلکہ بڑا
ہو جاتا ہے) دہلی نے مسند الفردوس میں حضرت
عبد اللہ ابن عباس سے اس کی روایت کیا ہے
اللہ تعالیٰ ان دونوں سے راضی ہو۔ (ت)

پھر یہ ظالمین براہ چالاک حرام حرام کی اصطلاح لئے ہوئے ہیں حقیقتہً مباح محض شیر مادر
جانتے ہیں جب تو اذ احلتم فاصطادوا (جب تم حلال ہو جاؤ یعنی احرام کی پابندی ختم ہو جائے
سے الفردوس با ثور الخطاب قدیمی حدیث ۹۴۳، ابن عباس دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۹۹/۵
سے القرآن الکریم ۲/۵

اور احرام کھول دو تو شکار کر سکتے ہو۔ (ت) [یعنی حد و دھرم سے باہر شکار تمہاری پسند اور چاہت پر موقوف ہے۔ مترجم] آ کی مثال اور عقاب در کنار عقاب بھی نہ ہونے کا خیال ہے، شیطان کے بڑھاد سے ایسے ہی ہوتے ہیں

يَعْدُ هُمْ وَيَمْنِي هُمْ وَمَا يَعْدُ هُمْ الشَّيْطَانُ الْاَغْوَرُ رَايَهُ

شیطان ان سے وعدہ کرتا ہے اور انہیں امید دلاتا ہے اور شیطان ان سے سوائے دھوکے

اور فریب کے کوئی وعدہ نہیں کرتا (یعنی اس کا

ہر وعدہ ستر باغ اور فریب ہوتا ہے)۔ (ت)

انتباہ : سننا گیا کہ اس حکر منکبر کی طرح کوئی اور حضرت بھی اس مسئلہ میں مخالفت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کیے ہیں اس نے اباحت محمد کا ذند اپکا راہ اپنے زور زور میں اور راہ چلے ہیں کہ دار میں منہ انا حرام نہیں اور مکروہ تحریمی میں خود اختلاف ہے کہ وہ حرمت سے قریب ہے یا صلت سے نزدیک۔ مسلمان راہ فریب سے دور لا یضرونکم باللہ الغرور (اور ہرگز تمہیں اللہ کے حکم پر فریب نہ دے وہ بڑا فریبی) یہ ان قائل صاحب کا محض افراتے گندہ و ایجاد بندہ سے آج تک جہاں میں کسی عالم نے مکروہ تحریمی کو قریب بطلت نہ بتایا تمام کتب مذہب موجود ہیں حضرات شیخین و امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں یہ اختلاف بتایا جاتا ہے کہ ان کے نزدیک مکروہ تحریمی عین حرام ہے اور ان کے نزدیک اقرب بحرام۔ تنویر الابصار وغیرہ عائد اسفار میں ہے

کل مکروہ حرام عند محمد و عندہما الی المحرام اقرب

امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ہر مکروہ حرام ہے جبکہ امام صاحب اور امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ

کے نزدیک حرام سے قریب تر ہے (ت)

اور عند المحققین یہ بھی صحت المطلق لفظ کا فرق ہے، معنی سب کا ایک مذہب، خود امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے نقل کر انہوں نے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کی و اذا قلت فی شیء اکوہ فہا دایک فیہ جب آپ کسی شئی کو مکروہ فرمائیں تو اس میں آپ کی کیا رائے ہوتی ہے؟ قال التحسیم فرمایا حرام ٹھہرانا ذکرہ فی رد المحتار عن شرح التدریس

سۃ القرآن الکریم ۵/۲۵

سۃ القرآن الکریم ۱۲/۳

سۃ در مختار شرح تنویر الابصار کتاب المظروف الاباۃ مطبع مجتبائی دہلی ۲۲۵/۲

سۃ رد المحتار دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۱۲/۵

للإمام ابن أمير الحاج عن جيسوط الامام محمد رحمهم الله تعالى (فتاویٰ شامی میں اس کو شرح التحریر کے حوالے سے ذکر فرمایا جو امام ابن امیر الحاج کی تصنیف ہے انہوں نے جیسوط امام محمد سے نقل فرمایا (اللہ تعالیٰ ان سب پر رحم فرمائے)۔ ت)

تبلیغہ عظیم آیات قرآنیہ میں۔ حق فرمایا ہمارے رب جل وعلا نے،
فانہا لاتعسی الابصار ولكن تعسی القلوب ہے یوں کہ آنکھیں نہیں اندھی جوتیں بلکہ وہ دل اندھے
القی فی الصدور لیہ ہوتے ہیں جو سینوں میں ہیں۔

ان بے بصیرتوں کو اگر کبھی کھلی آنکھوں سے قرآن عظیم کی زیارت نصیب ہوتی تو جانتے کہ اڑھی پڑھانے
کی طرف ارشاد اس میں ایک دو نہیں بلکہ بکثرت آیات کریمہ میں موجود ہے اس میں دو طرحی ہیں،
اول طریق عموم : یہ دو وجہ پر ہے،

وجہ اول کہ صحابہ کرام و ائمہ اعلام رضی اللہ تعالیٰ عنہم امثال مقام میں استعمال فرماتے رہے۔
آیت ۱ : قال اللہ عز وجل :

ما اظکم الرسول فخذوه وما نهکم عنہ
چونکہ یہ رسول کریم تمہیں دے اختیار کرو اور جس سے
منع فرمائے باز رہو۔

آیت ۲ : قال تعالیٰ :
یا ایہا الذین امنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول
اے ایمان والو ! اطاعت کرو
اللہ کی اور اطاعت کرو اس کے رسول کی اور
اپنے علماء کی۔

آیت ۳ : قال عز وجل :
من یطع الرسول فقد اطاع اللہ
رب تبارک و تعالیٰ ان آیات اور ان کے امثال میں نبی کا حکم بعینہ اپنا حکم اور نبی کی اطاعت بعینہ
اپنی اطاعت بتاتا ہے تو تمام احکام کہ احادیث میں ارشاد ہوئے سب قرآن عظیم سے ثابت ہیں جو اخلاقی
حکم حدیث میں ہے کہ کتاب اللہ اُس سے ہرگز خالی نہیں اگرچہ ہر تصریح جزئیہ ہماری نظر میں نہ ہو۔

احمد و بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ سب ائمہ اپنی سند و صحاح میں حضرت
عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ انہوں نے فرمایا :

لعن اللہ الواشات والمستوشمات و اللہ کی لعنت بدن گوہنے والیوں اور گدھانے والیوں
المتنصبات والمستفججات للحسن اور منہ کے بال نوچنے والیوں اور خوبصورتی کھینے
الصغیرات لخلق اللہ۔ دانتوں میں کھڑکیاں بنانے والیوں اللہ کی بنائی
چیز بگاڑنے والیوں پر۔

یہ سن کر ایک بی بی خدمت مبارک میں حاضر ہوئیں اور عرض کی، میں نے سنا ہے آپ نے ایسی ایسی عورتوں
پر لعنت فرمائی — فرمایا،

عالمی لا لعن من لعن رسول اللہ حسنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ہو فح
کتاب اللہ۔ مجھے کیا بُرا کہ میں اس پر لعنت ذکر دوں جس پر رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی اور جس
کا بیان قرآن عظیم میں ہے۔

اُن بی بی نے کہا، میں نے قرآن اول سے آخر تک پڑھا اس میں کہیں اس کا ذکر نہ پایا۔ فرمایا،
ان كنت قمرًا تبيد لثقتي وجذيتي - اما قرأت ما تشكوا الرسول فخذوه وما نهكم عنه فانتهوا۔
اگر تم نے قرآن پڑھا ہوتا یہ بیان اس میں ضرور
پاتیں۔ کیا تم نے یہ آیت نہ پڑھی کہ جو رسول تمہیں
دے وہ لو اور جس سے منع فرماے باز رہو۔

انہوں نے عرض کی، ہاں — فرمایا، فانه قد نهى عنه قربة شك نبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے ان حرکات سے منع فرمایا۔

منکر دیکھے کہ اُس کا خیال وہی اُن بی بی کا خیال اور ہمارا جواب بعینہ حضرت عبد اللہ بن مسعود
(رضی اللہ عنہ) کا جواب ہے یا نہیں۔ یہ بی بی اُمّ یعقوب اسدیر ہیں کبار تابعین و ثقات صالحات سے

۴۳۴/۱	کتب الاسلامی بیروت	۴۳۴/۱
۸۴۹/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	۸۴۹/۲
۲۱۸/۲	باب صلیۃ الشعر آفتاب عالم پریس لاہور	۲۱۸/۲
۱۰۲/۲	جامع الترمذی ابواب الادب باب ما جاز فی الواصلة الخ امین کچھی دہلی	۱۰۲/۲
۲۹۲/۲	کتب الزینۃ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی	۲۹۲/۲

ہونے میں تو کلام نہیں، اور حافظ اشکان نے فرمایا، صحابہ سے معلوم ہوتی ہیں۔ بہر حال ای کی فضیلت و صلاح قبولی حتیٰ پر باعث ہوئی کچھ نہیں اور اس کے بعد خود اسی حدیث کو حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتی ہیں

کہا رواہ البخاری عن طریق عبد الرحمن بن عابس بن عابس عنہما رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

جیسا کہ امام بخاری نے عبدالرحمن ابن عابس کے طریقہ سے، اس نے بی بی صاحبہ سے حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ سے اس کو روایت کیا ہے (ت)

ایسے زمانہ سے گزارش کرنی چاہئے کہ

ولا مرد انکی زنی زن بسیار

(اسے دل! اس عورت سے مردانہ جرات نہ کر۔ ت)

۵۔ وَلٰكِنْ الْهَدَايَةُ لَعَنَتْ تَنَاسُلًا بِلا فضل من المولى تعالیٰ

(لیکن تو برگزیدہ نسل نہیں پائے گا اللہ تعالیٰ کے فضل کے بغیر۔ ت)

ایک بار عالم قریش سے سیدنا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکہ معظمہ میں فرمایا، مجھ سے جو چاہو پوچھو میں قرآن سے جواب دوں گا۔ کسی نے سوال کیا، احرام میں زہر کو قتل کرنے کا کیا حکم ہے؟ فرمایا،

بسم اللہ الرحمن الرحیم، ما اثمک الرسول

فخذوه وما نهکم عنہ فانتہوا

وحدثنا سفین بن

عیینہ عن عبد الملک

بن عمیر عن ربیع بن حراش عن

حذیفہ بن الیمان عن النبی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم انه قال اقتدوا

بالذین من بعدی ابوبکر وعمر

بسم اللہ الرحمن الرحیم، جو کچھ تمہیں رسول کریم عطا

فرمائیں اسے لے لو اور جس سے تمہیں منع فرمائیں

اس سے باز رہو۔ اللہ عنہ و جل نے تو

فرمایا کہ ارشاد رسول پر عمل کرو۔

(ہم نے سفیان بن عیینہ نے فرمایا اس نے عبد الملک

بن عمیر سے اس نے ربیع بن حراش سے اس نے

حذیفہ بن الیمان سے، انہوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم سے روایت کی۔ ت) کہ رسول اللہ

فقد ثنا سفيان عن مسعر بن كدام عن قيس بن مسعود عن طارق بن شهاب عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه امر بقتل المحرم الزنوسا. ذكره الامام السيوطي في الاتقان ۱۱

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہیں حدیث پہنچی کہ حضور نے فرمایا ان دو کی پیروی کرو جو میرے جانشین ہوں گے۔ (ہم سے سفیان بن مسعر بن کدام نے بیان کیا انھوں نے قیس بن مسلم سے انھوں نے طارق بن شہاب سے روایت کی) اور ہیں امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث پہنچی کہ انھوں نے احرام باندھے ہوئے کو قتل زنجور کا حکم دیا (امام سیوطی علیہ الرحمۃ نے اسے الاتقان فی علوم القرآن میں ذکر فرمایا۔ ت)

وجہ ثانی : اقول وبالله التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں۔ ت) آیت ۴۴، قال جل ذکرہ (اللہ جل جلالہ نے فرمایا :)

لقد کان لکم فی رسول اللہ اُسوة حسنة لمن کان یرجو اللہ والیوم الآخر و ذکر اللہ کثیرا ۱۱

البتہ بیشک تمہارے لئے رسول اللہ کے چال طریقے میں اچھی ریت ہے اس کے لئے جو ڈرتا ہر اللہ اور کچھ دن سے اور بہت یاد کرے اللہ کی۔

اس آیت کریمہ میں مہل جل و علا اپنے نبی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کے طریق درویش پر چلنے کی ہدایت فرماتا اور مسلمانوں کو یوں جو شش دلاتا ہے کہ دیکھو ہماری یہ بات وہ ماننے لگا جس کے دل میں ہمارا خوف ہماری یاد ہم سے امید قیامت سے دہشت ہوگی اور موافق مخالفت حتیٰ کہ نصاریٰ و یہود و مجوس و ہنود و تمام جہان جانتا ہے کہ اس سرور جہاں و جہانیاں صفا اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت و آثار مستقرہ و آرمی رکھتی تھی جس پر تمام فکر وادست فرمائی محافظت فرمائی تاکہ فرمائی ہدایت فرمائی معاذ اللہ کبھی تجویز خلافت نے گنہائش نہ پائی، ہم یہاں بعض احادیث بلیغہ کریمہ یاد کریں کہ ذکر حبیب نور عین سرور جان شادابی دل و سیرانی ایمان ہے صفا اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

حدیث ۱: جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں،

كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كثير شعر اللحية - رواه مسلم وعنه عند ابن عساکر كثير شعر الرأس واللحية -
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ریش مبارک میں بال کثیر و انبوه تھے (اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ ابن عساکر کے نزدیک انہی جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے سر اور داڑھی مبارک کے بال زیادہ تھے۔ ت)

حدیث ۲: ہند بن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں،

كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قحبا مفعما يتلأؤا وجهه تلاتا القصر ليلة البدر اخضر اللون واسم الجبیت كثر اللحية - رواه الترمذی فی الشماثل والطبرانی فی الکبیر والبیهقی فی الشعب و رواه ایضا الرویانی والبیهقی فی الدلائل وابن عساکر فی التاریخ۔
 حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عکلت والے نگاہوں میں عظیم دلوں میں معظم تھے چہرہ مبارک ماہ دو ہفتہ کی طرح چمکتا جھلکتا رنگ، کشادہ پیشانی، گھنی داڑھی (اس کو امام ترمذی نے شامل نبوی میں، امام طبرانی نے معجم کبیر میں، امام بیہقی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے، نیز روایاتی تھے اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں ابن عساکر نے تاریخ میں روایت کیا ہے۔ ت)

حدیث ۳: امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں،

بابی واتی کان مبعة ابيض مشربا بحمرة كثر اللحية - رواه ابن عساکر عن ابی هريرة رضى الله تعالى عنهما۔
 میرے ماں باپ اُن پر قربان، میاں قد کے تھے، گورا رنگ جس میں سُرخ جھلکتی، گھنی داڑھی۔ (ابن عساکر نے اس کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔ ت)

۱۔ صحیح مسلم کتاب الفضائل باب اثبات خاتم النبوة تہذیب کتب خانہ کراچی ۲۵۹/۶
 ۲۔ تہذیب تاریخ ابن عساکر باب صفۃ خلقہ ومعرفۃ خلقہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۲۲/۱
 ۳۔ شامل الترمذی مع جامع الترمذی باب ما جاء فی خلق رسول اللہ امین مکتبہ دہلی ص ۲
 ۴۔ کنز العمال برتر کر عن ابی ہریرۃ حدیث ۱۸۵۶۰ موسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۲/۷

امام قاضی حیاض شفا شریعت میں فرماتے ہیں :

کث اللحیة قملو صد سماکۃ ریش ملہر گھنی سینہ منور کو بھرے ہوئے۔

یہاں سینہ سے مراد اس کا بالائی کنارہ ہے کہ گنگے کی نہا ہے موجود یہ الشراح وهو الواضح الصراح (شارعین نے اس کی تصریح فرمائی جو بالکل واضح اور صاف ہے۔ ت) اور عادت کریمہ تھی کہ کوئی امر کیسا ہی مرغوب و پسندیدہ ہو جب شرعاً لازم ضروری نہ ہوتا تو بیانِ جواز کے لئے گاہے ترک بھی فرما دیتے یا قولاً خواہ تقریراً جواز ترک بنا دیتے اس لئے علامہ کرام نے سنت کی تعریف میں مع الترتک ایحیانا اضافہ کیا یعنی جسے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اکثر کیا اور کبھی کبھی ترک بھی فرما دیا ہو، ولہذا محققین فرماتے ہیں کہ ایسی مواظبت دائرہ ہمیشہ دلیل وجوب ہے، محقق علی الاطلاق فتح القدیر باب الاذان میں فرماتے ہیں :

عدم الترتک صریح دلیل الوجوب ہے ایک مرتبہ بھی نہ چھوڑنا وجوب کی دلیل ہے (ت)

نیز باب الاعتکاف میں فرمایا :

هذا المواظبة المقرونة بعدم الترتک مرة
لما اقتربت بعدم الانکام علی من لم یفعله
من الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم کانت
دلیل السنة والا کانت دلیل الوجوب ہے۔ (ت)

دوم طریق خصوص : اس میں بھی بھرا اللہ تعالیٰ فیض جلیل قرآن جلیل سے آیات کثیرہ جہ ذیل پر
فائز برکات ہر تفسیر فاقول وبالله التوفیق (پس میں اللہ تعالیٰ کی توفیق و مدد سے ہی لکھا ہوں۔ ت)
یہ نفیس طریق وجہ عبیدہ رکھتا ہے جن سے ایمانے لہر کا امر یا طلب یا اس کے خلاف پر وعید یا مذمت
ثابت ہو۔

وجہ ثالث۔ آیت ۵، قل تعالیٰ وتقدس :

وان یدعون الاشیطانا مریداً لعنہ اللہ و
قال لا تعذب من عبداک

۳۸/۱	عبد التراب اکیڈمی ملتان	فصل ان قلت الخ	لہ الشفا لمحقق المصطفیٰ
۲۰۹/۱	مکتبہ فوریرہ رضویہ پاکستان	باب الاذان	لہ فتح القدیر
۲۰۵/۲	" " "	باب الاعتکاف	لہ " "

نصیب مغرور و ضالہ ولا ضلالتہم
ولا مشیتہم ولا مرئیتہم قلبت کت
اذا انت الانعام ولا مرئیتہم فلیغیرت
خلق اللہ علیہ

بندوں میں سے اپنا ٹھکانا جو احقر اور میں ضرور انھیں
بہکاؤں کا اور ضرور خیالی ٹاپوں میں ڈالوں گا اور
ضرور انھیں حکم دوں گا کہ وہ چوپایوں کے کان چیریں گے
اور بیشک انھیں حکم دوں گا کہ اللہ کی بنائی چیزیں
بگاڑیں گے۔

یہی وہ آیت کریمہ ہے جس کی رو سے حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زنانہ مذکورہ
پر لعنت فرمائی اور اس کی علت یہی خدا کی بنائی چیز بگاڑنی بتائی، بعینہ یہی کیفیت دارحی مندوانے کی
ہے، مگر کے بالی نوچنے والیاں کفر خلق اللہ کرتی ہیں زوں ہی دارحی مندوانے والے، تو یہ سب اسی
خلیفین خلق اللہ (توہ اللہ تعالیٰ کی بناوٹ میں تبدیلی کرینگے۔ ت) میں داخل اور شیطان کے حکم اور
اللہ و رسول کے ملعون ہیں۔ امام جلال الدین سیوطی الکلیل فی استنباط التذویل میں زیر آیت کریمہ فرماتے ہیں،
یستدل بالآیۃ علی تحريم الخصاص والموشم
وما یجری مجبراً من الوصل فی الشعر
وبرہ الاسنان والتمص وھونف الشعر
من الوجہ۔

آیت مذکورہ سے استدلال کیا جاتا ہے کہ
خصی کرنے، بدن گردنے اور ان جیسے دیگر
اعمال مشکابال جوڑنے، دانتوں میں کش دگی
پیدا کرنے اور ہر شکال نوچنے کی حرمت پر۔ (ت)

تفسیر مدارک شریف میں ہے،

خلیفین خلق اللہ بالخصاء او الموشم او
تغیر الشیب بالسواد او التخنث او باختار
بالون کوسیاہ کرنے اور زنانہ اوصاف اپنانے میں۔ (مختصر عبارت مکمل ہوئی)۔ (ت)

شیخ محقق اشعۃ اللمعات میں زیر حدیث مذکور المغیرات خلق اللہ (اللہ تعالیٰ کی بناوٹ کے
بدلنے والی عورتیں)۔ ت) فرماتے ہیں،
علت حرمت مشکہ وخلق لحیہ وانشال آن

مکملہ یعنی علیہ بگاڑنا اور دارحی مندوانے یا مندوانے

سۃ القرآن الکریم ۴/ ۱۱۹-۱۲۰

سۃ الکلیل فی استنباط التذویل تحت آیت ۴/ ۱۱۹ مکتبہ اسلامیہ میزان مارکیٹ کوٹہ
سۃ مدارک التذویل (تفسیر فلسفی) " " دارالکتب العربیہ بیروت ۱/ ۲۵۲

تیز نہیں ست ہے

اور اس قسم کے دوسرے کام کرنے کے حرام ہونے
کی یہی علت اور سبب ہے۔ (ت)

وجہ رابع۔ آیت ۶، قال مجده،

ذَٰلِكَ وَمَنْ يُعْظِمِ شَعَاثِرَ اللَّهِ فَأَنَّهُ مُتَفَتٍۖ
تَقْوَى الْقُلُوبِ

بات یہ ہے اور جو بڑائی کرے دین الہی کے شعار دل
کی تو وہ دلوں کی پرہیزگاری سے ہیں۔

آیت ۷، قال عز شانه،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَاثِرَ اللَّهِ

اے ایمان والو! حلال نہ ٹھہراؤ دین خدا کے
شعاروں کو۔

شک نہیں کہ وارثی شعار دین اسلام سے ہے، امام بدر محمود عینی عمدة القاری شرح بخاری
میں غنہ کی نسبت نقل فرماتے ہیں،

انه شعائر الدين كاللمعة وبه يتسمي
المسلم من الكافر
فقہ کرنا کلمہ شریف کی طرح شعائر اسلام
میں سے ہے۔ اس سے مسلمان اور کافر میں
باہم امتیاز ہوتا ہے۔ (ت)

جب فقہ حاکم نے امر غفی سے مثل کلمہ طیبہ کے شعائر دین اور وجہ امتیاز مومنین و کافرین قرار پایا یہاں تک
کہ مسلمانانہ ہند نے اس کا نام بھی ”مسلطانی“ رکھ لیا، تو وارثی کہ امر ظاہر ہے اور پہلی نظر اسی پر
پڑتی ہے بدرجہ اولیٰ شعائر اسلام و ما بہ الامتیاز کرام و پیام ہے، اور بعض کفار کا اس میں شریک
ہونا منافی شعاریت اسلام نہیں جس طرح غنہ کرنے میں یہود و شریک مسلمین میں خود نفس آیات کریمہ
ہی میں دیکھتے مورد نزول جانوران ہی ہیں کہ حرم محترم کو قربانی کے لئے بھیجے جاتے ہیں انھیں شعائر دین الہی
فرمایا حالانکہ تمام مشرکین عرب اس فعل میں شریک تھے، اور جب وارثی شعار دین ہے اور بے شک
یونہی ہے تو بحکم قرآن اس کے ازالہ کو حلال ٹھہرا لینا حرام اور اس کی تعظیم تقویٰ قلوب کا کام۔

۱۔ اشعة اللمعات کتاب البیاس باب التبریل الفصل الاول مکتبہ فوریہ رضویہ سکر ۵۷۲/۳

۲۔ القرآن الکریم ۳۲/۲۲

۳۔ ۲/۵

۴۔ عمدة القاری شرح البخاری کتاب البیاس باب قص الشارب ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۲۷/۲۵

وجہ خامس۔ آیت ۸ : قال عز مجبرہ :

ثم ادعنا اليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا
میں نے تمہاری طرف دعائی کی کہ جناب ابراہیم علیہ السلام
کے دین کو اپناؤ (یعنی دین ابراہیمی کی پیروی کرو) جو
ہر قسم کے باطل سے الگ تھلگ رہنے والے تھے (ت)

آیت ۹ : قال سبحانه وتعالى :

قل بل ملة ابراهيم حنيفا
تم فرماؤ بلکہ ہم ابراہیم کا دین لیتے ہیں۔ (ت)
آیت ۱۰ : قال جلت الاكوار (الله تعالى) نے ارشاد فرمایا کہ جس کی بڑی بڑی نعمتیں ہیں۔ (ت)

ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من
سفه نفسه يه
اور غلبت ابراہیمی سے کون بے رخی کر سکتا ہے سوا
اس کے جسے اس کے نفس نے یقین بنادیا ہو۔ (ت)

آیت ۱۱ : قال تواتر نصاؤہ (الله تعالى) نے ارشاد فرمایا بندوں پر جس کے انعامات مسلسل اور
لگاتار ہیں :

قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين
معہ يه
بے شک تمہارے لئے حضرت ابراہیم اور ان
اہل ایمان حضرات کی زندگیوں میں جو ان کے ساتھی
تھے بہترین اقداس ہیں۔ (ت)

آیت ۱۲ : قال جل ذكوة (الله تعالى) جس کا ذکر بڑا ہے : نے ارشاد فرمایا :

لقد كان لکم فیہم اُسوة حسنة لمن کان
یزجر الله والیوم الآخر من یتول فای
الله هو الغنی الحمید
بے شک تمہارے لئے ان میں (یعنی حضرت
ابراہیم علیہ السلام اور ان کے پیروکاروں میں)
بہترین نمونہ ہے ہر اس شخص کے لئے جو اللہ تعالیٰ
اور قیامت پر یقین رکھتا ہو اور جو کوئی ہمارے حکم سے منہ پھیرے تو بیشک اللہ تعالیٰ ہی بے پرواہ اور
لائی تفریط ہے (ت)

ہر ذی علم جانتا ہے کہ دائمی بڑھانا غلبت ابراہیمی کا مسئلہ شریعت ابراہیمی کا طریقہ ہے اور ان

آیات میں رب جل وعلا نے ہمیں ملت ابراہیم علی ابنہ الکریم وعلیہ افضل الصلوة والتسلیم کی اتباع کا حکم دیا اور معاذ اللہ اس سے اعراض کو سخت حماقت اور سفاقت فرمایا اور ان کی دم و راہ اختیار کرنے کی کمال ترغیب دی اور آخر میں فرمادیا کہ ہر چارے حکم سے پھرے قرآنہ بے نیاز ہے پرواہ سہ اور ہر حال میں اُسی کے لئے حمد ہے۔

وجہ سادس۔ آیت ۱۳: قال فقد شك اسماؤہ (اللہ تعالیٰ جس کے اسماء پاک ہیں، نے ارشاد فرمایا)۔

اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده۔ یہ انبیاء وہ ہیں جنہیں اللہ عز وجل نے راہ دکھائی قرآن انہیں کی راہ کی پیروی کر۔

حدیث میں احمد و مسلم و ابوداؤد و نسائی و ترمذی و ابن ماجہ کی حدیث ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے گزری کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

عشر من الفطرة قص الشارب و اعفاء
و شح جری شراخ قدیر مستمرة انبیاء علیہم السلام
والسلام سے ہیں از انجیل یسحشانی اور دارمی
بڑھائی۔ الحدیث۔

مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دارمی بڑھائی راہ قدیم حضرت رسول علیہم الصلوٰۃ والتسلیم ہے، اور اللہ عز وجل نے فرمایا کہ راہ انبیاء کی پیروی کرو۔ یہاں سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ آیہ کریمہ لا تأخذن بلحیتہ (میری دارمی نہ پکڑو۔ ت) میں لمحہ کا فقط ذکر ہی نہیں بلکہ دارمی بڑھانے کی طرف اشارہ نکلتا ہے کہ ہارون علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی انبیاء کو ام بلکہ بالخصوص ان اشارہ رسولوں میں ہیں جن کا نام پاک اس رکوع میں بالتصریح ذکر فرما کر ان کی اقتدار کا حکم ہوا،

قال سبحانه ومن ذریتہ داؤد و سلیمان
و ایوب و یوسف و موسیٰ و ہرون و
کذلک نجزی المحسنین
پاک پروردگار نے ارشاد فرمایا اور ان کی اولاد میں سے
داؤد و سلیمان، ایوب، یوسف، موسیٰ اور ہارون علیہم السلام
دیجئے ہیں اور ہم یونہی نیکی کرنے والوں کو بدلہ دیا کرتے ہیں

سہ القرآن الکریم ۹۰/۶

سہ سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ باب السواک من الفطرة آفتاب عالم پریس لاہور ۸/۱

سہ القرآن الکریم ۹۳/۲۰

سہ ۸۳/۶

وجہ سابع۔ آیت ۱۴: قال جل ثناؤنا (اللہ تعالیٰ بہت زیادہ تعریف کا حق رکھنے والی ذات، جس کی تعریف بڑی ہے، نے ارشاد فرمایا) :

ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا۔
جو خلاف کرے رسول کا حق واضح ہوئے پر اور چلے
راہ مسلمانان کے سوا راہ، ہم اسے اس کے حال پر
چھوڑ دیں اور جہنم میں ڈالیں اور کیا بُری
پہنچنے کی جگہ۔

مسلم تو مسلم، کفار تک جانتے ہیں کہ روزِ ازل سے مسلمانوں کی راہ دارِ حق رکھتی ہے، اہلبیت کو ام و صحابہ عظام و ائمہ اعلام اور ہر قرن و طبقہ کے اولیائے امت و علمائے وقت بلکہ قرونِ خیر میں تمام مسلمان دارِ حق رکھتے تھے یہاں تک کہ ازالہ تو ازالہ اگر خلیفہ کسی کی دارِ حق نہ نکلتی اس پر سخت تأسف کرتا اور یہ ہر عیب سے بدتر عیب سمجھا جاتا، علمائے کرام علاماتِ قیامت میں گنا کرتے کہ آخر زمانہ میں کچھ لوگ پیدا ہوں گے کہ انہیں منہ و انیس کتر و انیس گے، اس پیشگوئی کے مطابق یہ دارِ حق منہ و انیس گے مترشوں کی تراشیں خراشیں کافروں مشرکوں کی دیکھا دیکھی بدتمامت کے بعد مسلمانوں میں آئیں وہ بھی زندہ و ادب باش و بد وضع لوگوں میں، پھر ان میں بھی برا ایمان سے حصہ رکھتے ہیں اب تک اپنی اس حرکت کو مثل اور معاصی و قبائح کے بُرا جانتے ہیں اور طریقہ اسلامی سے ٹھہرا سمجھتے بلکہ ان میں بعض خوش عقیدہ اپنے معظّمین دینی کے سامنے جاتے جاتے انہیں منہ دکھاتے خراباتے ہیں، الحمد للہ یہ ان کے ایمان کی بات ہے شامت نفس سے گناہ کریں لیکن اُسے گناہ و قبیح جانیں مگر جو پری سرزوری والوں سے خدا کی پناہ کہ دارِ حق رکھنے پر قہقہے اڑا کر شعارِ اسلام کے ساتھ نفسِ اسلام و ایمان بھی مونہ کر پھینک دیں۔ امام اہل عارف باللہ سیدی محمد بن علی بن عباس کی قدس سرہ الملکی کتاب مستطاب طریق المرید الوصول الی مقام التوحید پھر امام ہمام حجت الاسلام محمد محمد محمد عزالی قدس سرہ العالی احوال العلوم شریفین میں فرماتے ہیں :

وهذا لفظ الملکی قال فی ذکر سنن الجسد،
ذکر ما فی الحیة من المعاصی والبدع
الهدیة قد ذکر فی بعض الاخبار ان الله
تعالیٰ و ملئکة یقسمون الذی زین
یعنی یہ ذکر ہے کہ ان مصیبتوں اور نوہیہ ابدیوں کا
جو لوگوں نے دارِ حق میں نکالیں، حدیث میں ہے
اللہ عز و جل کے کچھ فرشتے ہیں کہ قسم یوں کھاتے ہیں
اس کی قسم جس نے فرزندِ ابنِ آدم کو دارِ حق سے

بنی آدم بالحق وفي وصف رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم انه كان كثر اللحية
وكذلك ابو بكر وكان عثمان طويل اللحية
دقيقها وكان علي عريض اللحية قد صلات
ما بين منكبيه ووصف بعض بنو قسيم من
رهط الاحنف بن قيس قال (وعجالة الاحياء
قال اصحاب الاحنف بن قيس) وددنا اننا
اشترينا الاحنف اللحية بعشرين الفا فلنذكر
حنفه في سرجله ولا عورته في عينه
وذكر كراهية عدم لحيته وكان عاقلا
حليما وقد ردينا من غريب تاويل
قوله تعالى يزيد في الخلق
ما يشاء قال الله وذكر من
شريعة القاض قال (ولفظ
الاحياء قال شريح) وددت لو
ان لي لحية بعشرة امان ففقد
اللحية من خفايا الهوى وقائق
افات النفوس ومن البعد
المحدث ثلثا عشرة خصلة من
ذلك النقصات منها وذلك
مثلة وذكر عن جماعة
ان هذا من اشراط
الساعة اجمعين

نیز بت بخشی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے حلیہ شریف میں ہے ریش مبارک گھنی تھی اور
ایسے ہی ابو بکر صدیق اور عثمان غنی کی وارثی دراز
و باریک مولیٰ علی کی وارثی چوڑی سارا سینہ
بھر سے بوسے، رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ احنف
بن قیس (کہ اکابر ثقات تابعین و علماء و حکماء
کا طین سے تھے زمانہ رسالت میں پیدا ہوئے
سنت یا سنت میں وفات پائی) عاقل
و حلیم تھے (پاؤں میں کچ تھا ایک آنکھ جاتی رہی
تھی وارثی خلقت نہ نکل تھی) ان کے اصحاب اس
کچ پر افسوس کرتے نہ یک چشمی پر بلکہ وارثی نہ ہونے
کی کراہیت ذکر کرتے اور کہتے ہمیں تنہا ہے کاش
اگر ہمیں بزار کو ملتی تو احنف کیلئے وارثی خریدتے۔
اور تفسیروں سے یہ آیت کو یہ بزید فی الخلق
ما يشاء کی تفسیر میں نہیں روایت پہنچی کہ اللہ
تبارک و تعالیٰ بڑھاتا ہے صورت میں جو چاہے
اس سے وارثی مراد ہے۔ شریح قاضی (کہ
اجلہ ائمہ و اکابر تابعین سے ہیں زمانہ رسالت
میں ولادت پائی بلکہ کہا گیا صحابی ہیں امیر المؤمنین
عمر فاروق پھر امیر المؤمنین مولیٰ علی کی سرکار میں
قاضی تھے امیر المؤمنین علی قادی میں ان سے
راسے لیتے مستحبہ بھری سے پہنچا بعد انتقال
ہوا وارثی خلقت نہ تھی) وہ فرماتے کہ مجھے آرزو
ہے کہ کاش دس ہزار دے کہ وارثی مل جاتی تو وارثی میں شیطانی خواہشوں کے خنایا اور نفسانی
لہ قوت القلوب فی معاملة المحبوب الفصل السادس الثلاثون وارصاد سروت ۲/۱۴۲ تا ۱۴۳

آفتوں کے دفاعی اور نوپیدا بدعتوں سے یا رتہ باتیں لوگوں نے ایجاد کی ہیں انہیں جملہ وارسی کم کرنی اور یہ مسئلہ یعنی صورت بگاڑتی ہے اور ایک جماعت علامت سے مروی ہو کر یہ قیامت کی نشانیوں سے ہے، انتہی۔

مدارج شریف میں ہے:

آوردہ اند کہ لجنہ امیر المؤمنین علی پر میکہ دسینہ را
وہمچنین لجنہ امیر المؤمنین عمر و عثمان رضی اللہ تعالیٰ
عنہم اجمعین و در حلیہ حضرت غوث الثقلین محی الدین
عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نوشتہ اند
کہ کان طویل الخیر عریضہا۔
منقول ہے کہ امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی
وارسی مبارک ان کے سینہ اقدس کو ڈھانپ
دیتی تھی یا ڈھانپے ہوتی تھی، اور اسی طہرہ
امیر المؤمنین عمر فاروق اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ
تعالیٰ عنہم کی مبارک وارسیاں تھیں کہ بڑی اور

گنجان ہونے کی وجہ سے ان کے سینوں کو ڈھانپ دیتی تھیں، اور حضرت غوث الثقلین محی الدین عبد القادر
جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حلیہ مبارک میں تحریر کیا گیا ہے کہ آپ کی ریش مبارک درازہ اور چوڑی تھی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ اربعہ الیکرم وعلیہ وبارک وسلم۔ (ت)

وجہ ثامن۔ آیت ۱۵، ۱۶، قال تبارک شانہ فی البقرة وفي الانعام (اللہ تعالیٰ
جس کی شان بابرکت ہے، نے سورہ بقرہ اور سورہ انعام میں ارشاد فرمایا)،

ولا تتبعوا خطوات الشیطن انه لکم عدو
مبین۔ شیطان کے قدم پر قدم نہ رکھو بیشک وہ
تمہارا دشمن ہے۔

آیت ۱۷، قال عز وجل (اللہ تعالیٰ غالب اور بزرگ و برتر ذات نے ارشاد فرمایا)،

یا ایہا الذین آمنوا لا تتبعوا خطوات
الشیطن۔ ومن یبغض خطوات الشیطن فانه
یامر بالفساد والمنکر۔ اے ایمان والو! شیطان کے رستہ نہ چرو اور جو
شیطان کی راہ چلے تو وہ یہی بے حیائی اور
بڑی بات کا حکم کرتا ہے۔

آیت ۱۸، قال عز وجل (کچھ والوں پر جو غالب اور حاوی ہے اس نے ارشاد

فسر یا یا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً
وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ
عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝ فَإِنْ زِلْتُمْ مِنْ بَعْدِ
مَا جَاءَكُمْ مِنَ الْبَيِّنَاتِ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمْ
اللَّهُ فِي غُلُلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ
قُنًى الْأُمُورِ إِلَى اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ

جولین میں ہے :

نزل فی جمعہ اللہ بن سلام و اصحابہ لما عظموا
السبت و کرموا الابل بعد الاسلام یا ایہا
الذین آمنوا ادخلوا فی السلم الاسلام
کافۃ حال من السلم ای فی جمیع
شرائعه فان زلتم ملتم عن الدخول
فی جمیعہ عزیز لا یعجزہ شیء عن
انتقامہ منکم هل یظنون ان ینظر الی رکون
الدخول فیہ قضی الامر تم امر
اهلاکم

اے ایمان والو! پورے اسلام میں داخل ہوا اور
شیطان کے قدموں کی پیروی نہ کرو یقیناً وہ
تھا اور صریح بدخواہ ہے پھر اگر اس کی طرف جھک
بعد اس کے کہ تمہارے پاس آچکیں الہی جنتیں
تو جان رکھو کہ اللہ زبردست حکمت والا ہے یہ
لوگ کس انتظار میں ہیں مگر یہ کہ آئے ان پر عذاب
خدا کا بادل کی گھاؤں میں اور فرشتے اور ہر جان
ہوئی الی اللہ اللہ ہی کی طرف پھرتے ہیں سب کام ۔

یعنی جب حضرت عبداللہ بن سلام اور ان کے
ساتھی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کہ اکابر علیہ السلام
سے تھے مشرف بہ اسلام ہوئے ، عادت
سابقہ کے باعث تعظیم روزِ شنبہ کا ارادہ کیا اور
گوشتِ خنزیر کھانے سے کراہت ہوئی ۔ رب
عزوجل نے یہ آیتیں نازل فرمائیں کہ اے ایمان
والو! اسلام لائے ہو تو پورا اسلام لاؤ اسلام
کی سب باتیں اختیار کرو ، یہ نہ ہو کہ مسلمان ہو کر
کچھ عادتیں کافروں کی رکھو ، اور اگر نہ مانا تو خوب
جان لو کہ اللہ غالب حکمت والا ہے تم پر عذاب لاتے آئے کوئی روک نہیں سکتا پھر فرمایا جو مسلمان ہو کر
بعض کفری خصلتیں اختیار کریں وہ کاسہ کا انتظار کر رہے ہیں یہی ناکہ آسمان سے اُن پر عذاب
اُترے اور ہونے والی ہو چکے یعنی ہلاک و تمام کر دئے جائیں ، والعیاذ باللہ تعالیٰ ۔

جولین

سہ القرآن الکریم

سہ تفسیر جولین

تحت آیت ۲/۲۰۸

اصح المطابع دہلی

ص ۳۱

ان آیات میں رب العزت جل وعلا نے خصلت کفار اختیار کرنے پر کسی تہدید اکیدہ وعید شدید فرمائی، اور شک نہیں کہ وارحیٰ منڈانا کرنا خصلت کفار ہے، عنقریب بعونہ تعالیٰ بکثرت اہل عدیث معتمدہ سے اس کا بیان آتا ہے اور خود بیان کی حاجت کیا ہے کہ امر آپ ہی واضح اور نیز تقریرات سابقہ سے واضح۔ اصل میں یہ خصلت ملعونہ جو بس ملاعنہ کی تھی اُن سے اور کفار سے یہ سبھی، جب عہد معدلت عہد امیر المؤمنین غیظ المؤمنین سیدنا عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں عجم فتح ہوا اور کسریٰ خبیث کا تخت ہمیشہ کے لئے الٹ دیا گیا۔ جو اس نوح کچر اسلام لائے کچر قبول جزیرہ رہے کچر پریشان دوسرے گراں دار الکفر ہندوستان میں آئے، یہاں کے راجہ نے ان سے عظیم کاؤ و تحیم مادر و دختر و خاہر کا عہد لے کر جگہ دی ہنود بے بیہود نے وارحیٰ منڈانا، نوروز دھرم گاہ بنام ہوئی و دیوالی منانا، ان میں آگ پھیلانا وغیرہ ملک من الخصال الشیعہ ان سے اڑایا جو بس ایران کہ مسلمان ہوئے تھے اُن میں بہت بد باطن اپنی تباہی ملک و افسردہ تاراج مال و دختر کے باعث دلوں میں حضرت امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کینہ رکھتے تھے مگر مسلمان کہلا کر اسلام کی عزت و شوکت اسلام کی قوت و دولت اسلام کے تاج و معراج یعنی امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں گستاخی کی کیا مجال تھی جب ابن عباسیہ دی خبیث نے مذہب رخص ایجاد کیا اور شد و شدہ یہ ناشد فی مذہب ایرانیوں تک پہنچان آتش پرست مشجوں کی دہلی آگ نے موق پایا کہ اہل اسلام میں بھی ایسا مذہب نکلا کہ امیر المؤمنین پر تبر آکھتے اور خامے مومنین بنے رہتے، انھوں نے ہزار جان لبیک کہی اور نئے دین کی تاحیل تفریح بڑھ چلی باب وادائی قدیم سنتیں اپنا رنگ لائیں، نوروز منائے، واڑھیاں کھڑائیں اتیان ادبار و اجاست و اعارت و اجارت فرج کی کیا گفتی نکاح محارم تک منظور با کھر پرہ تحریر میں مستور رہا،

عہد اہلسنت شیعہ را بعض مسائل قیمیہ طعن میگردند
 جمیع از علمائے مذہب ایشان تہ بیر دفع بایں صورت
 کرده اند کہ از کتب خود آن مسائل مخفی و مذکور و کتب
 قدیر را یعنی ساختہ شد مثل رطلت باطلوک
 و با مادر و خواہر لعن تحریر ۱۲ تختہ اثنا عشریہ
 ملخصاً۔

شیعان کے بعض قبیح مسائل پر اہلسنت طعن کرتے ہیں تو ان کے مذہبی علماء کے ایک گروہ نے ان باتوں کے جواب کے لئے یہ صورت اختیار کی کہ اپنی کتابوں سے ان مسائل کو حذف کر دیا (یعنی نکال دیا) اور پرانی کتابوں کو چھپایا، اپنے غلام کے ساتھ بدکاری کرنا، ماں بہن کے ساتھ پرشم لپیٹ کر

بیمبستی کرنا وغیرہ جیسے مسائل ۱۲ تختہ اثنا عشریہ کی تلخیص۔

۱۲ تختہ اثنا عشریہ باب ثانی کید، جیخیم سہیل اکیدی لاہور ص ۵۴

ادھر اسلامی فاتحوں کی شیرازہ تخت نے سیاہی ہند کے منہ سپید کر دیئے، ہزاروں مارے لاکھوں قید کئے، ۶۴۴
یہاں تک کہ ہندو کے معنی ہی غلام ٹھہر گئے، یہاں کے فوسلم مسلم تو جوتے ہوئے ہزاروں اپنے آبائی خصال کے
پابند رہے، وارثیاں منڈائیں، بسنت منائیں، ساوئی کریں، پُتریاں رنگائیں، عورتیں بدلجائیں کے کپڑے
پہنیں، کچے بھر کی سب غیریں سامنے آنے کے واسطے نہیں، شادیوں میں معاذ اللہ فحش، سالی بہنوئی میں ہنسی کی
ریت، یہاں تک کہ بہت چور بنی اصلاح میں چھوت اور چوکا تک مشہور، اور اکثر دیہات میں ہولی دیوالی بلکہ
اس سے زائد شیطنیت موجود۔ پھر اس عداوت میں شیوع نچریت بے قیدی مشہور آزادی نفس کے لئے سمجھے
میں سنا کہ کچھ اتباع فرنگ، کچھ زانی انگ صفائی رخسار کا نصیب جاگا، لاجرم اس حرکت کے عادیوں کو
چند مالی سے خالی نہ پائے گا، نسلا عجیب یا نہ بہار انضی یا پور بنی تہذیب کا دلدادہ نیچری یا جھوٹے متصوف یا
جھوٹے رفیق خفی یا باب دادا ہندو فوسلم غافل یا ان محبتوں کا بگڑا آوارہ جاہل، بہر حال اس کامبد و شیع
و مرجع وہی خصلت کفار جس سے خدا ناراض رسول بزار، جس پر قرآن عظیم میں وہ سخت وعید وہ قاہر مار
آئندہ ماننے نہ ماننے کا ہر شخص مختار، والتوفیق باللہ العزیز العفار۔

تبلیغہ ششم احادیث میں

حدیث ۱: امام مالک و احمد و بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و طیحاوی حضرت عبداللہ
بن عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی: **مَنْ شَرِبَ نَوْرَ سَيِّدِ الْعَالَمِ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ فَرَّقَ اللہُ بَیْنَہُ وَبَیْنَ**
خَالِفُو الْمُشْرَکِیْنِ اَحْفَا الشَّوَابِ وَ اَحْفَرُوا مشرکوں کا خلاف کرو و منحسین خوب پست اور اڑھیاں
الغیبۃ

یہ لفظ صحیحین میں صحیح بخاری کی ایک روایت میں ہے،

اتھکوا الشوَاب و اعفوا اللہی

مسلم ترمذی، ابن ماجہ، طحاوی، کی ایک روایت میں ہے،

احفوا الشوَاب و اعفوا اللہی

روایت امام مالک و ابی داؤد۔

۸۴۵/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتب البیاس	صحیح البخاری
۱۲۹/۱	"	"	صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب خصال الفطرۃ
۸۴۵/۲	"	"	صحیح البخاری کتاب البیاس باب اعفوا اللہی
۱۲۹/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	"	صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب خصال الفطرۃ
۱۰۰/۲	امین کمپنی دہلی	باب ماجا ربی، غنار الحیۃ	جامع الترمذی ابواب الادب

اور ایک روایت مسلم و ترمذی میں ہے ،
 ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 امر باحفاء الشوارب واعفاء اللحي
 بے شک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 حکم دیا مونچھیں خوب پست کرنے اور داڑھیاں معاف
 رکھنے کا۔

حدیث ۲۰ احمد سننہ مسلم صحیح ، طحاوی آثار ابن عدی کامل ، طبرانی اوسط میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ،
 جزا الشوارب و اخرج اللحي خالفوا
 مونچھیں کتر واؤ اور داڑھیاں بڑھنے دو آتش پرستوں
 کا خلاف کر دو۔

امام احمد کی روایت میں ہے ،
 قصوا الشوارب واعفوا اللحي
 طبرانی کی روایت میں ہے ،
 وفروا اللحي وخذوا من الشوارب
 دوسری روایت میں زائد کیا ،
 وانتضوا الابط و قصوا الاظفار
 ابن عدی کی روایت ہے ،
 واحفوا الشوارب واعفوا اللحي
 مونچھیں خوب کٹاؤ اور داڑھیاں بڑھاؤ۔

۱۲۹/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب خصال الفطرة	کتاب الطہارۃ	صحیح مسلم
۱۰۰/۶	امین کتب دہلی	باب ما جاء فی اعتناء الخیة	الادب	جامع الترمذی
۲۲۱/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب فی اخذ الشارب	الترجل	سنن ابی داؤد
۱۲۹/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب خصال الفطرة	کتاب الطہارۃ	صحیح مسلم
۳۹۲/۲		الکتب الاسلامی بیروت	عن ابی ہریرۃ	مسند احمد بن حنبل
۲۲۹/۲	"	"	"	"
۲۹/۶	المکتبۃ العارفۃ ریاض	حدیث ۵۰۵۸		مکمل المعجم الادب
۶۵۶/۶	موسستہ الرسالہ بیروت	حدیث ۵۰۵۸	عن ابی ہریرۃ	فہم کثر انما لی بحوالہ طوس
۹۹	دار الشکر بیروت	واقعة بصری	ترجمہ حفص بن	الکامل لابن عدی

حدیث ۳۳: امام ابو جعفر طحاوی شرح معانی الآثار میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

احفظوا الشوارب واعذوا للنجس ولا تشبهوا
باليهودیہ
موتچیں خوب پست کرو اور دارطیروں کو معافی دو۔
یہودیوں کی سی صورت نہ بنو۔

حدیث ۳۴: امام احمد مسند، طبرانی کبیر، بیہقی شعب الایمان، ضیاء صحیح مختارہ، ابونعیم حلیۃ الاولیاء میں حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
قصوا بکم رو قدسوا عثانیکم وخالقوا
موتچیں کتر داؤ اور دارطیروں کو کثرت دو۔ یہود و
اہل الکتاب کی۔
نصاری کا خلاف کرو۔

حدیث ۵: طبرانی کبیر میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
ادفوا النجس وقصوا الشوارب
پوری کرو دارطیاں اور تراشو موتچیں۔

حدیث ۶: ابن جبان صحیح میں اور طبرانی اور بیہقی میمون بن مہران سے راوی، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا،

ذکر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
النجس فقال انهم یوفرون سیالہم
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجوسیوں کا
ذکر فرمایا وہ اپنی لہیں بڑھاتے اور دارطیاں
موندتے ہیں تم ان کا خلاف کرو۔
و یحلقون لہم فقالوہم

حدیث ۷: ابن عدی کامل، بیہقی شعب الایمان میں حضرت عبداللہ بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
احفظوا الشوارب واعذوا للنجس
موتچیں خوب پست کرو اور دارطیاں خوب بڑھاؤ۔

۱۔ شرح معانی الآثار للطحاوی کتاب النکاح باب علی الشارب ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۳۶۶/۲
۲۔ مسند احمد بن حنبل عن ابی امامہ بیروت ۲۶۵/۵ وشعب الایمان حدیث ۶۴۰۵ بیروت ۲۱۴/۵
۳۔ المعجم الکبیر حدیث ۱۱۳۲۵ و ۱۱۴۲۴ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۱۵۲/۱۱ و ۲۴۰
۴۔ السنن الکبریٰ کتاب الطہارۃ باب کیف الاخذ من الشارب دار صادر بیروت ۱۵۱/۱
۵۔ شعب الایمان حدیث ۶۴۳۰ و ۲۱۹/۵ و الکامل لابن عدی جزیر بن واقد بصری ۴۹۹/۲

حدیث ۸: ابو عبید اللہ محمد بن مخنف نے اپنے جزیرہ حدیثی میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

خذوا من عرض لحاکم واعفوا طول لہا یعنی
داڑھیوں کے عرض سے لیا اور ان کے طول کو
معاف رکھو۔

حدیث ۹: خلیف بغدادی ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا یاخذن احدکم من طول الخیستہ یعنی
ہرگز کوئی شخص اپنی داڑھی کے طول سے کم
نہ کرے۔

حدیث ۱۰: ابن سعد طبقات میں عبد اللہ بن عبد اللہ سے مرسل راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لکن ربی امرنی ان احفی شاربی واعفی
مگر مجھے میرے رب نے حکم فرمایا کہ اپنی لبیں
پست کروں اور داڑھی بڑھاؤں۔

اس حدیث کا واقعہ وہ ہے جو کتاب الخفیس فی احوال الخفیس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وغیرہ کتب معتبرہ میں ہے کہ جب حضور پر نور سید یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چاہت اسلام کے فرامین بنام سلاطین جہاں نافذ فرمائے قیصر ملک روم نے تصدیق نبوت کی مگر بہت دینا اسلام نہ لایا متوقش بادشاہ مصر نے شہرہ والا کی کمال تعظیم کی اور ہرایا حاضر بارگاہ رسالت کے سب ایران خسرو پرویز قتلہ اللہ نے فرمان اقدس چاک کر دیا اور باذان صوبہ یمن کو گھاؤ مضبوط آدمی بھیج کر انہیں یہاں بلائے رہا باذان نے اپنے وار و غرہ باقیہ اور ایک پارسی غر خسرہ نامی کو مدینہ طیبہ روانہ کیا۔

انہما حین دخلا علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ناقہ حلق لھا ہما
یہ دونوں جب بارگاہ اقدس میں حاضر ہوئے
داڑھیاں منڈائے اور مونچھیں بڑھائے ہوئے
تھے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان کی نظر
واحفیا شواربہما فکرۃ النظر الیہما

لہ کنز العمال حدیث ۱۷۲۵ بحوالہ ابی عبد اللہ محمد بن مخنف فی جزیرہ موسستہ الرسالہ بیروت ۱/۲۵۳

لہ تاریخ بغداد ترجمہ ۲۶۴۱ احمد بن الولید دار المکتب العلمیہ بیروت ۵/۱۸۷

لہ الطبقات الکبریٰ لابن سعد ذکر اخذ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من شاربہ وارصا در بیروت ۱/۲۲۹

وقال ويلكنا من امركم ابهذ اقالا من استا
يعنيان كسرى فقال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لكن ربي امرني باءفاء
لحقيق وقص شوا ربي

نظر فرماتے کو اہیت آئی اور فرمایا خرابی ہو تمہارے
لئے کس نے تمہیں اس کا حکم دیا، وہ بولے ہمارے
رب یعنی خسرو پرویز خبیث نے۔ حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مگر مجھے میرے رب
نے وارسی بڑھانے اور ایسے تراشنے کا حکم فرمایا ہے۔

مسلمان اس حدیث کو یاد رکھیں کہ با تو یہ و خزندہ اس وقت تک نہ اسلام لائے تھے نہ احکام اسلام
سے آگاہ تھے ان کی یہ وضع دیکھ کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی صورت دیکھنے سے کراہت
کی تو جو مسلمان احکام حضور جان نبو کرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلاف مجوسیوں کے موافق ایسی
گندہی صورت بنائے وہ کس قدر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کراہت و بیزاری کا باعث ہو گا، آدمی
جس حال پر مرتا ہے اُسی حال پر اُٹھتا ہے، اگر روز قیامت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ
مجوس کی صورت دیکھ کر نگاہ فرمانے سے کراہیت فرمائی تو یقین جان کر تیرا ٹھکانا کہیں نہ رہا۔ مسلمان کی
پناہ امان نجات و تنگناری جو کچھ ہے ان کی نظر رحمت میں ہے اللہ کی پناہ اس بڑی گھڑی سے کہ وہ نظر
فرماتے کو اہیت لائیں، والعیاذ باللہ ارحم الراحمین۔ اس کے بعد حدیث میں معجزہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کا ظہور خسرو پرویز مردود کا ہلاک باذان و با تو یہ و خزندہ وغیرہم بہت اہل یمن کا مشرف باسلام
ہوتا مذکور ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

حدیث السنن نسائی شریف میں ہے،

اخبرنا محمد بن سلمة (ثقة ثبت)
ثنا ابن وهب (ثقة حافظ)
عابداً عن حماد بن عيسى بن
شريك (ثقة ثبت فقيه)
نماهد) وذكر اخر قبله
عن عياض بن عباس
(الثقة) ان شيم

(محمد بن سلمہ نے ہم کو بتایا اور وہ معتبر اور عادل
راوی ہے۔ ابن وہب نے ہم سے بیان کیا
وہ مستند، حافظ اور عبادت گزار راوی ہے
اس نے حماد بن عيسى بن شريك سے روایت کی جبکہ وہ
معتبر، عادل، فقیہ اور زاہد یعنی دُنیا سے
بے رغبتی کرنے والا راوی ہے۔ دوسروں نے
اسے عياض بن عباس سے پہلے ذکر کیا ہے یہ

بیت بیتامث (الثقیانی ثقة)
حدثنا انه سمع روفيع بن
ثابت رضي الله تعالى عنه
يقول ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال يا روفيع لعل الحياة
ستطول بك بعدك فاخبر
الناس انه من عقد الحية
او ثقلد وترا او استنجى برجم دابة او
عظم فانت محمد ابرئ
منه.

الثقیانی ہے جو معتبر و مستند آدمی ہے شیخ بن یزید
الثقیانی مستند و معتبر راوی ہے اس نے
بتایا کہ اس نے روفیع بن ثابت کو یہ فرمایا تھے کہ
یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
حضرت روفیع بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
فرمایا، اے روفیع! میں امید کرتا ہوں کہ تو میرے
بعد عمر دراز پاسے تو لوگوں کو خبر دینا کہ جو اپنی اذان
باندھے یا کمان کا سپد گلے میں لٹکائے یا
کسی جانور کی لید، گوبر یا ہڈی سے استنجائے
کو بے شک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اس سے بیزار ہیں۔

حدیث ۱۲: سنن ابی داؤد شریف میں اس حدیث کو روایت کر کے فرمایا:

حدثنا يزيد بن خالد (ثقة) نا مفضل
(هو ابن فضالة المصري ثقة
فاضل عابد) عن عياش (ذاك ابن
عباس الثقة) ان شبيب بن بيات
اخبره بهذا الحديث ايضا عن
ابي سائر الجيثاني (سفيان بن هاني محضوم
وقيل له صحبة) عن عبد الله بن عمرو
رضي الله تعالى عنهما يذكرون ذلك وهو
مع مرابط بحصن باب اليون

یزید بن خالد نے ہم سے بیان کیا اور وہ معتبر و
مستند راوی ہے مفضل (جو فضالہ مصری کے بیٹے
معتبر، فاضل اور عابد ہیں) نے ہم سے بیان کیا
اس نے عیاش (وہ ابن عباس اور ثقہ ہے)
سے شیبہ بن بیتان سے اسے یہ حدیث ابو سالم
جیثانی کے حوالے سے بتائی (یعنی سفیان بن ہانی
محضوم۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کیلئے شرط صحبت
ثابت ہے) اس نے عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ وہ یہ حدیث

بیان فرماتے تھے جبکہ یہ ان کے ساتھ "باب اليون" کے قلعہ میں قید تھا۔ (ت)

۱۔ سنن الترمذی کتاب الزینۃ من سنن باب عقد الحیۃ نور محمد و غایت تجلوت کتب کراچی ۴/۲۷۹-۲۸۰

۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ باب ما یثی عنہ ان یستنجی بہ آفتاب عالمہ پریس لاہور ۱/۶

یعنی اسی طرح یہ حدیث حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے روایت فرمائی۔ حضرت شیخ محقق و مولانا عبدالحی محمد ثناء دہلوی لمعات التبیح میں فرماتے ہیں :

عقد لحنه الاكثرون على ان المراد بتبعية الحجة
بالمعالجة وانما كره ذلك لانه فعل من
ليس من اهل الدين وتشبه بهم وقيل كانوا
يعقدون في الحروب في زمن الجاهلية تكبرا
تجها فاعروا بارسالها وذلك من فعل الاعلام
وقال التوريشي يفتلونها كذا في مجمع
البحار والاول هو الوجه احد مختصرا۔

دارحیوں کو باندھ دیا کرتے تھے اس لئے انھیں
دارحیوں کی روشنی اور طریقہ تھا اور علامہ
توریشی نے فرمایا لوگ انکو مثل قید کے بٹ دیا کرتے تھے، یونہی مجمع البہار میں مذکور ہے۔ اور پہلا قول ہی اصل
سبب اور وجہ ہے (مباعت مختصراً مکمل ہوئی)۔ (ت)

علامہ طیبی حاشیہ مشکوٰۃ پھر علامہ طبرانی بحار الانوار میں فرماتے ہیں :

عقد ای جمع بالمعالجة ونهى عنه لما
فيه من التشبه بمن فعله من الكفرة
یعنی دارحی باندھنے سے مراد اس کا مجہد و مرغول
بنانا ہے کہ یہ کافروں کا فعل ہے اور اس میں
ان کے تشبہ ہے۔

دارحی چڑھانے والے حضرات کو دھانے باندھ باندھ کر دارحی کو مجہد و مرغول کرتے اور تنگ کر دیا کرتے
جاٹوں کی صورت بنتے ہیں ان صحیح حدیثوں کو جن کے ہر ہر راوی کی ثقاہت ہم نے تقریب التہذیب
امام خاتم المفاتیح ابن حجر سے نقل کر دی یا در کہیں اور محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بیزاری و
بے علائقی کو بیان نہ جانیں اور دارحی منڈانے کرتے والے زیادہ سخت عذاب و آفت کے منتظر ہیں جب
دارحی باقی رکھ کر اس کی صفت و ہیئت میں کافروں سے تشبہ اس درجہ باعث بیزاری محمد رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم ہوا تو ہرے سے دارحی قطع یا صلی کو دینا اور چور سے چور سے جو سیوں چمندرہوں کی صورت

بتا جس قدر موجب غضب و ناراضی واحد و قہار و رسول کردگار جل جلالہ و علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہو چکا ہے۔
الآثار:

حدیث ۱۴۹۱: امام ابو طالب کی قوت الطوب اور امام حکیم الامتہ احیاء العلوم میں فرماتے ہیں:
سید عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ یعنی امیر المؤمنین عسمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
وابن ابی لیلی قاضی المدینۃ شہادۃ من عبد الرحمن بن ابی لیلی قاضی مدینہ طیبہ ذکر اکابر
کان ینتفع لحیثہ اممہ تابعین واجلہ تلامذہ امیر المؤمنین عثمان غنی و
امیر المؤمنین مولی علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ہیں ان دونوں اممہ ہدی نے، دارمی چنے والے کی گواہی دے
فرمادی۔

حدیث ۱۵: یہی دونوں امام کل و غزالی فرماتے ہیں:
شہد رجل عند عمر بن عبد العزیز ایک شخص نے سادس خلفاء راشدین امیر المؤمنین
بشہادۃ و کان ینتفع فینکبہ فی شہادۃ یحیٰ عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے یہاں
کسی معاملہ میں گواہی دی اور وہ اپنی داری کا ایک خفیت حصہ جیسے کہٹے کہتے ہیں چنا کرتا تھا امیر المؤمنین
نے اس کی شہادت نہ فرمادی۔

حدیث ۱۶ و ۱۷: امام محمد بن ابی الحسین علی کی وفاتی الطریقہ میں حضرت کعب اہبار و ابی الجبلہ
(جیلان بن فرادہ اسدی) رحمہم اللہ تعالیٰ سے ذکر فرماتے ہیں:
یکون فی آخر الزمان اقوام یتقصون لمہم
اولئک لاخلاق لہم
آخر زمانہ میں کچھ لوگ ہوں گے کہ وارثیاں کرتے ہیں
وہ نہ سبے نصیب ہیں یعنی ان کے لئے دین میں
حصہ نہیں آخرت میں بہرہ نہیں۔ والیاء باللہ رب العلیین۔
(ہذا مختصر)

تنبیہ نہم نصوص اممہ کرام و علماے اعلام میں۔

نص ۱: امام محقق علی الاطلاق کمال الدین محمد بن الہمام فتح العتدیر پھر علامہ زین بن نجیم

۱۴۴/۱
۱۴۴/۱
۱۴۵/۱

مصری بحر الرائق پھر علامہ ابو الاخلاص حسن بن عمار شرنبلالی غنیہ ذوی الاحکام پھر علامہ مدق محمد بن علی
 دمشقی در مختار پھر علامہ سیدی احمد مصری حاشیہ مراقی الفلاح سب علماء کتاب الصوم میں فرماتے ہیں،
 السعی للکل واللفظ للحاشیة الذکا والغور (مفہوم سب کا ایک بحر البشۃ الفاظ حاشیہ الدرر والغرور کے
 الاخذ من الدبیة وهي دون القبضۃ کما ہیں) یعنی جب وارسی ایک مشت سے کم ہو تو اس میں
 فعلہ بعض المغاربة ومختصة الرجال کچھ لیں جس طرح بعض مغربی اور زننے نہ سنے
 فله یبجہ احدواخذ کلها فعل مجوس کرتے ہیں یہ کسی کے نزدیک حلال نہیں اور سب
 الاعاجم واليهود والهندو وبعض اجناس کے لینا ایرانی مجوسیوں اور یہودیوں اور ہندوؤں
 الافرنجیہ اور بعض فرنگیوں کا فعل ہے۔

نص ۶ تا ۱۲: امام برہان الملک والدین فرماتی ہا یہ پھر امام زین العابدین المتقی شرح کفر الدقائق
 پھر علامہ نجم الدین طبری تلمذ بحر الرائق پھر علامہ شرنبلالی غنیہ پھر علامہ سید ابوالسعود ازمیری فتح اللہ المصنوع
 حاشیہ کذا پھر علامہ سید احمد طحاوی حاشیہ تنویر پھر علامہ سیدی محمد امین افندی رد المحتار علی الدر المختار
 سب علماء کتاب الجنایات سند جنایت بکلیت تحریر فرماتے ہیں،

یؤدب علی ذلک لا یرتکبہ المصوم (ہذا هو وارسی منڈنے والے کو سزا دی جائے کہ وہ فعل
 اسکل الا الطرفين فلفظہما یؤدب عن حرام کا ترکیب ہوا) یہ سب کے الفاظ ہیں سوا
 ارتکابہ حالاً یحل بہ طرفین کے، پس ان کے الفاظ یہ ہیں اسے
 ایسے کام کے کرنے پر سزا دی جائے جو حلال نہیں ہے۔

نص ۱۳ تا ۱۷: علامہ توربشتی مصابیح پھر علامہ طبری شرح مشکوٰۃ پھر مولانا علی قاری مکی مرقات
 پھر علامہ مفتی محمد البجار پھر شیخ محمد تقی لمعات میں فرماتے ہیں،
 قص الدبیة کان من صنو الاحاجم وهو وارسی تراش پادسیوں کا کام تھا اور اب تو بہت

لہ غنیہ ذوی الاحکام کتاب الصوم باب موجب الافساد مہری کتب خانہ کراچی ۲۰۰۸/۱ و بحر الرائق ۲۸۶/۲
 حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۷۲ و در مختار ۱۵۲/۱ و فتح القدر ۲۷۶/۲
 ۱۷ الہدایۃ کتاب الدیات مطبع یوسفی بکنو ۵۸۴/۴ و تبیین المتقانی ۱۳۰/۶ و بحر الرائق ۳۲۱/۸
 غنیہ ذوی الاحکام مع الدرر کتاب الدیات ۱۰۴/۲ و طحاوی علی الدر المختار ۲۸۶/۳
 فتح المصنوع ۳۸۰/۳ و رد المحتار ۳۷۰/۵

نص ۳۵: اشعة اللمعات سے گزرا،

علت در حرمت حلق لمیسہ یہی است یہ
نص ۳۶: اسی میں ہے،

حلق کردن لمیسہ حرام است در روش فرنج و ہندو
جو انقیای است کہ ایشان را قلندر یہ گویند یہ
دارمی موندنا حرام ہے اور یہ فرنگیوں، ہندوؤں
اور گھولاشاہیوں جو قلندر یہ کہلاتے ہیں، کا
طریقہ اور روش ہے۔ (ت)

نص ۳۷: فتح المعین بشرح قرۃ العین میں ہے، یہ حرم حلق لختیۃ دارمی موندنا حرام ہے۔
فائدہ ۵: جس طرح دارمی موندنا کثرتاً بالاتفاق حرام و گناہ ہے یونہی ہمارے ائمہ و جمہور علمائے نزدیک
اس کا طولی فاحش کہ بے حد بڑھایا جائے جو حد تناسب سے خارج و باعث انگشت نمائی ہو کر وہ
و ناپسند ہے۔ امام قاضی عیاض پھر امام ابو زکریا نووی شرح صحیح مسلم میں فرماتے ہیں،

تکلمہ الشهرة فی تعظیمہا کما تکرر فی قصہا
دارمی کو حد شہرت تک بڑھانا یعنی بہت زیادہ
طویل کرنا مکروہ ہے جیسا کہ اس کا کثرتاً انا اور کثرتاً

مکروہ ہے۔ (ت)

اسی میں ہے، وکلام اللہ طویلہا جذا (امام مالک نے دارمی کا بید لب کرنا ناپسند فرمایا ہے)۔
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حضرت عبداللہ بن عمر و حضرت ابوہریرہ و غیر ہما صحابہ با بعین
رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے افعال و اقوال اور ہمارے امام اعظم ابوحنیفہ و محقق مذہب امام محمد
رضی اللہ تعالیٰ عنہما و عامر کتب فقہ و حدیث کی تصریح سے اس کی حد یکشت ہے، ابھی نصوح علی
سے گزرا کہ اس سے کم کرنا کسی نے حلال نہ جانا، قبضہ سے زائد کا قطع ہمارے نزدیک مسنون ہے
بلکہ نہایت میں بلفظ و جوب تعبیر کیا، تفصیل اس کی تجر و نہر اور در مختار اور اس کے حواشی و غیرہ کتب فقہ
اور مرقاة و لمعات و منہاج وغیرہ کتب حدیث اور قوت القلوب و احیاء العلوم وغیرہ کتب سلوکیں
دیکھتے قول عرب کہ اس ناقل ناقول نے لکھا اور نہ اس کا قائل جانا نہ منقولہ ہی ٹھیک نقل کیا اس میں
۱۔ اشعة اللمعات کتاب الجناس باب الترجیل الفصل الاول مکتبہ فوریہ رضویہ سکھر ۲/۵۹

۲۔ اشعة اللمعات ترجمہ مشکوٰۃ کتاب الطہارۃ باب السواک مکتبہ فوریہ رضویہ سکھر ۱/۲۱۲

۳۔ فتح المعین بشرح قرۃ العین مسائل الاحکام الخفایا مطبوعہ عامر الاسلام پورہرک ص ۲۱۹

۴۔ دشتہ شرح مسلم کنوی صحیح مسلم باب السواک قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۲۹

اسی طولی فاعش و مفطر کی ناپسندی ہے ورنہ نفس طول تو سبزو آغاز ہوتے ہی حاصل کر بال اگرچہ ذرہ بھر ہو آخر جسم ہے اور جسم بے طول ناممکن تو مطلق طول کی مذمت نفس لمیہ کی مذمت ہوگی حالانکہ تمام عالم جانتا ہے کہ عرب کی قدیم قومی وطنی و مذہبی عادت ہمیشہ دائرہ دارھی رکھتی رہی ہے وہ اس کے نہ ہونے کی مذمت کرتے اور اسے سخت عیب جانتے جس کا کچھ ذکر اقوال امام شریح و اصحاب نام احنف سے گزرا، قوت القلوب شریفین میں امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،

من عظمت لمیہ جلت معرفتہ ۱۱
جس کی دائرہ دارھی عظیم یعنی بڑی ہو اس کی معرفت بڑی ہوگی۔ (ت)

اس میں بعض ادیبوں سے نقل فرمایا،

ف الذیۃ خصال نافعة منها
تعظیم الرجل والنظر الیہ بعین
العلم والوقوف ومنہا رفعہ
فی المجالس والاقبال
علیہ ومنہا تقدیمہ علی الجماعۃ
وتعقیلہ ۱۱

دائرہ دارھی کے بہت فوائد ہیں جن میں سے ایک یہ کہ لوگوں میں دائرہ دارھی والے آدمی کی عزت ہوتی ہے (۲) لوگ اس کو عزت و وقار کی نگاہ سے دیکھتے ہیں (۳) مجالس میں اسے اچھی نشست دی جاتی ہے (۴) لوگ اس کی بات کو بڑے سنے ہیں (۵) جماعت میں اسے آگے کرتے ہیں (۶) دائرہ دارھی کے بغیر آدمیوں کے مقابلے میں دائرہ دارھی والے کو فضیلت دی جاتی ہے (ت)

اسی طرح اخبار العلوم میں ہے، یہ زرخذاں کے دو تین بال جو اس خلیع العذار کے نزدیک حد اعتدال عرب اسے نحو س و مذہب جانتے اور عجم کیا اچھا سمجھتے ہیں یہاں تک کہ اس پر شلین زباں زد ہوئیں اور ہر مائل جانتا ہے کہ،

خیر الامور اوسطہا ، قال
تعالیٰ ، وکانت بعین
ذلک قوامہا ، و قال تعالیٰ ،

سب سے بہتر کام میانہ روی والا ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، اللہ کے نیک بندے تنگی اور فراخی یعنی کنجوسی اور فضول خرچی

وابتغ بین ذلک سبیلاً ، وقال تعالیٰ : کے درمیان راہ اعتدال پر رہتے ہیں ۔ اللہ تعالیٰ
عون بین ذلک ۛ

کرو ۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا : (وہ گاسے) نہ بڑھی ہو نہ بچیا بلکہ درمیانی نظر رکھتی ہو۔ (ت)
کوچ کے بارے میں امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اقوال و وقائع بہت سی نے مناقب میں روایت
اور امام سخاوی نے مقاصد حسنہ میں زیر حدیث ، ایاکم والاشقر الادزق (لوگو! گہری نیلی آنکھوں
والے سے بچو۔ ت) ذکر کئے جسے دیکھنا ہواں دیکھے۔

تشبیہ و تمثیل : بقیہ دلائل تحریم میں دلیل اول دارحی مونڈنا مثلہ یعنی صورت بگاڑنا ہے اور مثلہ حرام۔
اب کتب فقہیہ سے کتاب الحج کا احرام باندھنے۔
نص ۳۸ : ہدایہ میں ہے ،

خلق الشعر في حقها مثلة كخلق الخبيثة
في حق الرجال ۛ

نص ۳۹ : کافی شرح وافی ،

لا تخلق ولكن تقصرون الحلق
في حقها مثاة والعشلة حرام و شعور
الراس شريفة لها كالخبيثة للرجل كما
لا يخلق الخبيثة عند الخردوج من الاحرام
فكذلك لا تخلق شعرها ۛ

پابندی سے آزاد ہونے کے لئے مرد کو دارحی مونڈنے کا حکم نہیں اسی طرح عورت کے لئے سر کے
بال مونڈنے کا حکم نہیں۔ (ت)

نص ۴۰ و ۴۱ : امام ملک العلماء ابو بکر سعود کاسانی بدائع پھر علامہ علی قاری مسلک متعسط

۱۔ القرآن الکریم ۱۰/۱۱
۲۔ القرآن الکریم ۶۰/۲
۳۔ المقاصد الحسنہ حوت العزّة تحت حدیث ۲۷۴ دارالکتب العلمیۃ بیروت
۴۔ الہدایۃ کتاب الحج فصل وان لم یدخل الحرم الخ المکتبۃ العربیہ کراچی
۵۔ کافی شرح وافی

میں فرماتے ہیں :

42
42

حلق اللحية من باب المشلة ۱۲۲ و ۱۲۳ : تبیین الحقائق والبرہان السعدی مصری

حلق راسها مشلة كحلق اللحية في الرجل ۱۲۴ : نیز تبیین میں ہے ،
(علیہ بگاڑنا ہے) جیسے مرد کا وارھی مونڈنا (ت)

لا یأخذ من اللحية شيئا لانه مشلة ۱۲۵ : مرد وارھی کا کوئی ضروری حصہ نہ کترائے کیونکہ ایسا

نقص ۱۲۶ و ۱۲۷ : بحر الرائق و طحاوی علی الدر واللفظ للبحر ،
کوئی عورت بال نہ مونڈے اس لئے کہ ایسا کرنا

مشلة ہے جیسے مرد کیلئے وارھی مونڈنا مشلة ہے (ت)

نقص ۱۲۸ : برجندی شرح نقایہ ،

حلق الرأس في حقها مشلة كحلق اللحية في حق الرجل ۱۲۹ : عورت کے لئے اپنے سر کے بال مونڈنا مشلة ہے

جیسے مرد کے لئے وارھی مونڈنا (ت)

اما المرأة فليس لها الا التقصير لما سبق من ان حلق راسها ۱۳۰ : عورت کے لئے صرف بال کترنے جائز ہیں جیسا کہ

۱۳۱/۲ : کتاب الحج فصل واما الحلق والتقصير ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

المسک التمسک فی المنک التوسط مع ارشاد الساری دار الکتاب العربی بیروت ۱۵۲

۱۳۲/۲ : تبیین الحقائق کتاب الحج فصل من لم یدخل مكة الخ المطبعة الکبری الامیریہ بولاق مصر

فتح المبین ۱۳۳/۲ : باب الاحرام المطبعة الکبری بولاق مصر

۱۳۴ : بحر الرائق فصل من لم یدخل مكة الخ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۱۳۵ : شرح النقایہ للبرجندی کتاب الحج زمکشور مکتبہ

مشكلة كحلق الرجل اللحية

مونڈنا مرد کے وارٹھی مونڈنے کے مترادف ہے

اور ایسا کرنا مشکہ ہے (ت)

نص ۴۹: طریق المرید سے گزرا کہ نقصان منها مشكلة (وارٹھی) ضرورت ہے (تم کرنا مشکہ ہے۔ ت) ان سب عبارات کا حاصل یہی ہے کہ مرد کو وارٹھی منڈانا کرنا مشکہ ہے جیسے عورت کو سر منڈانا۔ یہ مسئلہ واضح جلیلہ ہے کہ مسلمانوں کے تمام خواص و عوام اس سے آگاہ ہیں ہر ذی عقل مسلم جانتا ہے کہ جیسے عورت کے حق میں کیسو بربیدہ لگائی ہے یونہی مرد کے لئے وارٹھی منڈانا۔ ہاں ناپاک طبائع کا ذکر نہیں۔ بہتر سے مرد زمانے بنتے، محافل میں ناچتے، اپنی ماں بہن کے پیچھے جھل بجاتے ہیں اور ان حرکات سے اسٹاندارٹ نہیں رکھتے جس طرح وارٹھی رکھنا افعال قدیمہ انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام سے ہے یونہی یہ اشارہ بھی اقوال قدیرہ رسول عظام سے ہے۔

اذا لم تستح فاصنع ما شئت جیسا باش جب تم میں حیاء نہ رہے تو پھر جو مرضی آئے وہ ہرچہ خواہی کن۔
کرتے رہو۔ (مت)

اب امام ابوالبرکات عبد اللہ فلسفی کا ارشاد ابھی گزرا کہ المشکلة حرام (مشکہ کرنا یعنی اپنا علیہ بگاڑنا حرام ہے۔ ت) اشعۃ سے گزرا علت و حرمت مشکہ ہیں سب (مشکہ کے حرام ہونے کی یہی علت اور وجہ ہے۔ ت) احادیث لیجئے کہ امید کرتا ہوں مجھ کو اس تحریر کے سراسر شاید نہ خلیں، حدیث ۱۸۸ امام احمد و بخاری و مسلم و نسائی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

لعن الله من مثل بالحيوان یعنی اللہ کی لعنت اس پر جو کسی جاندار کے ساتھ مشکہ کرے۔

طبرانی نے بسند حسن اس سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

لے المسک المتقط فی المنک المتقط مع ارشاد الساری دار الکتاب العربی بیروت ص ۱۵۱
لے قوت القلوب فی معالمة الجرب الفصل السادس والثلاثون دار صادر بیروت ۱۴۳/۲
لے المعجم الکبیر حدیث ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸

من مثل بالحيوان فعليه لعنة الله
والطليقة والناس اجمعين
جو کسی جاندار کے ساتھ شلہ کرے اس پر اللہ و
طالعہ و بنی آدم سب کی لعنت۔

حدیث ۱۹: شافعی، احمد، دارمی، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، طحاوی، ابن حبان،
بیہقی، ابن الجارود حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
جب کوئی لشکر بھیجتے سپہ سالار کو وصیت فرماتے،

اغزوا باسم الله في سبيل الله قاتلوا من
كفر بالله اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا
ولا تقتلوا ولا تقتلوا وليداً
جہاد کرو اللہ کے نام پر، اللہ کی راہ میں قتال
کرو، اللہ کے منکروں سے جہاد کرو اور خیانت
نہ کرو، نہ عہد کو توڑو، نہ مشکہ کرو، نہ کسی بچے
کو قتل کرو۔

حدیث ۲۰: امام احمد، مسند اور ابن ماجہ، سنن اور قاضی عبد الجبار بن احمد اپنی امالی میں حضرت
صفوان بن عسال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں
ایک لشکر میں بھیجا، فرمایا،

سيروا باسم الله وفي سبيل الله قاتلوا من
كفر بالله ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تقتلوا
ولا تقتلوا وليداً
چلو خدا کے نام پر، خدا کی راہ میں جہاد کرو خدا
کے منکروں سے، اور نہ مشکہ کرو نہ بد عہدی
نہ خیانت نہ بچے کا قتل۔

حدیث ۲۱: حاکم مستدرک میں حضرت ابن الفاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

خذوا غزوا في سبيل الله فقاتلوا من كفر
بالله لا تغلوا ولا تغلوا ولا تقتلوا وليداً
خدا فاغزوا فی سبیل اللہ فقاتلوا من کفر
باللہ لا تغلوا ولا تغلوا ولا تقتلوا وليداً

۱۔ کنز العمال بحوالہ طب عن ابن عمر حدیث ۳۹۹۷۵ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۳۸/۱۵

۲۔ صحیح مسلم کتاب الجہاد ۸۲/۲ و سنن ابی داؤد کتاب الجہاد ۳۵۲/۱

جامع الترمذی ابواب انبیاء ۱/۱۶۹، ابواب السیر ۱/۱۹۵ و سنن ماجہ کتاب الجہاد ص ۲۱۰

مسند احمد بن حنبل ۲۴۰/۳ و ۳۵۸/۵

۳۔ سنن ابن ماجہ ابواب الجہاد ص ۲۱۰ و مسند احمد بن حنبل ۲۴۰/۳

فہذا عہد اللہ وسیرۃ نبیہ ﷺ
کہ یہ اللہ تعالیٰ کا عہد اور اس کے نبی کا شیوہ ہے
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

حدیث ۲۲: یہی سنن میں امیر المؤمنین رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ کے عہد سے حدیث طویل میں راوی رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب کوئی لشکر کفار پر بھیجتے، فرماتے،
لا تمشلوا بادی ولا بھیسمہ ﷺ
مشلو کرو نہ کسی آدمی کو نہ چوپائے کو۔

حدیث ۲۳ تا ۲۵: احمد و بخاری حضرت عبداللہ بن زید اور احمد ابوبکر بن ابی شیبہ حضرت زید بن خالد اور
طبرانی حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی،

نہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
عن النبیۃ والمشلۃ ﷺ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوٹ اور
مشلو سے منع فرمایا۔

حدیث ۲۶ و ۲۷: ابن ماجہ حضرت ابوسعید خدری اور امام ابو جعفر طحاوی و سلیمان بن احمد طبرانی
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی،

نہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ولفظ الطحاوی سمعت رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم ینہی ان یمشل باللبھا ثریا
(رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا
اور طحاوی کے الفاظ ہیں کہ میں نے سنا ہے۔ ت)
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چوپایوں کو
مشلو کرنے سے منع فرمایا۔

حدیث ۲۸ تا ۳۰: ابوبکر بن ابی شیبہ و امام طحاوی و حاکم حضرت عمران بن حصین اور اولین و طبرانی
حضرت مغیر بن شعبہ اور صرف اول حضرت اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی،

نہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مشلو سے

۱/۴۲۴ م/ ۱۱۲۸۱ ح/ حوشتہ الرسالہ بیروت

۲/۵۳۱ م/ کتاب الفتن دار الفکر بیروت

۹/۹۱ م/ کتاب البیہار باب ترک قتل من اقات فیہ الخ دار صادر بیروت

۲/۸۳۹ م/ صحیح البخاری کتاب الذبائح باب ما یکرہ من الشاة قدیمی کتب خانہ کراچی

۴/۲۰۴ م/ مسند احمد بن حنبل عن عبداللہ بن زید انصاری المکتب الاسلامی بیروت

۲۳۴ م/ سنن ابن ماجہ کتاب الذبائح باب النہی عن صبر البہائم وعن المثلثة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۲/۱۱۶ م/ شرح معانی الآثار کتاب الجنایات باب کیفیۃ القصاص

عن الشُّلَّةِ هَذَا حَدِيثُ الْعَاكِمِ عَنْ عُمَرَ بْنِ
وَمِثْلُهُ لَفْظُ الطَّبْرَانِيِّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَحَدَّثَنَا
الْمَغِيرَةُ وَأَسْمَاءُ۔
منع فرمایا۔ حضرت عمران کے حوالے سے یہ عاکم کی
روایت ہے اور اس جیسے الفاظ امام طبرانی نے
حضرت عبد اللہ ابن عمر کے حوالے سے روایت کئے
ہیں، اور حضرت مغیرہ اور سیدہ اسماء نے ہم سے بیان
فرمایا۔ ت۔

حدیث ۳۱ : طبرانی امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے راوی،
سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
یَنْهَى عَنِ الْمِثْلَةِ وَلَوْ بِالْكَلْبِ الْحَقُورِ۔
میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا
کہ مثلہ کرنا منع فرماتے تھے اگرچہ سگ گزندہ کو۔
حدیث ۳۲ و ۳۳ : ابن قانع و طبرانی و ابن مندہ بطریق موسیٰ بن ابی حبیب حضرت علم بن کلیر و حضرت
عائد بن قرظ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
لَا تَشْلُو ابْنِي مَنْ خَلَقَ اللَّهُ حَزْوَ جِلِّ فِيهِ عَقْلَ اللَّهِ مِنْ نَفْسٍ ذِي رُوحٍ كَوْنِ مِثْلِهِ
مرواۃ۔

حدیث ۳۴ و ۳۵ : ابوداؤد و طحاوی حضرت سمرہ بن جندب اور بخاری و مسلم قتادہ سے
مرسل راوی،

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَحْتَنِي عَلَى الصَّدَقَةِ وَيَنْهَانَا عَنِ الْمِثْلَةِ
هَذَا لَفْظُ أَبِي دَاوُدَ، وَلَفْظُ طَحَاوِي
قَلْبًا خُطِبَ خُطْبَةً إِلَّا أَمْسَرْنَا فِيهَا
حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صدقہ کرنے
کی ترغیب دیا کرتے اور مثلہ کرنے سے منع
فرمایا کرتے تھے یہ ابوداؤد کے الفاظ ہیں۔ اور
امام طحاوی کے یہ الفاظ ہیں کہ کوئی ایسا خطبہ
نہیں شریعت میں ہے کہ اس میں ایسا نص ہو جس سے

شرح معانی الآثار کتاب الجنایات ۱۱۴/۲ و الصنف لابن ابی شیبہ حدیث ۹۸۴، ۹۸۳/۹
المعجم الاوسط حدیث ۵۴۳۵ مکتبۃ المعارف ریاضی ۲۲۴/۶
المعجم الکبیر ۱۳۲۸۵ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۴۰۳/۱۲
کنز العمال برمزک عن عمران حدیث ۱۱۰۹۸ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۳۹۱/۴
المعجم الکبیر حدیث ۱۹۸ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱۰۰/۱

المعجم الکبیر حدیث ۳۱۸۸ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲۱۸/۴
سنن ابی داؤد کتاب الجناد باب فی النہی عن المثلۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۶/۴

بالصدقة ونهانا فيها عن المثلة
ولفظها في حديث العريث بن
عن قتادة بلغنا ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم كان بعد ذلك يحث على الصدقة
وينهى عن المثلة وبعتنا لابن ابى شيبة
والطحاوى عن عمران في الحديث المار
كى هم معنى ابن ابى شيبة اور طحاوى كى گزشتہ حدیث بروایت حضرت عمران مذکور ہے۔ (ت)
حدیث ۳۶: طبرانی کبیر میں حضرت یحییٰ بن مرزوق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا تمثلوا بعباد الله كمثل الله كى بندوں کو مثلہ نہ کرو۔

حدیث ۳۷ و ۳۸: ابن عساکر و ابن النجار حضرت ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور
ابن ابی شیبہ مصنف میں عطا سے مسئلہ راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
لا امثل به كذا فمثل الله في يوم القيامة كى
حاصل یہ کہ جو یہاں مثلہ کرے گا روز قیامت
اُسے اللہ تعالیٰ مثلہ بنائے گا۔

حدیث ۳۹: بیہقی سنن میں صالح بن کیسان نے حدیث طویل میں راوی حضرت خلیفۃ رسولی اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت یزید بن ابی سفیان رضی اللہ
تعالیٰ عنہما کو سپہ سالاری پر بھیجے وقت وصیت میں فرمایا،

شرح معانی الآثار للطحاوی کتاب الجنایات باب کیفیۃ القصاص ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۱۷/۲

سنن ابی داؤد کتاب الجملہ باب فی النہی عن المثلۃ آفتاب عالم پریس لاہور ۶/۲

صحیح البخاری کتاب المغازی باب قصہ عکل و عرینہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۶۰۲/۲

مجمع المکبیر حدیث ۶۹۷ و ۶۹۸ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲۰۲/۲۲

کنز العمال بحوالہ ابن عساکر و ابن النجار حدیث ۱۳۴۴ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۲۰۸/۵

المصنف لابن ابی شیبہ کتاب المغازی حدیث ۱۸۵۸۹ ادارۃ القرآن کراچی ۳۸۷/۴

لا تغدروا ولا تمشلوا ولا تعجلن ولا تغفلن
 حدیث ۴۰: سیف کتاب الفروج میں متعدد شیوخ سے راوی، امیر المؤمنین صدیق اکبر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ نے اپنے محبوب ملک پیامبر مہاجرین ابی امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمان بھیجا جس میں ارشاد ہے،
 ایاک والمثلة فی الناس فانها حاشم ومنفرة لوگوں کو مشلہ کرنے سے بچو کہ وہ گناہ ہے اور نفرت
 الا فی قصاص یتہ دلائے والا مگر قصاص و عوص میں۔

اللہ اکبر! جب چوپایوں سے مشلہ حرام، چرواہے درکنار، کٹکٹے کتے سے ناجائز۔ کتے سے بھی
 گزریئے عربی کافر سے بھی منع، تو مسلمان کا خود اپنے منہ کے ساتھ مشلہ کرنا کس درجہ اشد حرام
 و موجب لعنت و انتقام ہے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

حدیث ۴۱: ابی ہریرہؓ میں بسند حسن حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من مثل بالشعر فلیس له عند الله خلاص
 جو بالوں کے ساتھ مشلہ کرے اللہ عز و جل کے یہاں
 اس کا کچھ حصہ نہیں۔

والعیاذ باللہ رب العالمین — یہ حدیث خاص مسئلہ مشلہ ٹوئیں ہے، بالوں کا مشلہ یہی جو کلمات اللہ سے
 مذکور ہوا کہ عورت سر کے بال مشلہ اسے یا مرد وارحمی یا مرد و خولہ عورت بھنویں کیا یہ فعل کفرۃ الیہند
 فی الحداد (جیسے ہندوستان کے کفار لوگ سوگ مناتے ہوئے ایسا کرتے ہیں۔ ت) یا سیاہ خضاب
 کرے کافی المناوی و اعزیزی و المحضی شروح الجامع الصغیر۔ یہ سب صورتیں مشلہ ٹوئیں داخل ہیں اور
 سب حرام۔

دلیل دوم: وارحمی مشنانا، زنا فی صورت بنانا اور عورتوں سے تشبیہ پیدا کرنا ہے اور مرد کو عورت
 عورت کو مرد سے کسی لباس وضع حال و حال میں بھی تشبیہ حرام ذکر خاص صورت و بدن میں ظاہر ہے
 کہ عورت و مرد کا جسم ظاہر میں باہر امتیاز یہی چوٹی و وارحمی ہے۔ اسی طرح قبیح طالعہ میں اشارہ وارد ہوا۔
 امام ذہبیؒ عین الحقائق، علامہ اتعانی غایۃ البیان، علامہ طبری تملکہ بکر، سب علماء کتاب الجمالیات

لہ السنن الکبریٰ کتاب السیر باب ترک قتل من لا تقا فید من الرجال دار صادر بیروت ۹/۹

لہ تاریخ الامم والملوک ص ۱۰۰ ذیل خبر حضرت فی روحم دار العلم بیروت ۲/۲۴۶

لہ المعجم الکبیر للطبرانی حدیث ۱۰۹۰۰ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱۱/۴۱

اور امام محمد رحمہ اللہ نے عذابی کیا ہے سعادت میں ذکر کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ان لله مثلثة تسبيحهم مباح من زينة الرجال بالدمى والنساء بالقرون والذواشب (ليس عند الاتقاني في نسختي لفظ القرون) بلكه دارمى چوٹی سے بھی زیادہ دیر اقیانوس ہے کہ مرد چوٹی بنا سکتا ہے اور عورت دارمى نہیں نکال سکتی، (میرے نسخہ میں اتقانی کے نزدیک قرون کا لفظ نہیں ہے) (ت)

وہذا نص۔ ۵۱ و ۵۲ : اما من جلیس قوت و اجار میں فرماتے ہیں، اللہیۃ من تمام خلق الرجال و بہا تہیز الرجال من النساء فی ظاہر الخلق بکے دارمى آخرینش مرد کی تمامی سے ہے اور اسی سے متمیز ہوتے ہیں مرد و عورتوں سے ظاہری صورت میں۔

لا جرم برآزیہ و درختار و درختار کے فصوں گز سے کہ عورت کو ٹوٹے سر مرد کو دارمى کا قطع کرنا حرام ہے کہ اس میں ایک کا دوسرے سے تشبہ ہے۔

نص ۵۲ : سیدی عارف باقر علامہ عبد الغنی نابلسی قدس سرہ القدسی حدیثہ بذریعہ شرح طریقہ تعمیر میں فرماتے ہیں،

الحكمة في تحريم تشبه الرجل بالمرأة وتشبه المرأة بالرجل انهما مغيروا لخلق الله بکے مرد و عورت کا باہم تشبہ حرام ہونے کی حکمت یہ ہے کہ وہ دونوں اس میں خدا کی بنائی چیز بدلے ہیں۔

یہ اشارہ ہے اسی آیت کریمہ فلیخسبون خلق اللہ کی طرف، یہ تو آیت تھی اب تو فریق اللہ تعالیٰ احادیث لیجئے۔

حدیث ۴۲ : امام احمد و دارمی و بخاری و ابوداؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و طبرانی

سے تبیین الحقائق کتاب الجنایات ۱۳۰/۶ و بحر الرائق کتاب الجنایات ۳۲۱/۸
سے قوت القلوب الفصل السادس والثلاثون ۱۳۲/۲ و اجار العلوم النوع الثانی ۱۴۲/۱
سے الحدیث النبویہ ومن الاغاث انشاء الرجل اولاده حکیتہ ذریعہ فیصل آباد ۵۵۸/۲
سے القرآن الکریم ۱۱۹/۳

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لعن الله المتشبهين من الرجال بالنساء
والمتشابهات من النساء بالرجال
یہ
طبرانی کی روایت یوں ہے،

ان اموات صرت علی رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم متقلدۃ قوما فقال
لعن الله المتشبهات من النساء بالرجال
والمتشبهين من الرجال بالنساء
حدیث ۴۴۳ بخاری، ابوداؤد وترمذی انہیں سے راوی،

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعنت
فرمائی زنانہ مردوں اور مردانی عورتوں پر، اور
فرمایا انہیں اپنے گھروں سے نکال باہر کر دو۔
حدیث ۴۴۴ بخاری، ابوداؤد، ابن ماجہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
الخرجوا الخنثیین من بیوتکم
زنانوں کو اپنے گھروں سے نکال باہر کر دو۔

صحیح البخاری کتاب اللباس ۸۴۳/۲ - سنن ابی داؤد کتاب اللباس ۲۱۰/۲ - جامع الترمذی ۱۰۲/۲
سنن ابن ماجہ ابواب النکاح باب فی الخنثیین ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۳۸
مسند احمد بن حنبل عن ابی عباس وکتب الاسلامی بیروت ۳۲۹/۱
سنن الترمذی والترغیب بکوال الطبرانی الترمذی من تشبه الرجل بالمرأة فی مصطفیٰ ابیابی مصر ۱۰۳/۲
صحیح البخاری کتاب اللباس ۸۴۳/۲ و سنن ابی داؤد کتاب الادب ۳۱۸/۲
جامع الترمذی ابواب الادب ۱۰۲/۲

سنن ابن ماجہ ابواب الحدود باب الخنثیین ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۹۱
کنز العمال بحوالہ احمد خ ۷۰۰ حدیث ۳۵۰۶۶ موسسة الرسالة بیروت ۳۹۶/۱۹

المتشابہات بالرجال وراکب الفلانة
وحدۃ لے
اکیلے سوار کو معنی جو خطرہ کی حالت میں تنہا سفر
کو جائے۔

حدیث ۴۹: طبرانی کبیر میں بسند صالح حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ثلاثة لا یدخلون الجنة ابدال الیوت و
الرجلة من النساء و حد من
الخمیرۃ
تین شخص جنت میں کبھی نہ حساب میں گے
دیوث اور مردانہ عورت اور شراب کا
مادی۔

حدیث ۵۰: احمد، نسائی، حاکم حضرت عبداللہ بن عسمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ثلاثة لا یغفر الله الیهم یوم القیمة العاق
لوالدیہ والسرارة المترجلة المتشبهة
بالرجال والیوت بک
تین شخصوں پر اللہ تعالیٰ روز قیامت نظر رحمت
نہ فرمائے گا، ماں باپ کا نافرمان اور مردانہ عورت
مردوں کی وضع بنانے والی اور دیوث۔

حدیث ۵۱: نسائی سنن اور بزاز مستند و حاکم مستدرک اور بیہقی شغیب الایمان میں ان سے راوی

عنہ و فی طریقۃ لا احمد و سوا یۃ
عبد الرزاق بعد هذا والمتبتلین
الذین یقولون لا نعزوم والمتبتلات
اللاقب یقلن ذلك و ساکب
الفلانة و حدۃ والبسات
وحدۃ ۱۲ منہ۔
امام احمد کی دیگر سند کے ساتھ اور مصنف عبدالرزاق
کی روایت میں اس کے بعد یہ الفاظ مذکور ہیں
وہ مرد جو عورتوں سے لا تعلق ہوتے ہوئے کہتے
ہیں کہ ہم شادی نہیں کرتے اور انکے تھکے
رہنے والی عورتیں جو یہی کہہ گئی ہیں اور جنگل و
بیابان میں اکیلا سفر کرنے والا سوار اور قوت
مردی کے باوجود تنہا رہنے والا مرد۔ (ت)

۱۔ مسند امام احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ
۲۔ مجمع الزوائد بحوالہ المعجم الکبیر کتاب النکاح باب فمیں رضی اللہ عنہما دارالکتب بیروت ۳۱۶/۴

۳۔ مسند امام احمد بن حنبل عن عبداللہ بن عمر
سنن النسائی کتاب الزکوة ۳۵۴/۱
۴۔ مسند امام احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ

۵۔ مسند امام احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ
۶۔ مسند امام احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ
۷۔ مسند امام احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ
۸۔ مسند امام احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ
۹۔ مسند امام احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ
۱۰۔ مسند امام احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ
۱۱۔ مسند امام احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ
۱۲۔ مسند امام احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ

رسول اللہ سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ثَلَاثَةٌ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ الْعَاقُ وَالْوَالدِيَّةُ
وَالْمَرْبُوتُ وَرَجُلَةُ الْفَسَادِ
تین شخص جنت میں نہ جائیں گے، امی باپ سے
عاق اور دیوث اور مردانی عورت۔

حدیث ۵۲: بہیقی شعب الایمان میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اربعة يصبحون في غضب الله و يمسون في
غضب الله المتشبهون من الرجال بالفساد
والتشبهات من النساء بالرجال والذي
ياقي البهيمة والذي ياتي بالرجل
بما لا يليق به
چار شخص صبح کریں تو اللہ کے غضب میں شام کریں
تو اللہ کے غضب میں، زمانہ وضع واسے
مرد اور مردانی وضع والی عورتیں اور جو چوپائے سے
بحاج کرے اور اغلامی۔

حدیث ۵۳: طبرانی بحیر میں ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

اربعة لعنهم الله فوق عرشه و اعنت عليهم
ملكته الذي يحصن نفسه عن النساء
ولا يتزوج ولا يتسرى لان لا يولد له ولد
المرجل يتشبه بالنساء وقد خلقه الله
ذكرا والمرأة تتشبه بالرجال وقد خلقها
الله انثى و محفل المسكين وفي اخرى
سبب
حاصل یہ کہ چار شخصوں پر اللہ عز و جل نے باقے عرش
سبب دنیا و آخرت میں لعنت بھیجی اور ان کی ملکوتی
پر فرشتوں نے آمین کہی وہ مرد جسے خدا نے نہ
بنایا اور وہ مادہ بنے عورتوں کی وضع بنائے اور
عورت جسے خدا نے مادہ بنایا اور وہ نہ بنے مردانی
وضع اختیار کرے اور اندھے کو بہکانے یا مسکین
پر دوسری وعید ہے جو ساتھ والی روایت میں نہیں ہے

بظاہر تعداد دو مراد ہے صحابی سے شبہ کی جہالت
مراد نہیں یا اس کے بعد کوئی اور راوی ہے
اور اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ جاننے والا ہے (نہی)

شعب الایمان بہیقی باب فی الفیرة والمذاة حدیث ۱۰۷۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۴/۲۱۲

سنن النسائي كتاب الزكاة ۲۵۷/۱ و المستدرک للحاکم کتاب الایمان ۱/۷۲

شعب الایمان باب فی تحريم الفروج حدیث ۵۲۸۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۴/۲۵۶

المعجم الكبير حدیث ۴۸۹۹ المكتبة الفیصلیہ بیروت ۸/۱۱۷

خلق اللہ تعالیٰ بالشہ بالانصار علیہ
نص ۵۸: جب در مختار میں فرمایا، وارحمی نہ رکھنا یہود، ہنود کا کار ہے۔ علامہ طحطاوی نے
فرمایا، التشبہ بہہ حرام ہے ای سے تشبہ حرام ہے۔

نص ۵۹ و ۶۰: علامہ اسماعیل بن عبد الفتی حاشیہ در دروغ پھر علامہ عبد الفتی بن اسماعیل حاشیہ
طریقہ مجاہدہ فوج ثامن آفات لسان میں فرماتے ہیں:

لبس ثوبا الاخری کفر علی الصحیح ۱۰۰
فرنگیوں کی وضع پہنی صحیح مذہب میں کفر
مختصراً۔
ہے اور مختصراً۔

حدیث ۵۵: صحیح بخاری شریف میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ابغض الناس الی اللہ ثلثة ملحد فی المصوم
و مبتغ فی الاسلام سنة الجاهلیة و مطلب
دم امری بنیو حق لیہرین و مہ
اللہ عز و جل کو سب سے زیادہ دشمن یہ شخص ہیں
حرم شریف میں الحاد و دنیاوی کرنے والا اور اسلام
میں باہلیہ کی سنت چاہنے والا اور ناحق کسی کی
خونریزی کیلئے اس کے قتل کی تلاش میں رہنے والا۔

علامہ طحطاوی سے مجمع البحار میں ہے،

اذا اوتیت هذا الوعد علی طالبه فعلى
المباشر اذنی لہ
جب سنت جاہلیت کی طلب پر یہ وعید ہے تو برتنے والا
پر درجہ اولی۔

حدیث ۵۶ و ۵۷: بخاری تعلیقاً اور احمد و ابویعلیٰ و طبرانی کا ملہ حضرت عبداللہ بن عمر فاروق اعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور جملہ اخیرہ البراد و ادان سے اور طبرانی معجم اوسط میں بسند حسن حضرت حفصہ

صلیہ بدائع الصنائع کتاب الحج فصل واما الحلق و التقصیر ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۳۱/۲

المسک التوسط علی باب المناسک مع ارشاد الساری دار المکتب العربی بیروت ص ۱۵۲

۲ در مختار کتاب الصوم باب ما یفسد الصوم الخ مطبع مجتہدانی دہلی ۱۵۲/۱

۳ حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار دار العرفۃ بیروت ۴۶۰/۱

۴ الحدیقة النذیة النوع الثانی مکتبہ فوریہ رضویہ فیصل آباد ۲۳۰/۲

۵ صحیح البخاری کتاب الدیات باب من طلب دم الخ قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی ۱۰۶/۲

۶ مجمع بحار الانوار باب السنن مع النون تحت لفظ السنن مکتبہ دارالایمان مدینۃ المنورۃ ۱۳۲/۳

صاحب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
 جعل الذل والصغار علی من خالف امری رکھی گئی ذلت اور خواری اس پر جو میرے حکم کا
 ومن تشبه بقوم فهو منهم لے عکاف کرے اور جو کسی قوم سے تشبیہ کرے وہ
 انھیں میں سے ہے۔

علامہ طبری سے کجی وغیرہ میں ہے۔

ای من تشبه بالكفار فی لباس وغیرہ یعنی جو کافروں سے لباس وغیرہ میں مشابہت
 فهو منهم احد باختصار کرے وہ انھیں کافروں میں سے ہے احد باختصار

حدیث ۵۸: ترمذی و طبرانی حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لیس منا من تشبه بغيرنا لا تشبهوا باليهود ہم میں سے نہیں جو ہمارے غیر سے تشبیہ کرے،
 ولا بالنصارى فان تسليم اليهود الاشارة نہ یہود سے تشبیہ کرو نہ نصرانیوں سے کہ یہود کا
 بالاصابع وتسليم النصارى الاشارة سلام انگیلوں سے اشارہ ہے اور نصاریٰ کا
 بالاذن ہے ہتھیلیوں سے۔

حدیث ۵۹: مسند الفردوس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لیس منا من عمل بسنة خبيثة جو ہمارے غیر کی سنت پر عمل کرے وہ ہمارے
 گروہ سے نہیں۔

۱/ ۴۰۸ صحیح البخاری کتاب الجہاد باب ما قبل فی الرماح قدیمی کتب خانہ کراچی

۲/ ۵۰۶ مسند احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن عمر المکتب الاسلامی بیروت

۲/ ۲۰۳ سنن ابی داؤد کتاب البیاس باب لبس الشتره آفتاب عالم پریس لاہور

۹/ ۱۵۱ المعجم الاوسط حدیث ۴۲۳ مکتبۃ المعارف ریاض

۳/ ۱۷۸ لے مجمع بحار الانوار باب لبسین مع الباء مکتبۃ دار الایمان مدینۃ المنورۃ

۲/ ۹۴ لے جامع الترمذی ابواب الاستیذان والآداب باب لبس فی تلغیہ الاسلام آفتاب عالم پریس لاہور

۳/ ۲۱۵ لے الفردوس بآثار الخطاب عن ابن عباس حدیث ۵۲۶۸ دار المکتب العلمیہ بیروت

حدیث ۶۰: ابن جابر اپنی صحیح میں ابو عثمان سے راوی، ہمارے پاس پیشگاہ خلافت فاروقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمان والا شرف صدر رویا جس میں ارشاد ہے: ایاکم دزی الا عاجتم پارسیوں کی وضع سے دُور ہو۔
تذیل حدیث ۶۱: ابن ماجہ حضرت ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من لم يعمل بسنتی فلیس منی
جو میری سنت پر عمل نہ کرے وہ مجھ سے نہیں۔

حدیث ۶۲: ابن عساکر حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من رغب عن سنتی فلیس منی
جو میری سنت سے مڑ پھرے وہ میرے گروہ سے نہیں۔

حدیث ۶۳: خطیب حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من خالف سنتی فلیس منی
جو میری سنت کا خلاف کرے وہ میرے گروہ سے نہیں۔

حدیث ۶۴: ابن عساکر حضرت ابن الفاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من اخذ بسنتی فهو منی ومن رغب عن سنتی فلیس منی
جو میری سنت اختیار کرے وہ میرا اور جو میری سنت سے مڑ پھرے وہ میرا نہیں۔

حدیث ۶۵: بہقی شعب میں عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

- ۱۔ کشف الخفاء بحوالہ ابن جابر تحت حدیث ۱۰۱۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۸۳/۱
۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب النکاح باب ما جاء فی فضل النکاح ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۳۴
۳۔ کنز العمال بحوالہ ابن عساکر علی ابی یوب حدیث ۱۸۱۴۹ موسسۃ الرسالہ بیروت ۹۷/۷
۴۔ تاریخ بغداد الخطیب ترجمہ ۳۶۷۸ دار الکتب العربیہ بیروت ۲۰۹/۷
۵۔ کنز العمال بحوالہ ابن عساکر حدیث ۹۳۴ ۱۸۲/۱ حدیث ۲۲۷۵۲ ۲۲۴/۸ موسسۃ الرسالہ بیروت

ان لكل عمل شرة ولكل شرة فترة فمن كانت
فترته الى سئتي فقد اهتدى ومن كانت
الى غير ذلك فقد هلك

یعنی ہر کام کا ایک پوش ہو تا ہے اور ہر پوش کو
ایک فترت تو جو فترت کے وقت بھی میری سنت ہی کی
طرف رہے ہدایت پاتے اور جو دوسری جانب
ہٹک ہو جائے۔

وبنا بقدرتك علينا وعجزنا اليك وبقناتك
عنا وفاقنا اليك لانهلكنا بذنوبنا ولا تؤاخذنا
بما عملنا ولا تبطلنا فتنة للظالمين
سبنا انك سموت الرحيم امين والحمد لله
سبب العالمين وصلى الله تعالى على سيدنا و
مولينا محمد شفيهم المذنبين والحمد
لجميعهم اجمعين ، آمين ۔

اے ہمارے پروردگار! ہم پر جو تجھے قدرت کاملہ
حاصل ہے اس کا واسطہ دے کہ سوال کرتا ہوں
اور ہمارا تیری بارگاہ میں عجز و نیاز اور تیری
ہم سے بے نیازی اور ہمارا تیری طرف احتیاج۔
ہمارے گناہوں کی وجہ سے ہمیں ہلاک نہ کرنا اور
جو کچھ ہم نے کیا اس پر ہماری گرفت نہ کرنا اور ہمیں
ظالموں کے لئے آزمائش نہ بنانا۔ اے ہمارے
پروردگار! یقیناً تو بڑی شفقت کرنے والا، رحم کرنے والا ہے۔ ہماری دعا قبول فرما (آمین)، سب تعریف
اس اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا مالک و پروردگار ہے، اور ہمارے آقا و مولیٰ پر اللہ تعالیٰ کی
سبے پایاں رحمتیں ہوں جو (حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) روز قیامت گناہگاروں کی شفاعت
کرنے والے ہیں اور ان کی تمام اولاد اور سب ساتھیوں پر۔ مولا! اس دعا کو قبول فرما، آمین! (د)

خاتمہ

رد خدا اللہ حسنها (اللہ تعالیٰ اسے (یعنی خاتمہ کو) بخشن و جمال سے نوازے۔ ت) اب کہ اللہ
تعالیٰ کلام اپنے منتہی کو پہنچا اکثر ایسا ہے زمان کی ہمت اور دین و علم کی جانب رغبت معلوم کسی دینی تحریک کے چند
ورق دیکھنے بھی ان پر بارگراں اور داستانوں و یوافوں کے دفتر اٹل جائیں میری کہاں، لہذا ہم بعض مضامین
رسالہ کا ایک جدول میں خلاصہ لکھتے ہیں جنہیں اللہ و رسول پر ایمان اور روز قیامت پر ایمان ہے ملاحظہ
کریں کہ قرآن و حدیث و نصوص ائمہ و علمائے کرام قدیم و حدیث میں واضح منہ اسے کترو اسے پر کیا کیا ہوتا کہ
سزائیں و عیدیں، مذمتیں، تہدیدی وادہیں ایمانی نگاہ کو یہ جدول ہی کافی اور جو تفصیل چاہے تو یہ

فتویٰ وافی آب جس میں عذاب الہی کی طاقت پر نحر یان عنود کی بات مٹنے، مجوس و ہنود کی صورت بننے، ان جانگزا آفتوں کو گوارا کرے اور جسے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے محبت ہو اپنا منہ اسلامی بنائے شعائر اللہ کی حرمت بجالائے شعائر کفر سے کنارہ کرے، واللہ الہادی ودلی الایادی (اللہ تعالیٰ ہی سیدھی راہ دکھانے والا اور گمناگوں احسانات و انعامات کا مالک ہے۔ ت)

جدول ان سزاؤں و عیدوں مذمتوں کی جو ارمی مشائے کفرانہ والوں کے حق میں آیات احادیث نصوص مذکورہ شہادت میں

شمار	سزا و مذمت	فرمان عدالت	قرآن
۱	اللہ رسول کے نافرمان ہیں جل جلالہ وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔	ذات آیات ۲، ۴، ۵، ۱۳، ۱۵، ۱۸، ۲۲	۲۱
۲	شیطان لعین کے محکوم ہیں	حدیث ۱۰، ۱۹، ۲۸، ۳۰، ۵۸، آیت ۵	۱
۳	سخت احمق ہیں	آیت ۱۰، نص ۱۸، ۱۹	۳
۴	اللہ ان سے بیزار ہے	آیت ۱۳	۱
۵	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیزار ہیں	حدیث ۱۱، ۱۳	۲
۶	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایسی صورت دیکھنے سے کراہت آتی ہے۔	حدیث ۱۰	۱
۷	یہودی صورت ہیں	حدیث ۳، ۴، نص آتا ۵	۷
۸	نصرانی وضع ہیں فرشتوں سے مشابہ ہیں	حدیث ۳، نص آتا ۵، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰	۱۴
۹	مجوس کے پیر ہیں۔	حدیث ۲، ۳، نص آتا ۵، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰	۱۲
۱۰	ہنودوں کی صورت مشرکین کی سیرت ہیں	حدیث ۱، نص آتا ۵، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰	۱۳
۱۱	مسیحی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گروہ سنائیں	حدیث ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰	۷
۱۲	انہیں اپنے ہم صورتوں نصاریٰ و یہود و مجوس ہنود کے گروہ سے ہیں۔	حدیث ۵۷، ۵۹	۲
۱۳	واجب التعزیر ہیں شہرہ رکرنے کے قابل ہیں۔	حدیث ۳، ۴، ۵، ۶، نص آتا ۱۲	۹

۱۴	میدیں فطرت میں مغیر خلق اللہ ہیں	نص ۱۸، ۱۹، ۲۵، ۲۸، ۳۹، ۵۲	۱۶
۱۵	زمانے غنٹ ہیں	حدیث ۳۲، ۳۸ نص آتا	۷
۱۶	خدا کے عہد شکن ہیں	حدیث ۲۱	۱
۱۷	ذلیل و خوار ہیں	حدیث ۵۶، ۵۷	۲
۱۸	گھنٹے قابل نفرت ہیں	حدیث ۴۰	۱
۱۹	مرد و الشہادت ہیں	حدیث ۱۳، ۱۴، ۱۵	۳
۲۰	پورے اسدوم میں داخل نہ ہوئے	آیت ۱۸	۱
۲۱	ہلاکت میں ہیں مستحق بربادی ہیں	آیت ۱۸ حدیث ۶۵	۲
۲۲	دیہ میں بے پردہ آخرت میں بے نصیب ہیں	حدیث ۱۶، ۱۷، ۲۱	۳
۲۳	عذاب الہی کے منظر	آیت ۱۸	۱
۲۴	اللہ عزوجل کو سخت دشمن و مبغض ہیں	حدیث ۵۵	۱
۲۵	صبح میں قوائد کے غضب میں شام میں تو اللہ کے غضب میں۔	حدیث ۵۳	۱
۲۶	قیامت کے دن ان کی صورتیں بگاڑی جائیں گی۔	حدیث ۲۷، ۳۸	۲
۲۷	اللہ و رسول کے ملعون ہیں دنیا و آخرت میں ملعون ہیں، اللہ و ملائکہ و بشر سب کی ان پر لعنت ہے، فرشتوں نے ان کے لعنتی ہونے پر آمین کہی۔	ہشت احادیث ۱۸، ۲۲، ۳۰، ۳۳، ۳۵	۸
۲۸	اللہ تعالیٰ ان پر نظر رحمت نہ فرمائے گا۔	حدیث ۵۰	۱
۲۹	وہ بہشت میں نہ جائیں گے۔	حدیث ۳۹، ۵۱	۲
۳۰	اللہ عزوجل انہیں جہنم میں ڈالے گا۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔	آیت ۱۳	۱

سائنس ارشادات علامہ مجاہد ڈیرہ سر قلم میں نے باطل کا مذاق حق کا احقاق کیا، غرہ و جب روز جمعہ مبارک
۱۳۰۵ھ حجریہ قدسیر کو قمر التمام و بدر سہارا ختم اور بلحاظ تاریخ لمعة الضحیٰ فی اعفاء اللہی
(چاشت کی روشنی و اڑھیاں بڑھانے میں۔ ت) نام ہوا۔

مرہنا تقبل منا انک انت السميع العليم
وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ و سراج
افقہ سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحبہ
اجمعین امین و آخر دعوانا ان الحمد للہ
رب العالمین واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم و
علیہ جل مجدہ اقم و احکم۔۔
اے ہمارے پروردگار! ہم سے (اس خدمت کو)
قبول فرما، بے شک تُو سب کچھ سننے جانتے والا ہے۔
اللہ تعالیٰ کی ان پر (بے حساب) رحمتیں ہوں جو تم
مخلوق سے بہتر اور علم و دانش کا (روشن) چراغ
ہیں جو ہمارے آقا و مولا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ و آلہ وسلم ہیں اور ان کی سب آل اور تمام صحابہ کرام
پر بھی ہو (مولائے کریم) دعا قبول فرما، اور ہماری آخری پکاری یہ ہے کہ تمام خوبیاں اور تعریفیں اللہ تعالیٰ
کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے مرتبی ہے، اللہ تعالیٰ کی ذات برتر اور سب سے زیادہ جاننے
والی ہے، اور اس جلیل القدر کا علم سب سے زیادہ تمام (کامل) اور بڑا حکم ہے۔ (ت)

محمدی سنی ضحیٰ قادریہ
عبدالمصطفیٰ احمد رضا خان

محمد بن عبد اللہ بن احمد رضا البعلبوعی صلی اللہ علیہ وسلم
بمحمد بن المصطفیٰ بنی الامی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رسالہ
لمعة الضحیٰ فی اعفاء اللہی
ختم شد

مسئلہ ۲۲۸ مسئلہ عزیز الحسن طالب علم مدرسہ اہلسنت مشعبہ یکم شعبان ۱۳۳۲ھ
سر کے بال مونڈھے سے زیادہ بڑھالینا جس طرح کہ آج کل کے متصوفوں نے اختیار کیا ہے
جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

صراح احادیث میں لعنت فرمائی اُن مردوں پر جو عورتوں کی وضع بناتیں اور عورتوں پر جو
مردوں کی، لہذا یہ حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۲۹ سلم ابو بکر علی محمد نو روز چہار شنبہ ۳ رمضان المبارک ۱۳۳۲ھ
ایک شخص کھتری کا کام کرتا ہے اور کپڑے میں کنڈیں باندھنے کے لئے چند ناخن رکھوانے کی
بہت ضرورت پڑتی ہے تو اب وقت ضرورت ناخن رکھوانے کے لئے کیا حکم ہے تحریر فرمائیں فقط۔

الجواب

چالیس روز سے زیادہ ناخن یا ٹوٹے بغل یا ٹوٹے زیر ناف رکھنے کی اجازت نہیں، بعد
چالیس روز کے گنہگار ہوں گے، ایک آدمہ باریں گناہ صغیرہ ہوگا عادت ڈالنے سے کبیر ہو جائیگا
فسق ہوگا۔ صحیح مسلم میں اس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،

وَقَدْ لَنَا لَفْظُهُ عِنْدَ أَحْمَدَ وَابْنِ دَاوُدَ وَ
التِّرْمِذِيَّ وَالنَّسَائِيَّ وَقَدْ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَصَبِ
الشَّارِبِ وَتَقْلِيمِ الْأَظْفَارِ وَتَقِيقِ الْأَبْطُو
حَلَقِ الْعَانَةِ إِنْ لَا تَمُرُّكَ أَكْثَرُ مَرَّةٍ
أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ۖ

ہمارے لئے وقت مقرر فرمایا (مسلم شریف کے
الفاظ) مستد احمد، ابوداؤد، جامع ترمذی اور
سنن نسائی کے الفاظ یہ ہیں وَقَدْ لَنَا
یعنی ہمارے لئے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وسلم نے مقرر نہیں کرتے، ناخن کاٹنے
زیر بغل بالی اکھاڑنے اور زیر ناف بال مونڈنے

کے لئے ایک وقت مقرر فرمایا کہ ہم میں کوئی شخص چالیس دن سے زیادہ نہ چھوڑے۔ (ست)

۱۶۹/۱ صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب خصال الفطرة قدیمی کتب خانہ کراچی
۲۲۱/۲ سنن ابی داؤد کتاب الترجیل باب فی اخذ الشارب آفتاب عالم پریس لاہور
۴/۱ سنن النسائی ذکر التوقیت فی ذلک نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
۱۰۰/۲ جامع الترمذی ابواب الادب باب ما جاز فی تقليم الاظفار امین کمپنی دہلی

در مختار میں ہے :

مکروہ ترکہ و سراء الاسر بعینہ

چالیس روز سے زیادہ چھوڑ دینا مکروہ ہے (ت)

ردالمحتار میں ہے :

ای تعریضاً لقول المجتبی ولا عذر فیما

وراء الاسر بعین ویتحقق الوعد

پر لگانے میں کوئی عذر (مقبول) نہیں۔ لہذا اگر ایسا کیا گیا تو پھر عذاب کی دھمکی کا مستحق ہے (ت)

چیل وغیرہ کے ناخن بنوا کر ایسے کہ انگلیوں پر چڑھ سکیں مثلاً ایک پورے کے قدر انگلی کی شبیہ

جیسے انگلی میں پہن لیا جائے اور اس پر ناخن بنا ہوا ان سے کام لیا جائے یہ سونے چاندی کے جائز نہیں

حتیٰ کہ عورتوں کو بھی احتراز چاہیے کہ یہ صوف پہننے نہیں بلکہ دوسرے کام میں استعمال۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۱۲۱ از شہر ربیع مستور نور شیعہ خیرین ۲۵ شوال ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علماء اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کے ہاتھ میں دھس ہے وہ اُسترہ نہیں لے سکتا

خوف زخمی ہونے کا ہے تو وہ کیا کرے ؟

الجواب

نورہ استعمال کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۱۲۲ مرسلہ مرزا عبد الرحیم بیگ مدرس مدرسہ جماعت نادر و آری محلہ رنجھڑ لہین کراچی ہند

۲۰ ربیع الآخر ۱۳۲۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان شرع متین اس بارہ میں کہ ایک ہندو نو مسلم ہوا ہے اب اس کا

غلتہ کرنا شرع شریف سے کیا حکم ہے ؟ آیا جائز ہے یا نہیں ؟ اگر جائز ہے تو کوی سی دلیل ہے اور کس تیب

سے ؟ اور اگر ناجائز ہے تو کس وجہ سے ؟ میتوا توجروا (بیان فرماؤ اجر پاؤ)

الجواب

ہاں غلتہ کا حکم ہے، حدیث میں ارشاد ہوا،

لے در مختار کتاب الخط و الواہات فصل فی البیوع مطبع مجتبائی دہلی ۲۵۰/۶

لے رد المختار " دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۱/۵

الْق هُنَاكَ شَعْرًا كُفْرًا وَاخْتِصَالًا
واللہ تعالیٰ اعلم۔ اپنے آپ سے کفر کے بال دور کر دے اور ختنہ کرے۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے بڑا عالم ہے۔ (ت)

۲۳۲/۲۳۳ علمہ از موضع مجہول بہوٹی بسوٹولاندہ عکاتر جام نگر کا شیاواڑ مرسلہ حاجی اسماعیل میاں صدیقی
حنفی قادری ابن حاجی امیر میاں ۲۲ صفحہ المنظر ۱۳۳۹

- (۱) زید سوال کرتا ہے کہ اکثر عربستان میں لڑکیوں کو ختنہ کرنے کا رواج ہے اور ہند میں کیوں رواج نہیں؟
(۲) مسلمان کو مونچہ بڑھانا یہاں تک کہ منہ میں آئے کیا حکم ہے؟ زید کہتا ہے ترکی لوگ بھی مسلمان ہیں وہ کیوں مونچہ بڑھاتے ہیں؟

الجواب

- (۱) لڑکیوں کے ختنہ کرنے کا تاکید حکم نہیں اور یہاں رواج نہ ہونے کے سبب عوام اس پر نہیں مے اور یہ اُن کے گناؤ عظیم میں پڑنے کا سبب ہوگا اور حفاظت دین مسلمانان واجب ہے لہذا یہاں اس کا حکم نہیں۔ اسباب میں ہے۔
لڑکیوں کا ختنہ کرنا سنت نہیں بلکہ وہ ایک عمدہ لایسن ختائہا وانما هو مکرمۃ۔
کام ہے۔ (ت)

فیہ المفقہ پھر غزالیوں میں ہے۔

- وانما کان الختان فی حقہا مکرمۃ لائمہ
یزید فی اللذۃ بہ
در مختار میں ہے۔
لڑکیوں کے حق میں ختنہ ایک عمدہ فعل ہے کیونکہ اس سے لذت جماع میں اضافہ ہوتا ہے (ت)

- ختانت المرأة لیس سنۃ
بل مکرمۃ للرجال و قبیل
لہ سخن ابی داؤد کتاب الطہارت باب الرجل یسلیم ویؤمر بالفسل آفتاب الم پریم لاہور ۵۲/۱
مسند احمد بن حنبل عن ابی کلیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۱۵/۳
لہ الاشباہ والنظائر الفہم الثالث ادارۃ القرآن کراچی ۱۶۰/۲
لہ غزالیون البصائر شرح الاشباہ " " " " ۱۶۰/۲

سنة ۱۸۰۰ وجزم به الجزای فی
 وجیزه والمعادی فی سراجہ
 وقال فی الهندیة عن المحيط مختلف
 الروایات فی ختان النساء ذکر فی
 بعضها انه سنة هکذا حکى عن
 بعض المشائخ و ذکر شمس الاشعة
 الحلوانی فی ادب القاضی للنصیب
 ان ختان النساء مکرمۃ ۱۸
 و رأیت فی کتبت علیہ اے فیکون
 مستحبا و هو عند الشافعیة واجب
 فلا یتروک ما اقله الاستحباب مع
 احتمال الوجوب لکن الهندو لا یعرفونه
 ولو فعل احد یلومونه و
 یسخررون به فکان الوجه
 ترکہ کیلا یتلی المسلمون
 بالاستہزاء یا مریضی
 وهذا نظیر ما قال العلماء
 یتبغی للعالم ان لا یرسل
 العذبة علی ظہرہ
 و ان کانت سنة اذا
 کانت الجہال یسخررون
 منه و یشبهون بالذنب

سنت ہے اھا اور بزازی نے دہیز میں اس پر
 اظہار یقین کیا اور حدادی نے اپنی سراج میں
 اور فتاویٰ عالمگیری میں محیط سے نقل کیا ہے کہ
 عورتوں کے ختنہ میں اختلافات روایات ہے
 چنانچہ بعض میں یہ ذکر کیا گیا کہ وہ سنت ہے۔
 چنانچہ بعض مشائخ سے اسی طرح حکایت کی گئی
 اور شمس الامامہ حلوانی نے خصائص کی ادب القاضی
 سے ذکر کیا کہ عورتوں کا ختنہ عمدہ فعل ہے اھا
 مجھے یاد ہے کہ میں نے اس پر تحریر کیا ہے کہ عورتوں
 کا ختنہ کرنا مستحب ہے، لیکن شافعیوں کے نزدیک
 واجب ہے، لہذا ایسے کام کو نہ چھوڑا جائے جو
 کم سے کم مستحب ہے باوجودیکہ اس میں وجوب
 کا احتمال ہے لیکن ہمارے ہاں کے ہندی لوگ اسکو
 نہیں پہچانتے، لہذا اگر یہاں کوئی ایسا کرے تو
 لوگ اسکو ملامت کریں گے اور اس کا مذاق
 اڑائیں گے۔ لہذا عمدہ وجہ اسے چھوڑ دینا ہے
 تاکہ لوگ ایک حکم شرعی کے ساتھ ہنسی مذاق
 میں مبتلا نہ ہو جائیں، اور اس کی نظیر (مثال)
 وہ ہے کہ علمائے کرام نے ارشاد فرمایا کہ عالم
 کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ اپنی پیٹھ پر (دستار
 کا) شلوار نہ چھوڑے اگرچہ یہ کام سنت ہے۔ اگر
 ناواقف لوگ (اس فعل سے) مذاق اڑائیں اور اسکو

لكن هذا هو نقص الحديث فقد
اخرج احمد عن والدا ابى المليلح
والطبراني في الكبير عن شداد
بن اوس وكابن عدي عن
ابن عباس رضي الله تعالى عنهم
بسند حسن حسنه الامام السيوطي
ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال الختان سنة للرجال
ومكرمة للنساء اقول و
لا يندفع الاشكال بما فعل
الامام البزائج فان
ان فرضت سنة فليست
محل سنة يباح لها النظر
الى العورة ومسها الا ترى
ان الاستنجاء بالماء سنة
ولا يحل كشف العورة فان
لم يجد سترًا وجب
عليه تركه وانما ابيح
له ذلك في خاتم الرجل
لانه من شعائر الاسلام
حق لو تركه اهل
بلدة قاتلهم الامام
كشاف فتح القدير

لیکن یہ صراحت حدیث ہے کہ امام احمد نے ابی الملیلح
کے والد کے حوالے سے اس کی تخریج فرمائی اور
امام طبرانی نے معجم کبیر میں شداد بن اوس کی
سند سے جیسا کہ ابن عدی نے سند حسن کے
ساتھ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہم کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے نیز
امام سیوطی نے اس کی تحسین فرمائی (یعنی اسکو
حدیث حسن قرار دیا) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے ارشاد فرمایا: غتہ مردوں کے حق میں سنت
ہے اور عورتوں کے لئے ایک عمدہ کام ہے۔
میں کہتا ہوں کہ امام بزاز کی کارروائی بے اشکال
دفع نہیں ہوتا کیونکہ اگر اس کام کو سنت بھی
فرض کر لیا جائے (تو بھی نظر الی الفرج کا جواز
کیسے ہوگا) اس لئے ہر سنت میں بھی یہ گنجائش
نہیں کہ اس کی وجہ سے محل ستر (عورة) کو دیکھنا
اور کس کرنا مباح ہو۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ پانی
سے استنجا کرنا سنت ہے لیکن اگر کوئی بارود
جگہ نہ ہو تو پھر برسر عام کھلی جگہ ستر نہ لگا کر کے
استنجا کرنا جائز اور مباح نہیں، بلکہ اس صورت
میں ترک استنجا واجب ہے۔ اور مردوں کے
غتہ میں اس کی اس لئے اجازت دی گئی کہ
یہ کام شعائر اسلام میں سے ہے حتیٰ کہ اگر کسی
شہر والے اسے چھوڑ دیں تو امام ان سے جنگ

التنوير وغيرهما وليس هذا منها فان
الشعاع يظهر والنقائص مأثور فيسه
بالاخفاء فسقط الاحتجاج ولا مخلص
الا في قصور حثا منها على الذكور خلا فالسما
في السراج الا ان يحمل على ما اذا اختنت
قبل ان تراهى - والله تعالى اعلم -

کا حکم دیا گیا لہذا استدلال ساقط ہو گیا۔ اور اس سے کوئی چارہ کار نہیں کہ غنہ کرنا مرد پر بند
رکھا جائے بخلاف اس کے جو کچھ سراج میں ہے، مگر یہ کہ اس کا قول اس پر عمل کیا جائے کہ
یہ حکم اس وقت ہے جبکہ لڑکی کا غنہ اس کے قریب البلوغ ہونے سے پہلے کر لیا جائے۔ اور
اللہ تعالیٰ سب کچھ اچھی طرح جانتا ہے۔ (ت)

(۲) مرنچیں اتنی بڑھانا کہ منہ میں آئیں حرام و گناہ و سنت مشرکین و مجوس و یہود و نصاریٰ ہے
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اعلیٰ درجہ کی حدیث صحیح میں فرماتے ہیں،

احفوا الشوارب واحفوا اللحى ولا تشبهوا
باليهود - سواة الامام الطحاوی
عن انس بن مالك ولفظ مسلم عن
ابی هريرة رضي الله تعالى عنها جزوا
الشوارب وارضوا اللحى وخالفوا
المجوس

مرنچیاں کتر کر خوب پست کر اور درٹھیاں بڑھاؤ
یہودیوں اور مجوسیوں کی صورت نہ بنو۔
(امام ابو جعفر طحاوی نے حضرت انس بن مالک
سے اس کو روایت کیا ہے۔ اور مسلم شریفین
کے الفاظ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے مروی ہیں،۔۔۔ مرنچیں کتر دو اور
درٹھیاں چھوڑ دو اور مجوس کی مخالفت کرو۔ (ت)
فوجی جاہل ترکوں کا فعل محبت ہے یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۴ از علی گڑھ گڑھ سعید خاں مسئلہ حافظ سعید احمد صاحب لکھنوی معرفت حافظ محمد عمر صاحب
مسجد عطا شہید ۲۵ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ

طحاوی حاشیہ در مختار جلد الرابع میں ہے :

در فی بعض الآثار النہی عن قص الاطافہ
یوم الام بعد فانه یوم ث الذی یوم
بعض آثار میں بدھ کے دن ناخن کترنے کی ممانعت
آئی ہے کہ اس کام سے مرض برص (پھلہری)
پیدا ہوتا ہے۔ (ت)

اس کی سند کیا ہے اور یہ روایت کس درجہ کی ہے، اور یہ روایت بظاہر معارض ہے روایت دیلمی کی :
ومن قلمہا یوم الام بعد خرج منہ
الوسواس والخوف وتخل فیہ الامن
والشفاء
جس نے بدھ کے روز ناخن کاٹے اس سے
شیطانی وسوسے اور خوف نکل جائیگا
اور اس میں امن اور شفا داخل ہو جائیگی (ت)

تو ان دونوں روایتوں میں تطبیق یا ترجیح کی کیا صورت ہے؟ اور بدھ کے دن ناخن تراشنا کیا ہوگا؟
در صورت اعتنا حافظ ابن حجر کے قول انہ یستحب کیفا احتاج الیہ (بال کاٹنے مستحب ہیں
جس کیفیت (اور نوعیت سے) اس کی ضرورت پڑے۔ (ت) کی صحت کی کیا صورت، اور در صورت
استحباب حافظ کے قول :

ولم یثبت فی کیفیتہ شیء ولا فی تعیین
یوم لہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم
ناخن کترنے کی کیفیت (کہ کس طریقہ اور ترتیب سے
کترے جائیں) اور کس دن کترے جائیں اس
بارے میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے کچھ ثابت اور مروی نہیں (ت)

کی صحت کی کیا صورت ہوگی؟

الجواب

اصل مسئلہ یہی ہے کہ وہ کیف یا اتفق متفق و منقول ہے اور دن کی تعیین یا منع میں کوئی حدیث
ثابت نہیں، یوم الاربعاء ممانعت کی حدیث، دونوں ضعیف ہیں، اگر روز چار شنبہ و جوب کا دن
آجائے مثلاً اتنا قیس دن سے نہیں تراشے تھے آج بدھ کو چالیسواں دن ہے اگر آج بھی نہیں تراشا

دو فرائض جانتے ہیں آدمی اپنے لئے جس میں مصلحت سمجھے، اور اول اولیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 ۲۳۶ھ از جو پور محلہ ملا ٹولہ مرسلہ شاہ نظام الحق یکم شعبان ۱۲۲۶ھ
 مردوں کو مثل عورتوں کے بچے بال کندھے سے نیچے رکھنے جائز ہیں یا نہیں؟

الجواب

حرام ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لعن اللہ المتشبهین من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال۔ سواہ الاثمة احمد و
 البخاری و ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
 اللہ کی لعنت اُن مردوں پر کہ کسی بات میں عورتوں سے مشابہت پیدا کریں اور ان عورتوں پر کہ مردوں سے۔ (ائمہ حدیث مثلاً
 امام احمد، بخاری، ابو داؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے اس حدیث کو حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔ ت)

ایک عورت مردوں کی طرح کمان کندھے پر لٹکائے جاتی تھی اسے دیکھ کر یہ فرمایا۔
 سواہ الطبرانی فی الکبیر عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (امام طبرانی نے معجم کبیر میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت فرمایا۔ ت)
 ائمہ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عرض کی گئی کہ ایک عورت مردانہ خود پہنتی ہے،
 منہر مایا۔

لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم السرحیلة من النساء
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے اسی عورت پر کہ کوئی وضع مردانی

- ۱/ ۲۵۴ مسند امام احمد بن حنبل عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت
 صحیح البخاری کتاب اللباس باب المتشبهین الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۷۲/۲
 سنن ابی داؤد باب فی لباس النساء آفتاب عالم پریس لاہور ۲/ ۲۱۰
 جامع الترمذی کتاب الادب باب ما جاز فی التشبهات امین کپنی دہلی ۲/ ۱۰۲
 مجمع الزوائد کتاب الادب باب فی المتشبهین الخ دار الکتاب بیروت ۸/ ۱۰۳-۱۰۲

سرواۃ ابو داؤد عن ابن ابی علیہ علیہا (امام ابو داؤد نے ابن ابی علیہ کے
مرضی اللہ تعالیٰ عنہا۔
حوالے سے سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

سے روایت فرمائی۔ ت)

کمان یا جوڑا اجڑانے بدن نہیں جب ان میں مشابہت پر لعنت فرمائی تو بال کہ اجڑا اسے بدن
ہیں ان میں مشابہت اور کس درجہ سخت تر ہوگی، ولہذا عورت کو حرام ہے کہ اپنے بال تراشے کہ
اس میں مردوں سے مشابہت ہے۔ یہاں مردوں کو حرام ہے کہ اپنے بال عورتوں کی طرح بڑھائیں،
اور وجہ دونوں جگہ وہی مشابہت ہے کہ حرام و موجب لعنت ہے۔ درختار میں ہے،
قطعت شعرہا سہا اثمت ولعنت و کسی عورت نے اپنے سر کے بال کاٹے تو وہ
المعنی المؤثر التشبیہ اس کام کی وجہ سے گناہگار ہوگی اور اس پر
اللہ تعالیٰ کی لعنت ہوگی اور اس میں معنی مؤثر "تشبیہ" ہے۔ (ت)
ردالمحتار میں ہے،

ای العلة المؤثرة في اثمت التشبیہ عورت کے گناہگار ہونے میں اثر انداز ہونے والی
بالر حال فانه لا یجوز التشبیہ بالنساء علت مردوں سے مشابہت ہے اس لئے کہ
حتی قال فی المجتبی یکرہ غزل الرجل وہ جائز نہیں۔ جیسے مردوں کی عورتوں سے
علی حیاة غزل النساء واللہ تعالیٰ مشابہت درست نہیں، یہاں تک کہ المجتبیٰ
اعلم۔ میں فرمایا کہ مردوں کا عورتوں کی حیثیت پر
سوت کا تنا مکروہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۳۴ از موضع سران ڈاکٹریہ بشندہ تحصیل و خلع جہلم مرسلہ حافظ سجاد شاہ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لمحیہ دراز کو چار انگلی زخم دان سے نیچے رکھ کر
کٹانی چاہئے یا قبضہ مع استخوان لمبین رکھ کر کٹانی جائے؟

الجواب

مسترسل چار انگلی چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سنن ابنی داؤد کتاب اللباس باب فی لباس النساء آفتاب عالم پریس لاہور ۲/۲۱۰
رد مختار کتاب المحظورات فی البیوع فصل فی البیوع مطبع معقبانی دہلی ۲/۲۵۰
رد المحتار " " " " دار احیاء التراث العربی بیروت ۵/۲۶۱

۲۲۸

دارحی کی حد شریعت نے کہاں تک مقرر کی ہے اور اگر کوئی شخص حد مقرر سے کم رکھے تو کیا وہ منہ اٹانے کے برابر ہے یا نہیں؟ بیتنا تو جسدوا (بیان فراق، اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

دارحی کم از کم چار انگل چھوڑنا واجب ہے اور اس سے کم رکھنا جائز نہیں، حرام ہونے میں یہ بھی منڈانے کے مثل ہے اگرچہ منڈانا خبیث تر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۳۸ مسئلہ ۵ ربیع الآخر شریف ۱۳۳۸ھ

ماقولکم رحمکم اللہ تعالیٰ ایہا العلماء
الکرام اندریں مسئلہ کہ مروی و ماثور است کہ
موتے مرغول سرآن سرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم بغیر از حلق بسہ کیفیت تکلیف بودند یعنی
گاہ بگوش و گاہ بدوش و گاہ از گوش فرد و آمد و
نزدیک بدوش رسیدہ آیا ربل است اجمابت آن
تاجدار و عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را نیز لازم
است کہ ہمیں جادہ مستقیم را اخذ نموده سالک
شوند بازو بر قعدہ بر اول آیا کدام صنف است
از اصناف سنی ہدی ست کہ تارکش مستحق نوم و
عقاب است یا زائد کہ تارکش لائق این امر
نہود چنانچہ در رسالہ منار می نویسند و ہم
نوعان سنة الهدی و تادکہا
یستوجب انشاء کالجماعۃ و
الافان والزواشد و تادکہا
لا یتوجب اساءۃ کسیر النسبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فی لباسہ و قعودہ

اسے علمائے کرام! اللہ تعالیٰ تم پر رحمت کے
پھول برسائے تمہارا کیا ارشاد ہے اس مسئلہ
کے بارے میں کہ مروی اور منقول ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سر مبارک کے
(کسی قدر) گھٹکے یا لے مقدس بال، منڈانے بغیر
تین حالتوں میں سے کسی ایک حالت سے متصف
تھے (۱) یعنی کبھی کافون تک (۲) کبھی کندھوں تک
(۳) اور کبھی کانوں سے نیچے ٹکے ہوئے اور
کندھوں کے قریب پہنچے ہوئے تھے (اب سوال
یہ ہے کہ) کیا تاجدار و عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم کی اُمت اجمابت (یعنی اُمت مسلمہ) کے
کسی مسلمان فرد کے لئے بھی لازم اور ضروری
ہے کہ وہ اسی ٹھیک طریقہ کو اختیار کر کے اس پر
چلے، نیز پہلی صورت میں یہ سنی ہدی میں سے کوئی
قسم ہے کہ جس کا چھوڑ دینے والا، طاعت اور
سرزنش کے لائق ہے یا سنت زائدہ ہے کہ
جس کا ترک کرنے والا سزا بخور کے لائق نہیں
چنانچہ رسالہ منار میں لکھتے ہیں سنت کی دو قسمیں

۲۲۸

وقیامۃ الخ ۱۲ رسالہ شرح نور الانوار قمر القمار۔ میں (۱) ایک سنت پڑی جس کا تارک مستحق اسارت ہے۔ جیسے نماز یا جماعت اور اس کے لئے اذان۔ (۲) دوسری قسم سنت زوائد کہ جس کا تارک اسارت کا سزاوار نہیں جیسے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مبارک عادات: پہننے، بیٹھنے اور قیام میں ۱۲ اقرا القمار حاشیہ نور الانوار (از مولانا عبد الحلیم مکنوی)۔ (۳)

الجواب

عادت کریمہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بر تمام سرموئے داشتی است از گوش تا گوش و غیر حج و جماعت بیچ گاہ حلق ثابت نیست۔ امیر المؤمنین مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم دایما حلق فرمودہ و اذان رو کہ زیر ہر مہر جنابت ست مباد کہ آب بجائے نرسد و مے فرمود و من ثم عادت راسی و من ثم عادت راسی و من ثم عادت راسی و سنت خلفائے راشدین نیز سنت ست ہر چہ مناسب حال خود ہمیشہ بر آں عمل کنند مگر را اکرام بایندی الحدیث من کان لا شعور فلیکرمہ اگر اکرام تواند و بعد اسراف نرساند مگرے داشتی بہتر ست ورنہ در حلق فارغ البالی و بر ہر چہ ازین عمل کند مستحق روم و عتاب نیست۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عصرا قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت عالیہ اپنے پوسے سر مبارک پر بال رکھنے کی تھی اور یہ کیفیت کان سے کندھوں تک ہوتی۔ لہذا بغیر حج کبھی سر منڈوانا ثابت نہیں، البتہ مومنوں کے امیر حضرت مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم ہمیشہ بال منڈواتے اس وجہ سے کہ ہر بالی کے نیچے جنابت ہے کہیں ایسا نہ ہو کہ بال تک پانی نہ پہنچے۔ اور فرمایا کرتے ہیں وجہ ہے کہ میں اپنے سر کے بالوں کا دشمن ہوں، اسی وجہ سے میں اپنے سر کے بالوں کا دشمن ہوں، اسی وجہ سے میں اپنے سر کے بال رکھنے کا مخالف ہوں۔ اور خلفائے راشدین کی سنت بھی درجہ سنت رکھتی ہے، لہذا جو بھی اپنے حال کے مناسب کچھ وہی روش اختیار کرے، بہر حال بالوں کا احترام کرنا چاہئے۔ چنانچہ حدیث پاک میں مذکور ہے جس آدمی کے بال ہوں اُسمان کا احترام و اکرام کرنا چاہئے لہذا اگر عزت و توقیر کر سکے اور اسے اسراف کی

سے نور الانوار شرح المنار بحث سنن الہدی والزوائد مطبع علمی دہلی ص ۱۶۷

سے سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ باب فی الغسل من الجنابة آفتاب عالم پریس لاہور ۳۲/۱

سے سنن ابی داؤد کتاب الرجل باب فی اصلاح الشعر آفتاب عالم پریس لاہور ۲۱۸/۶

مرقاۃ مشکوٰۃ کتاب الباس الفضل الثانی المکتبۃ المصیبیہ کوئٹہ ۲۳۰/۸

حد تک نہ پہنچائے تو پھر بال رکھنے بہتر ہیں ورنہ منہ و اگر فارغ ابال ہو جائے، لہذا ان میں سے جو طریقہ اپنائے (اور اس پر عمل کرے) تو طاعت اور عتاب کا سزا وار نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)
مسئلہ ۲۸ از بشارت گنج ضلع بریلی مسئلہ حاجی عتی رضا خاں صاحب رضوی ۲۸ صفر ۱۳۲۹ء
کیا فرماتے ہیں علمائے دینی اس مسئلہ میں کہ وارثی منہ ایسا کرتے والا یا وارثی چڑھانے والا میلاد شریف پڑھ سکتا ہے یا نہیں اور وارثی چڑھا کر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

ان لوگوں سے میلاد شریف نہ پڑھوایا جائے۔ تبیین الحقائق میں ہے،
لان فی تقدیمہ تعظیہ وقت واجب اس لئے کہ اس کو آگے کرنے میں اس کی تعظیم
علیہم اہانتہ شرعاً ہے حالانکہ لوگوں پر شرعی طور پر اس کی توجہ
ضروری ہے (ت)

نماز پڑھنا بہر حال فرض ہے اس میں وارثی چڑھی رکنا مکروہ ہے، کس قدر بیباکی ہے کہ
عین عاصری دربار میں صورت مخالف حکم ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۹ از فیروز آباد ضلع آگرہ جامع مسجد مسئلہ جناب محمد ناکم علی صاحب ۲۱ رجب المرجب ۱۳۲۹ء
علمائے دین و فضلاء و ائمتین و مفتیان شرع دین متین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ
وارثی کتنی نیچی رکھنا چاہئے اور ریش مبارک حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (اور حضرت علی
کرم اللہ وجہہ و رضی اللہ تعالیٰ عنہ نیز باقی اصحاب کبار رضوان اللہ تعالیٰ عنہم کی کس قدر نیچی تھی؟ جواب
سے مودعہ کتب بہت جلد معزز فرمائیے۔ بتیو اتوجروا (بیان فرماؤ اجر پاؤ۔ ت)

الجواب

ایک مشت نیچی رکھنا واجب ہے اور اس کا تارک فاسق۔ فتح القدیر و درمختار میں ہے،
اما لاخذ منها وہی دون ذلك (ای القبضۃ) وارثی جب مشت بھرے کم ہو تو اسے تراشا اور
کما یفعل بعض المغاربة و مخففة الرجال کمتر جیسا کہ بعض اہل مغرب اور عجم کو صفت مرد
ذلم یبحہ یتلہ کرتے ہیں کسی نے اس کو مباح نہیں کہا (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی ریش مبارک ادا اہل سیدتہ
 حکمت تھی ۱۰ امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ریش مبارک زیادہ تھی۔ ریش تراشی کی مذمت
 میں چار ار سالہ لکھنؤ فی اعفاء اللہ فی شائع ہو چکا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
 آلہ وسلم کے نام پاک کے ساتھ صلعم یا ص یا عوم یا صلعم وغیرہ روزِ کھانا ممنوع اور سخت بید و لٹی ہے
 امام جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں پہلا شخص جس نے ایسا اختیار کیا اس کا ہاتھ کاٹا گیا، درود
 پورا کھانا لازم ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم

www.alahazrat.org

نوٹ

جلد ۲۲ وارسی و ملق و قصر و غنتہ و حجامت کے بیان پر ختم ہوگی
 جلد ۲۳ ان شاء اللہ نماز و طہارت کے عنوان سے شروع ہوگی۔